

مكتبة الفقار

مكتبة الفقار

صحیح البخاری

للشيخ الامام العلامة بدر الدين أبي محمد محمود بن أحمد العيني
المتوفى سنة ٨٥٥ هـ

الكتاب

عنيت بنشره وتصحيحه والتعليق عليه شركة من العلماء بمساعدة

الكتاب

الكتاب

حقول فوبل على عدة نسخ خطية

حقوق الطبع على هذا الشكل محفوظة الى

دار الكتب والادب

دار الكتب والادب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بابُ التَّهْوِذِ مِنْ غَلَبَةِ الرِّجَالِ

اى هذا باب في التهوذ من غلبة الرجال اى من قهرهم يقال فلان غلب فلان اى مقهور منه ولا يستطيع ان يدفعه عن نفسه وقيل تسلطهم واستيلاؤهم هر جا و مر جا و ذلك كغلبة الموام *

٥٦ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** حَدَّثَنَا **إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ** عَنْ **عَمْرِو بْنِ أَبِي عَمْرٍو مَوْلَى الْمُطَّلِبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَنْطَبٍ** أَنَّهُ سَمِعَ **أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ** يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِي طَلْحَةَ النَّسَمِ لَنَا غُلَامًا مِنْ غِلْمَانِكُمْ يَخْدُمُنِي فَخَرَجَ بِي أَبُو طَلْحَةَ يُرِدُّنِي وَرَاءَهُ فَكُنْتُ أُخْدِمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كُلَّمَا نَزَلَ فَكُنْتُ أَسْمَعُهُ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ الْهَمِّ وَالْحُزَنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْبُخْلِ وَالْجُبْنِ وَضَلَعِ الدَّيْنِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ فَلَمْ أَزَلْ أُخْدِمُهُ حَتَّى أَقْبَلْنَا مِنْ خَيْبَرَ وَأَقْبَلَ بِرَهْنَةٍ بَذَتْ حِمِيَّ قَدْ حَازَهَا فَكُنْتُ أَرَاهُ يُحَوِّي وَرَاءَهُ بِعَبَاءَةٍ أَوْ كِسَاهٍ ثُمَّ يُرِدُّهَا وَرَاءَهُ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالصُّهْبَاءِ صَبَّحَ حَيْسًا فِي لُطَمٍ ثُمَّ أُرْسَلَنِي فَدَعَوْتُ رِجَالًا فَأَكَلُوا وَكَانَ ذَلِكَ بِنَاءَهُ بِهَا ثُمَّ أَقْبَلَ حَتَّى بَدَأَ لَهُ أَحَدُ قَالِ هَذَا أَجْبَلُ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ فَلَمَّا أُمِرْتُ هَلَى الْمَدِينَةَ قَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَحْرَمُ مَا بَيْنَ جَبَلَيْهَا مِثْلَ مَا حَرَّمَ إِبْرَاهِيمُ مَكَّةَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَالِهِمْ وَصَالِحِهِمْ

مطابقته للترجمة في قوله وغلبة الرجال وعمرو بن ابى عمرو والواو فيه مامولى المطلب بضم الميم وتشديد الطاء وكسر اللام وبالباء الموحدة ابن عبد الله بن حنطب بفتح الحاء المهملة وكون النون وفتح الطاء المهملة وبالباء الموحدة الخزومى القرشى والحديث مضمي في الجهاد في باسم عزاء بصي للاخادمة فانه احرجه هناك عن قتيبة عن يعقوب عن عمرو بن اسى عمرو الى آخره قوله لا بى طلحة اسم زيد بن سهل الانصارى زوج ام سليم ام انس رضى الله تعالى عنهم قوله يردنى حال من الاردا ف قوله من الهم الهم لكرهه يتوقع والحزن لكرهه واقعه والبخل ضد الكرم والجن ضد الشجاعة وفي بعض النسخ بسد قوله والحزن والعجز والكسل والعجز ضد القدرة والكسل التناقل عن الامر ضد الجلادة قوله وضلع الدين بمعنيين ثقله وشدته وقوته قوله فلم ازل اخدمه ينى الى موته قوله وحازها بالحاء المهملة والزاي اى احازها من القيمة واحذها لنفسه قوله اراه قال الكرمانى بضم الهمزة ابصره قلت الظاهر انه اراه بالفتح

لانه من رؤية العين واره بالضم بمعنى اظنه قوله يحوى بضم الياء وفتح الحاء المهملة وكسر الواو المشددة أى يجمع ويدور بمعنى يحمل العباءة كحوية خشية ان تسقط وهى التى تعمل نحو سنام البير وقال القاضى كذا رويناه يحوى بضم الياء وفتح الحاء وتشديد الواو وذا كرنايت والخطا بى بفتح الياء واسكان الحاء وتخفيف الواو وروناه كذلك عن بعض رواة البخارى وكلاهما صحيح وهو ان يحمل لها حوية وهى كساء محشو بليف يدار حول سنام الراحلة وهو مركب من مراكب النساء وقد رواه ثابت يحول باللام وفسره بصالح لها عليه مركبا قوله بعباءة وهى صر بس الا كسبة وهى بالمد قوله او كساء من عطف العام على الخاص قوله الصهباء بالمد ووضع بين حبير والمدية قوله حبسا بفتح الحاء المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالسین المهملة وهى تمر يخاط بالسمن والاقط قوله فيقطع فيه اربع اغانى قوله ويناؤه بها أى زفاهه بصفة قوله حتى اذا بدا أى ظهر قوله يحنا ونحنا الحبة تحمل الحقيقة لشمول قدرة الله عز وجل وتحمل الحجاز اوفيه اضمار أى يحنا أهله وهم أهل المدينة قوله مثل ما حرم أى في نفس حرمة الصيد لاقى الحزاء وبحوه قال السكرماني فان قلت ويروى مثل ما حرم به زيادة به قلت اما ان يكون مثل مصوبا بزرع الخافض أى بمنزل ما حرم به وهو الدعاء بالتحريم او منعا ما حرم بهذا اللفظ وهو احرى مثل ما حرم به ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومعهى السلام في المد والصاع في الزكاة وغيرهما

﴿ باب التهوذ من عذاب القبر ﴾

اى هذا باب في بيان التهوذ من عذاب القبر

٥٧ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ هُكَيْمَةَ قَالَ سَمِعْتُ أُمَّ خَالِدٍ بِنْتَ خَالِدٍ قَالَتْ وَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا سَمِعَ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَهَوَّذُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة والحميدى عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى اجداد جده حميد بضم الحاء وسفيان هو ابن عينة وموسى بن عقبة بضم الدال المهملة وسكون القاف وأم خالد اسمها أمة بتخفيف الميم بنت خالد بن سعيد بن العاص بن أمية من اوراد البخارى وكانت صغيرة في عهد النبى ﷺ وحفظت عنه وتاخرت وفاتها وتزوجها الزبير ابن العوام وفي الصحابة ايضا أم خالد بنت خالد بن يعش بن قيس النجارية زوجة حارث بن النعمان وقال ابن سعد تابعية وليس في الصحابة ام خالد بنت خالد عبر ما كذا قاله صاحب التوضيح قلت ذكر الحافظ الذهبي في الصحابة ايضا أم خالد بنت الاسود بن عبد نفوس روى عنها عبد الله بن عبد الله ووضع عليها علامة ابى داود وذكر ايضا أم خالد بنت يعش وقال ذكرها ابن حبيب وتهوذه ﷺ من عذاب القبر تلميح لانه وارشاد لهم *

﴿ باب التهوذ من البخل ﴾

اى هذا باب في بيان التهوذ من البخل وهذه الترجمة وقعت هنا للمستمل وحده ولنير لم تثبت اصلا وعدم ثبوتها الاولى بل اوجب لان هذا الباب بينهما يأتى بعد ثلاثة ابواب فحينئذ يقع هذا مكررا من غير فائدة

٥٨ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُهْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ مُهْمَبٍ قَالَ كَانَ سَمْعٌ يَأْمُرُ بِفَحْشٍ وَيَنْذِرُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ بَيْنَ اللَّحْمِ إِلَى أَغْوْذٍ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوْذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى أَرْذَلِ الْعُمُرِ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الدُّنْيَا يَعْنِي فِتْنَةَ الدَّجَالِ وَأَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ﴾

مطابقة للترجمة على صحتها ظاهرة وعنده الملك بن عمير بن سويد بن حارثة الكوفي كان على فضاه الكوفة بعد الشيعي وورد
خراسان غازي مع سعيد بن عثمان بن عمان وهو اول من عرجي حيون نهر بانج معه على طريق سمرقند وهو من التابعين مات
سنة ست وثلاثين ومائة وكان له يوم مات مائة سنة وثلاث سنين ومعه من سديد بن ابي وقاص رضي الله تعالى عنهم والحدِيث
اخرجه البخاري ايضا عن محمد بن المنثري وعن فروة بن ابى المغيرة اخرجته النسائي في الاستعاذة وفي اليوم والليلة عن خالد
ابن الحارث وغيره قوله كان سعد ابي ابن ابي وقاص يامروني رواية الكشميني يامروني بصيغة الجمع قوله الخمس ابي بخمسة
اشياء وهي مصرحة في الدعاء المذكور قوله ان اردنا الى ارفل العمر ابي الحرم حيث بانكس قال الله تعالى (ومن نعمه منكسه
في الخلق) قوله يعني فتنة الدجال قالوا انه من زيادات شعبة *

٥٩ - **ع** عثمان بن ابي شعبة حدثنا جابر بن ربه عن منصور عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة
قالت دخلت على عجلون بن عجلون اليهودي فقالنا ان اهل القبور يندبون في قبورهم
فكذبهم ولم انعم ان اصدقهم فخرجنا ودخل على النبي صلى الله عليه وسلم فقلت له يا رسول
الله ان عجلون بن وذكرت له فقال صدقتا لانهم يندبون عذابا تسمعه البهائم كلهم فما رايته بعد
في صلاة الا اعود من عذاب القبر

مطابقة للترجمة التي قبل هذه الترجمة ظاهرة وقد قلنا ان هذه الترجمة غير صحيحة وهذا الحديث هو من احاديث
تلك الترجمة وحرره هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المنصور وابو وائل هو شقيق بن سلمة ومسروق هو ابن الاجدع وكل
هؤلاء كوفيون ومنصور من صفار التابعين وشقيق ومسروق من كبار التابعين ورواية ابي وائل عن مسروق من رواية الاقران
وقد ذكر ابو علي الجاني انه قد وقع في رواية المنسلي عن الفرري في هذا الحديث منصور عن ابي وائل ومسروق عن عائشة
ابو الوائلي بدل عن قال والصواب الاول ولا يحفظ لابي وائل عن عائشة رواية قبل كونه صوابا لانه لا اتفاق الرواة
في البخاري على انه من رواية ابي وائل عن مسروق وكذا اخرجته مسلم وغيره من رواية منصور واما قوله ولا يحفظ
لابي وائل عن عائشة رواية فردود فقد اخرج الترمذي من رواية ابي وائل عن عائشة حديثين (احدهما) ما رايت الوجع
على احد اشده منه على رسول الله ﷺ وهذا اخرج الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية ابي وائل عن مسروق عن
عائشة والآخر حديث اذا تصدقت المرأة من بيت زوجها الحديث اخرجها ايضا من رواية عمرو بن مرة سمعت ابا وائل عن
مسروق عن عائشة وهذا اخرج الشيخان ايضا من رواية منصور والاعمش عن ابي وائل عن مسروق عن عائشة رضي
الله تعالى عنها وهذا جميعه مالا يبي وائل في الكتب الستة عن عائشة واخرج ابن حبان في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو
ابن مرة عن ابي وائل عن عائشة حديث ما من مسلم يشاك شوكة فادونها الارفعه الله بهادرجة قوله عجلون اليهودي
يطلق على الشيخ والشيخة ولا يقال عجلون الا على لغة قريظة والهمزة بضمهم قيل قد تقدم في الجنازة ان يهودية
دخلت واجيب بانه لا منافاة بينهما قوله ولم انعم ان اصدقهم قال بعضهم هو رباعي من انعم قلت هو ثلاثي مزبذبه ولا يقال الرباعي الا في
الاصول اى لم احسن في تصديقهما والحاصل انها ما صدقتهما قوله ان عجلون بن وذكرت له قال بعضهم بضمهم
ظهر لي ان البخاري هو الذي اختصره قلت الظاهر ان الذي حذفه احد الرواة قوله وذكرت له قال بعضهم بضمهم التاء
وسكون الراء اى ذكرت له ما قالت قلت يجوز ان يكون بنج الراء وسكون التاء لانه من ذلك لصحة المعنى قوله تسمعه
البهائم وتقدم في الجنازة ان صوت الميت يسمعه كل شيء الا الالاساف وقد مر الكلام فيه هناك قيل العذاب ليس مسموعا
واجيب بان المقصود بصوت المذنب من الالاس ونحوه او بعض العذاب نحو الضرب فانه مسموع قوله بعد بنى على الضم اى
بعد ذلك قوله الاموذوي يروي الا يتعود بلفظ المضارع

﴿ بَابُ التَّوْذُ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ ﴾

اي هذا باب في بيان التَّوْذُ من فتنَةِ زمانِ الحَيَا اي الحياة قوله والمَمَاتِ اي من فتنَةِ زمَنِ المَمَاتِ اي الموت وهو من اول النزاع الى انفصال الامر يوم القيامة *

٦٠ - ﴿ حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ قَالَ سَمِعْتُ أَبِي قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ كَانَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْهَرَمِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَالْمَمَاتِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والمُعْتَمِرُ يروي عن ابيه سليمان بن طرخان التيمي البصري عن انس رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في الجهاد بين هذا الاسناد والمتم في باب ما يتهوذه من الجن قوله والهرم مفتحين هو اقصى الكبر *

﴿ بَابُ التَّوْذُ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ ﴾

اي هذا باب في بيان التَّوْذُ من المَأْثَمِ اي الاثم قوله والمَغْرَمِ اي ومن المَغْرَمِ اي الغرامة وهي ما يلزمك ادائه كالدين والدية *

٦١ - ﴿ حَدَّثَنَا مُعَلَّى بْنُ أَسَدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ هُرَاقَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكَسَلِ وَالْهَرَمِ وَالْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْقَبْرِ وَعَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ النَّارِ وَعَذَابِ النَّارِ وَمِنْ شَرِّ فِتْنَةِ النَّفْسِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ اللَّهُمَّ أَفْضِلْ عَنِّي حَطَايَايَ عَاءِ النَّاسِجِ وَالْبَرَدِ وَتَقِ قَلْبِي مِنَ الْخَطَايَا كَمَا تَقِيَّتُ الثُّوبَ الْأَبْيَضَ مِنَ الدَّاسِ وَبَاعِدْ بَيْنِي وَبَيْنَ حَطَايَايَ كَمَا بَاعَدْتَ بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله والمَأْثَمِ والمَغْرَمِ وهيب مصنف وهب ابن خالد البصري وهشام يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث من افراذه قوله ومن فتنَةِ القبر هي سؤال منكرو وسكير وعذاب القبر بعده على المجرمين فكان الاول مقدمة للثاني قوله ومن فتنَةِ النار هي سؤال الحزنة على سبيل التوبيخ قال تعالى (كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم ايسئتم لنذير) وعذاب النار بعده قوله ومن شَرِّ فتنَةِ النفس هي نحو الطغيان والبطر وعدم تاديب الكافة وانما ذكر فيه لفظ الشر ولم يذكره في الفقر ونحوه تصريحا بما فيه من الشر وان مضرت اكثر من مصرة غيره او تليظا على الاعيان حتى لا يفتروا بفنائهم ولا يظلموا عن مفسده او ايماء الى صور اخوانه الاخر فانها لا خير فيها بخلاف صورته فانها قد تكون خيرا قال ذلك كله الكرماني وقال بعضهم بعد ان نقله وكل هذا غفلة عن الواقع والذي ظهر لي ان لفظ الشر ثاب في الموضعين وانما اختصرها بعض الرواة قلب هذا عمله من حيث انه ادعى اختصار بعض الرواة بغير دليل على ذلك ثم قال وسيأتي بعد هذا بلفظ شَرِّ فتنَةِ النفس وشر فتنَةِ الفقر وهذا الكلام لا يساعد فيما قاله لان الكرماني ان يقول يحتمل ان يكون لفظ شر في فتنَةِ الفقر مدرجا من بعض الرواة على انه لم ينف بحسب لفظ شر في غير النفس ولا يلزمه هذا لانه في صدر بيان هذا الموضع خاصة الذي وقع كذا قوله واعوذ بك من فتنَةِ الفقر لانه ربما يحمله على مباشرة ما لا يليق باهل الدين والمروءة ويهجم على اي حرام كان ولا يبالى وربما يحمله على التلطف بكلمات تؤديه الى الكفر قوله ومن فتنَةِ المسيح الدجال المسيح بفتح الميم وكسر السين وبكسرهما مع تشديد السين فن شدد فهو من مسح العين ومن خفف فهو من السياحة

لانه يمسح الارض اولانه مسموح العين اليمنى اى أعور وقال ابن فارس المسيح الذى أحسد شقى وجهه مسموح لآعين له ولا حجب والدحال من الدجل وهو التغطية لانه يغطى الارض بالجمع الكثير ولتغطيته الحق بالكذب أولانه يقطع الارض قوله خطاياى جمع خطيئة واصل خطايا خطائى على وزن فعال ولا اجتمعت الهمزتان قلبت الثانية ياء لان قبلها كسرة ثم استقلت والجمع ثقيل وهو مثل مع ذلك فقلت الياء الفا ثم قلبت الهمزة الاولى ياء لحقائها بين الالفين قوله بماء التلج والبرد خصهما بالذكر لثقلهما وابعدهما من محالة النجاسة والبرد يفتح الباء الموحدة والراء حب القيام تقول منه بردت الارض قوله ونق امر من نقى بنقى تنقية وذكره لثا كيد وقال الداودى هو مجازى ينى كما يغسل ماء التلج وماء البرد ما يصيبه (قيل) العادة أنه إذا ارى الماء الباقى في الغسل يغسل بالماء الحار لا البارد ولا سيما التلج ونحوه وأجاب الخطايبى بان هذه امثال لم يرد بها اعيان المسميات وانما اراد بها التوكيد في التطهير من الخطايا والمبالغة في عوها عنه والتلج والبرد ما آن مقصور ان على الطهارة لم تمسهما الايدى ولم يمتنعنهما استعمال فكان ضرب المثل بهما او كيد في بيان ما اراده من التطهير وقال الكرمانى يمتثل انه جعل الخطايا بمنزلة نار جهنم لانها مؤدية اليها من عن اطفاء حرارتها بالفسل تا كيدا في الاطفاء وبالغ فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء فيه الى ابره منه وهو التلج ثم الى ابره منه وهو البرد بدليل جوده قوله من الدنس وهو الوسخ قوله وباعد يعنى ابعده *

باب الاستعاذة من الجبن والكسل

اى هذا باب في بيان الاستعاذة من الجبن وهو خلاف الشجاعة والكسل وهو التناقل عن الامر وهو خلاف الجلادة *

كسالى وكسالى واحد

يعنى بضم الكاف وفتحها وهما قرآن قرأ الجمهور بالضم وقرأ الاعرج بالفتح وهى لغة بنى تميم وقرأ ابن السميعة بالفتح ايضا لكن اسقط الالف وسكن السين وصفهم بما يوصف به المؤنث المفرد للاحظة معنى الجماعة وهى كما قرى وترى الناس سكرى *

٦٢ - **عَنْ خَالِدِ بْنِ مَخْلَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ قَالَ حَدَّثَنِي عُمَرُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ وَالْعَجْزِ وَالْكَسَلِ وَالْجُبْنِ وَالْبُخْلِ وَضَمَامِ الدِّينِ وَغَلَبَةِ الرِّجَالِ**

مطابقة للترجمة ظاهرة وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسليمان هو ابن بلال ووقع التصريح به في رواية ابن زيد المروزي وعمر بن ابي عمرو ومولى المطلب بن عبد الله بن حنطب وقد مرّت روايته عن انس عن قريب في باب التوهم من غلبة الرجال ومر تفسير هذه الالفاظ كلها عن قريب *

باب التهوؤ من البخل

اى هذا باب في بيان التهوؤ من البخل *

البخل والبخل واحد مثل الحزن والحزن

البخل بضم الباء والبخل بفتحها وفتح الحاء واحد في المعنى وتطير به الحزن بالضم والحزن بفتح الحاء والزى *

٦٣ - **عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى حَدَّثَنِي هُذَيْلُ بْنُ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عُمَرَ عَنْ هُثَيْبِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَأْمُرُ بِهَوَاءِ الْخَمْسِ وَبِهَتْئُنَّ مِنَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجُبْنِ وَأَعُوذُ بِكَ أَنْ أُرَدَّ إِلَى**

مطابقة للترجمة في اول الحديث وغندر هو محمد بن جهمر والحديث مهي عن قريب في باب التعمود من عذاب القبر فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب الى آخره ومصعب الكلام فيه قوله واعوذ بك ان اودى روى عن امرئ خصى من ان اردني زيادة لعظة من قوله واعوذ بك من فتنة الدنيا قال شعبة سألت عبد الملك بن عمير عن فتنة الدنيا قال الدجال كذا في رواية الاسماعيلي واطلاق الدفاع على الدجال لكون فتنته اعظم الممن الكاشفة في الدنيا وقد ورد ذلك مصرحاً بحديث ابى امامة رضي الله تعالى عنه قال خطبنا رسول الله ﷺ فذكر الحديث وفيه انه لم تكن فتنة في الارض منذ ذرأ الله ذرية آدم اعظم من فتنة الدجال اخرجه ابو داود وابن ماجه *

ای ہذا باب فی بیان التعمود من اردل العمر وهو الهرم زمان الحراة وحین انتکاس الاحوال قال اللہ تعالیٰ (وَمِنْكُمْ مَنْ يَرِدُ
إِلَىٰ أَرْدَلِ الْعمرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ بِعَدْعِهِ شَيْئًا) ﴿۴۸﴾

اشار به الى قوله تعالى (الا الذين هم اراذلنا) وفسره بقوله اسقاطنا وهو جمع اسقاط وهو اللثيم في حسيبه ونسبه ويروي اسقاطنا بضم السين وتشديد القاف ويقال قوم سقطى واسقاط وسقاط به

قيل ليس فيه لفظ الترجمة فلامطابقة قلت أو حد المطابقة من قوله وأعوذ بك من الحرم لانه يفسر بارذل العمر وقدمر
عن قريب تفسيره هكذا وأبو عمر بفتح الميمين اسمه عبد الله بن عمر والمقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد البصري
والحد يث من إرادته قوله يتم وذيقول جملتان محلها المصنف فالأولى على أنها خبر كان والثانية حال *

أى هذا باب في بيان الدعا برفع الوباء والوجع والوباء بالمعنى القصر فجمع المقصورا وناه وجمع الممدودا وبيهة وهو المرض العام وقيل الموت الرابع وانه اعم من الطاعون لان حقيقة مرض عام باشا عن وساداهو اعم منهم من قال الوباء والطاعون مترادفان ورد عليه بعضهم بان الطاعون لا يدخل المدينة وان الوباء وقع بالمدينة كما في حديث العرينيين قلت فيه نظر لان ابن الاثير قال انه المرض العام وكذلك الوباء هو المرض العام وقوله الطاعون لا يدخل المدينة يحتمل ان يقال انه لا يدخل بعد قدوم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله والوجع أى الدعا ايضا رفع الوجع وهو يطلق على كل الامر اص ويكون هذا العطف من باب عطف العام على الخاص لكن باعتبار ان منشأ الوباء خاص وهو وساداهو اختلاف الوجع فان له اسبابا باشى وباعتبار ان الوباء يطلق على المرض العام يكون من باب عطف العام على العام *

٦٥- ﴿مَدِينًا مِّنْهُمْ بَنِي يُسُفَ حَدَّثَنَا صُقْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَمَّ حَبَّ إِلَيْنَا الْمَدِينَةُ كَمَا حَبَبَتْ إِلَيْنَا مَكَّةَ أَوْ أَسَدٌ وَانْقُلْ حُمَاهَا إِلَى الْجَنَفَةِ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَا وَمَاعِينَا﴾

ذكرت المطابقة هنا بنوع من التعميم وهو أنها تؤخذ من قوله وأقل مما باعتبار أن تكون الحلي مرضاً عما فاته كون

المطابقة للجره الاول للترجمة وقيل في بعض طرق حديث الباب فقد مننا المدينة وهي اوبأ أرض الله قلت فيه بعد لان المطابقة لا تكون الا بين الترجمة وحديث الباب بعينه وسفيان هو الثوري والحديث مختصر من حديث اوله لما قدم الذي المدينة وعك ابو بكر واللال رضى الله تعالى عنهما وقد قدم في آخر كتاب الحج وتقدم الكلام فيه والجحمة بضم الجيم وسكون الحاء المهملة وبالفاء ميعات اهل مصر والشام في القديم والآن اهل الشام يحرمون من ميعات اهل المدينة وكان سكانها في ذلك الوقت يهود وفيه الدعاء على الكفار بالامراض والبلبات قوله في مدنا اي فيما نقدر به اذ بركنه مستلزمة لبركنه والمراد كثرة الافوات من التمار والعلات *

٦٦ - **حدثنا موسى بن اسماعيل** **حدثنا ابراهيم بن سعيد** **أخبرنا ابن شهاب** عن **عامر بن سعد** **أن أباه** قال **عادي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع من شكوى أشفيت منه على الموت** **قلت يا رسول الله بلغني ما ترى من الوجع وأنا ذو مال ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة أفأتمتني يئسني مالي قال لا قلت فبشطره قال الثلث كثير إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يتكففون الناس وإنك أن تنفق نفقة تبتغي بها وجه الله إلا أجرت حتى ما تجعل في في امرأتك** **قلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي قال إنك أن تخلف فتعمل عملاً تبتغي به وجه الله إلا ازددت درجة ورفعة وأمالك تخلف حتى ينفذ بك أقوام ويضربوك آخرون اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم أكن البائس** **سعد بن خولة** قال **سعد رثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أن توفي بمكة**

قال بعضهم هذا يتعلق بالركن الثاني من الترجمة وهو الوجع قلت الترجمة الداعية لوجع وليس في الحديث هذا والمطابقة ليست متعلقة بمجرد ذكر الوجع حتى يقول هذا القائل ما قاله ويمكن ان يؤخذ وجه المطابقة هنا من قوله اللهم أمض لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم فالإشارة لسعد بالمافية ليرجع الى دار هجرته وهي المدينة وذكر هذا الحديث في مواضع في الجنازة عن عبد الله بن يوسف وفي الوصايا عن أبي نعيم عن سفيان وفي المغازي عن أحمد بن يوسف وفي الهجرة عن يحيى بن قزعة وفي الطب عن موسى بن اسماعيل وفي الفرائض عن أبي البيان وهنا أخرجه ايضا عن موسى بن اسماعيل عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد قوله «عادي» أي زارني لاجل مرض حصل لي قوله من شكوى أي من مرض وهو غير منصرف قوله «أشفيت منه» أي أشفيت منه على الموت ودنوت منه ومراده بالمبالغة في شدة مرضه ويروي أشفيت منها أي من الشكوى وهو الظاهر ورواية منه باعتبار المرض قوله الابنة لي واحدة واسمها حائشة قوله ذو مال أي صاحب مال وكان حصل له من المتوجحات شيء كثير قوله فبشطره أي نصفه وكثير بالناء المثلثة قوله أن تذر بالذال المهملة أي أن تترك وقيل لان تذر قوله عالة هو جمع المائل وهو الفقير قوله يتكففون الناس أي يمدونهم إلى الناس بالسؤال قوله في في امرأتك أي في فم امرأتك قوله أخلف يعني فيه كما بقي بعدهم قوله أن تخلف على صيغة المجزول قوله فتعمل بالنصب عطف عليه قوله وأمالك تخلف حتى ينفذ بك أقوام فيه إشارة إلى طول عمره وهو من المنجزات فإنه عاش حتى فتح العراق وانتقم به أقوام وأراد بهم المسلمين وقوله «ويضربوك» على صيغة المجزول آخرون أي أقوام آخرون وأراد بهم المشركين وقيل ان عبيد الله امر عمر بن سعد ولده على الجيش الذين أقوا الحسين رضى الله تعالى عنه فقتلوه بارض كربلاء وقصة مشهورة قوله أمض بهنح الهمة يقال أمضيت الامر أي أنه انتهى أي هم الهجرة لهم ولا تنقصها عليهم وقال الداودي

لم يكن المهاجرين الاواين ان يقيموا بمكة الاثلاثة ايام بهد الصدور فدعاهم بالنبات على ذلك فوله لكن البائس بالباء الموحدة وهو من اصاها البؤس اى الفقر وسوء الحال وقال الكرماني البائس شديدا الحاجة وهو منصوب بوله لكن ان كانت مشددة وهو وخبره فوله سعد بن خولة وان كانت مخففة يكون البائس مبتدأ وخبره سعد بن خولة وهو من بنى عامر بن اوى من انفسهم عند البعض وحليف لهم عند آخرين وكان من مهاجرة الحاشية المحجرة الثانية في قول الواقدي واما رثي لرسول الله ﷺ لكونه مات بمكة وهي الارض التي هاجر منها وفي التوضيح واما رثي لرسول الله ﷺ لانه قال كل من هاجر من بلد يكون له ثواب الهجرة من الارض التي هاجر منها الى الارض التي هاجر اليها الى يوم القيامة فخرم ذلك الامامات بمكة وقيل رجع الى مكة بهدشوه بدرا وقد اطل المقيم بها فبرعذر ولو كان له عذر لم ياتهم وكان موته في سعة الوداع وقد قال ابن مزين من الملكة امارثي لرسول الله ﷺ لانه اسلم واقام بمكة ولم يهاجر وانكر واذلك عليه لانه ممنوع من البدرين عند اهل الصحيح كما ذكر البخاري وغيره فوله قال سعد بن ابى وقاص رثي لرسول الله ﷺ يرد قول من زعم ان في الحديث ادراجا وان قوله رثي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قول الزهري فان قلت ورد في بعض طرقه وفيه قال الزهري الى آخره قلت هذا يرجع الى اختلاف الروايات عن الزهري هل وصل هذا القدر عن سعد او قال من قبل نفسه والحكم للوصول لانه مع راويه زيادة علم وهو حافظ قوله رثي لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اى ترجم عليه ورق له من جهة وفاته بمكة وهو معنى قوله من ان توفي بمكة من اجل انه مات بمكة الى هاجر منها وكان يبنى ان يموت بغيرها فلم يعط متمناه *

باب الاستعاذة من اُرذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار

اى هذا باب في بيان الاستعاذة من اُرذل العمر وقدم تفسيره غير مرة قوله ومن فتنة الدنيا قد ذكرنا ان المراد به الدخا فوله ومن فتنة النار اى من عذاب النار وفي بعض النسخ كذلك ومن عذاب النار *

٦٧ - **حدثنا** اسحق بن ابراهيم اخبرنا الحسن بن زائدة عن عبد الملك عن مصعب بن ابييه قال نهوذا وكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يتهود بين اللهم ائني اعوذ بك من الجبن واعوذ بك من البخل واعوذ بك من ان اُرذل في العمر واعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر

مطابقته لترجمة ظاهرة واسحق بن ابراهيم بن نصر السعدي البخاري وقبل اسحق بن راهويه والحسين هو ابن علي ابن الوليد الحنفي الكوفي وزائدة هو ابن وداعة ابو العلاء الكوفي وعبد الملك هو ابن عمير ومصعب هو ابن سعيد بن عيسى

ابنه سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه والحديث معنى عن قريب في باب التعمود من الدخا ومعنى الكلام فيه *

٦٨ - **حدثنا** يحيى بن موسى حدثنا وكيع حدثنا هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم ائني اعوذ بك من الكسل والحرم والمأثم اللهم ائني اعوذ بك من عذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل خطايي بماء الثنج والبرد وثق قلبي من الخطايا كما يثق الثوب الأبيض من الدنس وما عد بئني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله والحرم لانه فسر بارذل العمر والحديث اخرجه مسلم في الدعوات ايضا عن ابي كريب واخرجه ابن ماجه وفيه عن علي بن سعد وقدم معنى شرحه *

باب الاستعاذة من فتنة الفنى

أى هذا باب فى بيان الاستعاذة من فتنة الفنى *

٦٩ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** سلام بن أبي مطيع عن هشام بن أبيه عن خالتهم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار ومن عذاب النار وأعوذ بك من فتنة القبر وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة الفنى وأعوذ بك من فتنة الفقر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال

مطابقه لأثر جمعة فى قوله وأعوذ بك من فتنة الفنى وسلام بن عبد اللام بن أبى مطيع الخزاعى البصرى مات سنة سبع وستين ومائة وهشام بروى عن أبيه عروة بن الزبير عن خالته عائشة أم المؤمنين رضى الله تعالى عنها ومعنى الحديث قد سبق قوله من فتنة البار أن يريد بها ما شهدتها ولا ثم بعدها العذاب *

باب التعوذ من فتنة الفقر

أى هذا باب فى بيان التعوذ من الفقر والمراد به الفقر المدقم لأنه يخاف حينئذ من فتنته *

٧٠ - **حدثنا** محمد بن أحمد بن أبي معاوية أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار والقبر وعذاب القبر وشر فتنة الفنى وشر فتنة الفقر اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال اللهم اغسل قلبى بماء الشجر والبرد ونق قلبى من الخطايا كما تقى الثوب الأبيض من الدنس وباعد بينى وبين خطاياى كما باعدت بين المشرق والمغرب اللهم إني أعوذ بك من الكسل والمأثم والمغرم

مطابقه لأثر جمعة فى قوله وفتنة الفقر بن محمد هو أما ابن سلام وأما ابن المنى وأبو معاوية بن محمد بن خازم بالجمعين وقد سبق شرحه *

باب الدعاء بكثرة المال مع البركة

أى هذا باب فى بيان الدعاء بكثرة المال مع وجود البركة وسقط هذا الباب فى رواية السرخسى *

٧١ - **حدثنا** محمد بن بشر **حدثنا** أحمد بن محمد بن أحمد بن شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سلمة أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له قال اللهم أكثِرْ ماله وولده وبارك له فيما أعطيت

مطابقه لأثر جمعة ظاهرة وعنده محمد بن جعفر والحديث مضى عن قريب فى باب دعوة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لحادمه ومضى الكلام فيه هناك *

وهن هشام بن زيد **سمعت** أنس بن مالك **يقول**

هشام بن زيد بن أنس بن مالك بروى عن جده وروى عنه وهو معطوف على رواية قتادة وقال الكرمانى وروى هشام بن عروة والاول اصح قوله مثله أى مثل الحديث المذكور وروى بمثله زيادة حرف باء الجر *

﴿ باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء بكثرة الولد مع البركة

٧٢ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَنَادَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَتْ أُمُّ سَلَيْمٍ أَنَسٌ خَادِمُكَ قَالَ اللَّهُمَّ أَكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا أُعْطِيَتْهُ ﴾
مطابقته للترجمة ظاهرة وهو سعيد بن الربيع أبو زيد الهروني كان يبيع الثياب الهروية فنسب إليها وهو من أهل البصرة مات سنة إحدى عشرة ومائتين وفسد سبق الحديث وشرحته

﴿ باب الدعاء عند الاستخارة ﴾

اي هذا باب في بيان الدعاء الذي يدعى به عند الاستخارة اي طلب الخير في الشيء وهي استفعال ومعه تقول استخار الله يخرلك والخيرة بوزن الغيبة اسم من قولك اخبر الله وقال الجوهرى الخيرة الاسم من قولك حار الله لك في هذا الامر
٧٣ - ﴿ حَدَّثَنَا مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَبُو مُصَئِبٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي الْمَوَالِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي الْأُمُورِ كُلِّهَا كَالسُّورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا هُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَبْكُمْ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ وَأَسْتَعِذُّكَ بِقُدْرَتِكَ وَأَسْأَلُكَ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيمِ فَإِنَّكَ تَقْدِيرُ وَلَا أَقْدِيرُ وَتَعْلَمُ وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآخِرِهِ فَاقْدُرْهُ لِي وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ شَرٌّ لِي فِي دِينِي وَمَعَاشِي وَعَاقِبَةِ أُمْرِي أَوْ قَالَ فِي عَاجِلِ أَمْرِي وَآخِرِهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّي وَاصْرِفْنِي عَنْهُ وَاقْدُرْ لِي الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ رَضِّنِي بِهِ وَيُسَمَّى حَاجَتَهُ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة ومطابقه بضم الميم وفتح الطاء المملة ونشد يد الراء المكسورة وبالفاء ابن عبد الله أبو مصعب بلغظ المفعول الاصم المديني مولى ميمونة بنت الحارث بن حزن الهلالية وهو صاحب مالك مات سنة عشرين ومائتين وهو من افراد البخاري وعبد الرحمن بن أبي الموال واسمه زيد والحديث مضمي في صلاة الليل في باب ما جاء في التطوع مثنى مثنى فإنه أخرج به هناك عن قتيبة عن عبد الرحمن بن أبي الموال الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله في الامور كلها يعني في دقيق الامور وجليها لانه يجب على المؤمن رد الامور كلها الى الله عز وجل والتبرؤ من الحول والقوة اليه قوله اذا هم فيه حذف تقديره كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يعلمنا الاستخارة ويقول اذا هم احدكم بالامر اي اذا قصد الاتيان بفعل او ترك قوله فليقل جواب اذا المتضمن معنى الشرط فلذلك دخلت فيه الفاء قوله « استخيرك » اي اطلب منك الخيرة ملتبساً بعلمك بخيري وشري ويحتمل ان يكون الباء للاستئانة او لاقسم قوله واستقدرك اي اطلب القدرة منك ان تحماني قادر اعليه ويقال استقدر الله خيرا اي اسأله ان يقدر له به وفيه انفس ونفس غير مرتب قوله فانك تقدر ولا اقدر اشارة الى ان القدرة لله وحده وكذلك العلم له وحده قوله ان كنت تعلم الى آخره قيل كلمة ان للشك ولا يجوز الشك في كون الله طالما واجيب بان الشك في ان علمه متعلق بالخير او الشر لا في اصل العلم قوله في معاشي زاد ابو داود في روايته ومعاشي والمراد به معاشه حياته ومعاشه آخرته قوله او قال شك من الراوي او ترد يد منه والمراد به انهما يحتمل ان يكون الساجل والآجل مذكورين بدل الالفاظ الثلاثة وان يكون بدل الاخيرين قيل كيف يخرج الداعي به

عن عمدة النقص حتى يكون جازما بأنه قال كما قال رسول الله ﷺ وأحسب بأنه يدعونه ثلاث مرات يقول ناره في ديني
ومعاني وعاقبة امرى واخرى في عاجلي وآجلي وثالثة في ديني وعاجلي وآجلي قوله فاقدره لي بضم الدال وكسر هاء أي احسبه
مقدورا لي او قدره لي وقيل معناه بصره لي قوله رضى أي اجماع راضيا بذلك قوله ويسمى اي يمين حاجته مثل أن يقول
ان كنت تعلم ان هذا الامر من السمرا والتزوج ونحو ذلك *

باب الدعاء عند الوضوء

اي هذا باب في بيان الدعاء عند الوضوء وفي بعض النسخ باب الوضوء عند الدعاء والاول هو المناسب للحديث وان
كان للثاني ايضا وجه

٧٤ - **حدثنا** محمد بن الوليد حدثنا أبو أسامة عن يزيد بن عبد الله عن أبي بردة عن أبي
موسى قال دعا النبي صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ به ثم رفع يديه فقال اللهم اغفر لعبيد أبي عامر
ورأيت بياض إبطيه فقال اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فتوضأ به ثم رفع يديه ويكون دعاؤه عند الوضوء يسمى عقيبته بدل عليه قوله ثم رفع
يديه وقال اللهم اغفر لي آخره وادوا أسامة حماد بن أسامة ويريد بضم الباء الواحدة وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف
وبالدال المهملة ابن عبد الله يروى عن جده أبي بردة بضم الباء الواحدة واسمه عامر بن أبي موسى الأشعري واسمه عبد الله بن
قيس والحديث مختصر من حديث طويل آخر جه في المنازي في باب غزوة او طاس هذا الاسناد بعينه وعينه مختصر عندو كنيته
ابو طامر وهو عم أبي موسى الأشعري روى في ركبته يوم او طاس مات به فلهما احبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك دعاه
بالدعاء المذكور وتمة الكلام قدمته في غزوة او طاس *

باب الدعاء إذا علا عقبة

اي هذا باب في بيان الدعاء اذا علاى صعد عقبة

٧٥ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان عن
أبي موسى رضي الله عنه قال كننا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سقر فكننا إذا هلكوا كثرنا فقال
النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس ادبروا على أنفسكم فإني لكم لا تدعون أصم ولا غائباً ولكن
تدعون سمياً بهيراً ثم أتى علي وأنا أقول في نفسي لا حول ولا قوة إلا بالله فقال يا عبد الله بن
قيس قل لا حول ولا قوة إلا بالله فإنيها كنز من كنوز الجنة أو قل ألا أدلك على كلمة هي
كنز من كنوز الجنة لا حول ولا قوة إلا بالله

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله تدعون في موضعين وأيوب هو السعدياني وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهمي
وابو موسى هو الأشعري ومضى عن قريب والحديث مضى في الجهاد في باب ما بكره من رفع الصوت في التكبير فانه آخر جه
هناك عن محمد بن يوسف عن سميان عن عاصم عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري الى آخره ومرايضاً في غزوة
خيبر باتهم منه عن موسى بن اسماعيل عن عبد الواحد عن عاصم عن أبي عثمان الى آخره قوله اربعاً وكسر الهزة
وفتح الباء الواحدة اي ارفعوا ابانفسكم يعني لا تبالوا في الجهر فوله اصم يروى اصميا وله باعتبار مناسبة غالباً فوله
سمياً بصير او مرفي الجهاد انه معكم انه صميم قريب وفي عروة خبير انكم تدعون سمياً فرياً وهو معكم قوله ثم أتى علي
بتشديد الياء اي ثم أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على قوله او قال الى آخره شك من الراوى وسيأتي في كتاب القدر

من رواية خالد الخداه عن ابي عثمان قوله بلفظ ثم قال باعده الله بن قيس الا اعلمك كلمة الى آخره قوله كنز اى كالكنز
فى كونه امر انفسا مدخر ام كنونا عن اعين الناس وهى كلمة استسلام وتفويض الى الله تعالى ومعناه لاحيلة فى دفع شر
ولا قوة فى تحصيل خير الا بالله وفى اعادة لاحول ولا قوة حمسة واحدة ذكرها الحاجة قوله لاحول يحوز ان يكون منه صوابا محلا
على تقدير اعنى وان يكون محرورا على انه بدل من قوله كنز لانها فى محل الجر على انها صفة لقوله على كلمة وان يكون مرفوعا
على تقدير هو لاحول ولا قوة الا بالله *

باب الدعاء إذا هبط واديا

أى هذا باب فى بيان الدعاء اذا هبط واديا *

فيه حديث جابر

أى فى هذا الباب جاء حديث جابر وهذا ما ثبت فى رواية المستملى والكشميني وحديث جابر وهو الذى مضى فى الجهاد
فى باب التسبيح اذا هبط واديا حدثنا محمد بن يوسف حدثنا سميان عن حصين بن عبد الرحمن عن سالم بن ابي الحمدة عن
جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهم قال كنا اذا هبطنا كبرنا واذا ارتدنا سبحنا *

باب الدعاء إذا أراد سقرا أو رجعا

أى هذا باب فى بيان الدعاء اذا اراد الشخص سقرا او رجعا *

فيه يجمع بن ابي اسحق عن انس رضى الله عنه

أى فى هذا الباب جاء حديث من رواية يحيى بن اسحق الحضرمي وحديثه سبق فى الجهاد فى باب ما يقول
اذا رجع من القزو وحدثنا ابو معمر اخبرنا عبد الوارث اخبرنا يحيى بن ابي اسحق عن انس بن مالك قال
كنا مع النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم مقفلة من عسما ورسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم على راحلته
وقد اردف صفة الحديث وفى اخره فلما اشرقنا على المدينة قال آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون فلم يزل
يقول ذلك حتى دخل المدينة *

٧٦ - حدثنا ابراهيم بن عيسى قال حدثني مالك عن نافع عن هبيرة بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قفل من فز أو حجاج أو غزوة يكره على كل شرف من الأرض
ثلاث تكبيرات ثم يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ
قدير آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده *

مطابقة للجزء الثانى من الترجمة ظاهرة فان قلت الترجمة شيان احدهما الدعاء اذا اراد سقرا والآخر الدعاء اذا
رجع من السفر فابن الحديث الاول وحديث يحيى بن ابي اسحق ايضا صريح انه للجزء الثانى قلت الحديث المذكور
له طريق آخر عند مسلم من رواية على بن عبد الله الازدى عن ابن عمر فى قوله كان اذا استوى على بعيره فخارجا الى
سفر كبر ثلاثا وقال سبحان الذى سخر لنا هذا الحديث الى ان قال واذا رجع فالحن وزاد آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون
هو ابن ابي او بس قوله اذا قفل أى اذا رجع قوله من غزوا وحج او غزوة ظاهرة الاختصاص بهذه الثلاثة وليس كذلك
عند الجمهور واعا اقتصر البخارى على الثلاث لا يحصر سفر النبى ﷺ فيها بل يقول ذلك فى كل سفر لكن قيده
الشافية بسفر الطاعة كصلة الرحم وطلب العلم ومحو ذلك وقيل يشترع فى سفر المعصية ايضا لان مرتكب المعصية اخرج
الى تحصيل الثواب قوله كل شرف بفتحين المكان العالى قوله آيئون أى راجعون جمع آيب من

آب اذا رجع قوله « صدق الله وعده » أى فيما وعده به من اظهار دينه قوله « ونصر عده اراد به نفسه قوله « وهزم الاحزام » جمع حزب وهو الطائفة التى اجتمعت من القبائل وعزموا على القتال مع النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وفرقهم الله تعالى وهزمهم بلاقتال وهو اعم من الاحزاب الذين اجتمعوا فى غزوة الخندق وقيل قد نبى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن السجعة وهذا سجع واجيب بانه نبى عن سجع كسجع السكمان فى كونه منكلفا او متضمنا للباطل *

﴿ بَابُ الدُّعَاءِ الَّذِي تَزُوجُ ﴾

أى هذا باب فى بيان كيفية الدعاء للرجل الذى تزوج *

٧٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ أَتَرَ صُفْرَةَ فَقَالَ مَهْمٌ أَوْ مَهْ قَالَ تَزَوَّجْتَ امْرَأَةً عَلَى نَوَاقٍ مِنْ ذَهَبٍ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ أَوْلَمْ وَلَوْ بِشَاقٍ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله بارك الله لك وثابت بن اسلم البنائى والحديث مضى فى النكاح فى باب كيف يدعى المتزوج فانه اخبره هناك عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد الى آخره ومضى الكلام فيه قوله صفرة أى من الطيب الذى استعمله عند الوفاف قوله مهم بفتح الميم وسكون الهاء وفتح الياء آخر الحروف وفى خبره مهم أى ما حالك وما شأنك قوله اومه أى اوقال له وهو شك من الراوى وما استفهامة قلبت الفهااء قوله على نواة وهى خمسة دراهم وزان من الذهب وهى ثلاثة مثاقيل ونصف وفى التوضيح فى الحديث رد على ابى حنيفة الذى لا يجوز الصداق عنده بأقل من عشرة دراهم قلت سبحانه الله ما هذا الفهم فان وزن خمسة دراهم من الذهب اكثر من عشرة دراهم قوله اولم امر بايجاد الولية وقدمر بيانها فى النكاح *

٧٨ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ هَلْكَ أَبِي وَتَرَكَ سَمْعٌ أَوْ تَسَمَّ بَنَاتٍ فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجْتَ بِجَابِرٍ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ بَكْرًا أَمْ ثَيْبًا قُلْتُ ثَيْبًا قَالَ هَلَّا جَارِيَةً تَلَاَعِبُهَا وَتَلَاَعِبُكَ أَوْ تَضَاهِكُهَا وَتَضَاهِكُكَ قُلْتُ هَلْكَ أَبِي وَتَرَكَ سَمْعٌ أَوْ تَسَمَّ بَنَاتٍ فَسَكَرَ هَتْ أَنْ أَجِبْتُهُنَّ بِثِيَابٍ فَتَزَوَّجْتُ امْرَأَةً تَقُومُ عَلَيْهِنَّ قَالَ فَبَارَكَ اللَّهُ عَلَيْكَ ﴾

مطابقته للترجمة فى قوله بارك الله عليك وابوالنعمان محمد بن الفضل المشهور بعارم وعمر هو ابن دينار والحديث مضى فى النفقات فى باب عون المرأة زوجها فى ولده فانه اخبره هناك عن مسدد عن حماد بن زيد عن عمرو بن جابر الى آخره قوله بكر ام ثيبا أى تزوجت بكرا ام تزوجت ثيبا قوله قلت ثيبا أى تزوجت ثيبا قوله هلا جارية أى هلا تزوجت جارية اراد بكر ا قوله او تضاحكها اشك من الراوى قوله بارك الله عليك قال فى الرواية السابقة بارك الله لك والفرق بينهما ان فى الاولى اراد اختصاص البركة به وفى الثانية استعملها عليه *

﴿ لَمْ يَقُلْ ابْنُ هِشْمَةَ وَمُسَدَّدٌ بْنُ مُسْلِمٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هَلْكَ أَبِي ﴾

أى لم يقل سفيان بن عيينة فى روايته ولا محمد بن مسلم الطائفى فى روايته قوله وَاللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بارك الله عليك ومضت روايتهما فى المغازى والنفقات *

﴿ بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا أَتَى أَهْلَهُ ﴾

اي هذا باب في بيان ما يقوله الرجل اذا راد ان يجمع امراته *

٧٩ - **حديث** عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال باسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان مارزقتنا فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبداً

مطابقته للترجمة ظاهرة وحري هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المتصور وسالم هو ابن أبي الجمعد وكريب بن أبي مسلم مولى عبد الله بن عباس والحديث مضمي في الذكاح في باب ما يقول الرجل اذا أتى أهله فانه أخرجه هناك عن سعد بن حفص عن سفيان عن منصور عن سالم الى اخره ومضى الكلام فيه مستوفي قوله ان يأتي أهله اي زوجته وعبر عن الجماع بالانثيان قوله لم يضره شيطان اي لم يسلط عليه بحيث يتمكن من اضرارها في دينه او بدنه وليس المراد دفع الوسوسة من اصلها

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتينا في الدنيا حسنة

اي هذا باب في قول النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتينا في الدنيا حسنة قال الحسن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقال قتادة الحسنة في الدنيا العافية وقال السدي في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة وعن محمد بن كعب القرظي الروحة الصالحة من الحسنات قوله تعالى (وقنا عذاب النار) اي اصره عما به

٨٠ - **حديث** مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال كان أكثر دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ربنا آتينا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الوارث هو ابن سعيد البصري وعبد العزيز هو ابن صهيب البصري والحديث مضمي في التفسير عن أبي معمر واخرجه ابو داود في الصلاة عن مسدد نحوه وقال عياض انما كان يكثّر الدعاء بهذه الآية لجمعها لمعاني الدعاء كله من امر الدنيا والآخرة والحسنة عندهم ههنا النعمة وسأل نعم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب

باب التموذ من فتنة الدنيا

اي هذا باب في بيان التموذ من فتنة الدنيا وقد ذكرنا فيما مضى ان المراد من فتنة الدنيا الدخال وقيل المال به

٨١ - **حديث** فروة بن أبي المعرء حدثنا عبدة هو ابن حميد عن عبد الملك بن هير عن مصعب بن صديق بن أبي وقاص عن أبيه رضي الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا أهوال الكلمات كما تعلم الكتابة اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن ترد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر

مطابقته للترجمة في قوله وأعوذ بك من فتنة الدنيا والحديث مضمي في باب التموذ من البخل فانه أخرجه هناك عن محمد بن المنبى عن غندر عن شعبة عن عبد الملك الى آخره ومضى ايضا في باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا عن اسحاق ابن ابراهيم عن الحسين عن الزائدة عن عبد الملك واخرجه هنا عن فروة بفتح الفاء وسكون الراء وفتح الواو ابن أبي المعرء بفتح الميم وسكون الفين المعجمة وبالراء وبالمد والواو القاسم الكندي الكوفي عن عبدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة

ابن حميد الضى النحوى ومضى شرحه هناك *

باب تكرير الدعاء

اى هذا باب فى بيان تكرير الدعاء وهو ان يدعو بدعاء مرة بعد اخرى لان فى تكريره اظهارا لموضع الفقر والحاجة الى الله عز وجل والتذلل والخضوع له وقدرى ابوداود والنسائى من حديث ابن مسعود رضى الله تعالى عنه ان النبي ﷺ كان يعبه ان يدعو ثلاثا ويستغفر ثلاثا واخرجه ابن حبان فى صحيحه *

٨٢ - **حدثنا ابراهيم بن منذر** حدثنا **انس بن عياض** عن **هشام بن ابيہ** عن **عائشة** رضى الله عنها ان رسول الله ﷺ طُبَّ حَتَّى لَمْ يَخْلُ إِلَيْهِ أَنَّهُ فَذَصَنَمَ الشَّيْءَ وَمَا صَنَمَهُ وَأَنَّهُ دَعَا رَبَّهُ ثُمَّ قَالَ أَشْهَرْتُ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَفْتَانِي فِيمَا اسْتَفْتَيْتُهُ فِيهِ فَقَالَتْ هَائِشَةُ فَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ جَاءَنِي رَجُلَانِ فَجَلَسَ أَحَدُهُمَا عِنْدَ رَأْسِي وَالْآخَرُ عِنْدَ رِجْلِي فَقَالَ أَحَدُهُمَا لِهَاجِرِي مَا وَجَعُ الرَّجُلِ قَالَ مَطْبُوبٌ قَالَ مَنْ طَبَّهُ قَالَ لَيْدِي بْنُ الْأَعْصَمِ قَالَ فِيمَا ذَا قَالَ فِي مُشْطٍ وَمُشَاطَةٍ وَجَبَتْ طَلَمَةٌ ذَكَرْتُ قَالَ فَاِنْ هُوَ قَالَ فِي ذُرْوَانٍ وَذَرَّوَانٍ بِشْرِي فِي بَنِي زُرَيْقٍ قَالَتْ فَأَتَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى عَائِشَةَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَكُنَّ مَاءَهَا نُقَاعَةُ الْحَمَاءِ وَلَكُنَّ تَحْتَلُمَا رُؤُسُ الشَّيَاطِينِ قَالَتْ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَحْبَبَهَا عَنِ الْبَيْتِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَهَلَا أَخْرَجْتَهُ هَلْ أَمَّا أَنَا فَقَدْ شَفَّانِي اللَّهُ وَكَرِهْتُ أَنْ أَبْرَ عَلَى النَّاسِ شَرًّا زَادَ عَيْسَى بْنُ يُونُسَ وَاللَّيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ سَجَرَ النَّبِيُّ ﷺ فَدَعَا وَدَعَا وَوَسَّقَ الْحَدِيثَ

مطابقة للترجمة نرى خذ من قوله فدعا ودعا هذه الزيادة هي المطابقة للترجمة لان الحديث ليس فيه ما يدل على الدعاء فضلا عن تكريره والحديث من افراده قوله طبع على صيغة المجہول اى مسح ومطبوب اى مسحور قوله حتى انه ليخيل اليه على صيغة المجہول واللام فيه مفتوحة للتا كيد وقال الخطابي انما كان يخيل اليه انه يفعل الشيء ولا يفعله في امر النساء خصوصاً وان اهلها اذا كان قد اخذنهن بالسحر دون مساواة فلا ضرر فيما لحقه من السحر على نبوته وليس تأثير السحر في ابدان الانبياء كما كثر من القتل والسم ولم يكن ذلك دافعا لفضيلتهم وانما هو ابتلاء من الله تعالى واما ما يتعلق بالنوبة فقد عصمه الله من ان يالحقه المساد فوله وانما هو وان رسول الله ﷺ دعا ربه فوله اشهرت الخطايا لعائشة اى اعادت قوله رجلا واحدا جبريل والاخر ميثايل انباء في صورة الرجال قوله قال من طبعه اى من مسحره قوله لبيد بن الاعصم قيل كان يهوديا وقيل كان منافقا وقال ابن الدين يحتمل ان يكون يهوديا ثم اسلم وتسنر بالمناق قوله في مشط بصم الميم وهو الذى تسرح به اللحية قوله ومشاطة بضم الميم وتحفيف الشين هو ما يخرج من الشعر بالمشط قوله وجف طامة بضم الحيم وتشديد الفاء وهو وعاء طلع النخلة يطلق على الذكر والانثى قال الكرماني ولهذا قيدته بقوله ذكر قوله دروان بفتح الدال المعجمة وسكون الراء وبالواو والنون وهو بشر في المدينة في بنى زريق بضم الزاى وفتح الراء وسكون الياء آخر الحروف قوله نقاعة الحماء بضم النون وتحفيف القاف وهو الماء الذى ينقع فيه والحناء ممدود قوله رؤس الشياطين قال صاحب التوضيح اى الحيات وشبه النخل برؤس الشياطين في كونها وحشية المنظر وهو تمثيل في استقباح الصورة قوله شر مثل تعلم المنافقين السحر من ذلك فيؤذون المسلمين به قوله زاد عيسى بن يونس اى زاد على الحديث المدكور عيسى بن يونس بن ابي اسحق السيمى ومضى زيادة عيسى موصولة في الطب قوله «واللبيث»

أبي وزاد الليث بن سعد أيضا مثله وتقدم الكلام فيه في صفة الملبس من كتاب بدء الخلق وروايتها هذه الزيادة عن هشام عن أبيه عروة عن عائشة وساق الحديث وفيه دعا ودعا مكررا ولم يذكر هذه الزيادة في رواية أبي زيد المرزوقي

﴿ باب الدعاء على المشركين ﴾

أي هذا باب في بيان الدعاء على المشركين ذكره هنا مطلقا ودكر في كتاب الجهاد باب الدعاء على المشركين بالهزيمة والزلزلة

﴿ وقال ابن مسعود قال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم أعني عليهم سبع كسمع يوسف ﴾

وقال اللهم هلك أبى جهل

مطابقة هذا التعليق للترجمة ظاهرة ومضى هذا التعليق موصولا في كتاب الاستسقاء وتقدم شرحه أيضا قوله « وقال اللهم عليك أبى جهل » أي بهلاكه وسقط هذا التعليق من رواية أبي زيد وهو طرف من حديث ابن مسعود أيضا في قصة سلاء الجوز التي القاها أشق القوم على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جرت موصولة في آخر كتاب الطهارة

﴿ وقال ابن عمر دعا النبي ﷺ في الصلاة اللهم ائمن فلانا وفلاننا حتى أنزل الله هرا وجل

ليس لك من الأمر شيء ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وهذا التعليق تقدم موصولا في عروة أحده وفي تفسير ورثة آل عمر، إن وقال صاحب التوفيق فيه « حجة على أبي حنيفة في قوله لا بدع في الصلاة إلا بما في القرآن وإن دعا بغيره بطلت قلت لا حجة عليه في ذلك لأن ذلك في صلاة التطوع على أن هذه الآية مأخوذة للجنة المناقبين في الصلاة والدعاء سلمهم وأنه عوص عن ذلك القوت في صلاة الصبح روى ذلك عن ابن وهب وغيره »

٨٣ - ﴿ حدثنا ابن سلام أخبرنا وكيع عن ابن أبي حالي قال سمعت ابن أبي أوفى رضي الله عنهما قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الأحزاب فقال اللهم منزل الكتاب سريع الحساب اهزم الأحزاب اهزمهم وزلزلهم ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة وابن سلام هو محمد بن حنيفة الام على الاسحق وابن أبي خالده واسماعيل واسم ابن خالد سعد ويقال هرمز ويقال كثير البجلي الاحمسي الكوفي وابن أبي أوفى هو عبدالله واسم أبي أوفى علقمة وكلاهما صحابيان والحديث معص في الجهاد عن احمد بن محمد واخره بقية الجماعة ما خلا ابا داود وكان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يدعو على المشركين على حسب ذنوبهم واجرامهم وكان يبالغ في الدعاء على من اشتد اذاه على المسلمين الا ترى انه لما أبس من قومه قال اللهم اشد وطأتك على مضر الحديث ودعا على أبي جهل بالهلاك ودعا على الاحزاب الذين اجتمعوا يوم الحندق بالهزيمة والزلزلة فاجاب الله دعاءه بهم فان قلت قد نهى عائشة عن اللعنة على اليهود وامرها بالرفق والرد عليهم بمنزلة ما قالوا ولم يسح لها الريادة قلت يمكن ان يكون ذلك على وجه التالف لهم والعلم في اسلامهم

٨٤ - ﴿ حدثنا معاذ بن فضالة حدثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الآخرة من صلاة العشاء قنت

اللَّهُمَّ أَنْجِ عِيَّاشَ بْنَ أَبِي رِيْمَةَ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْوَلِيدَ بْنَ الْوَلِيدِ اللَّهُمَّ أَنْجِ سَلَمَةَ بْنَ هِشَامٍ اللَّهُمَّ أَنْجِ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُمَّ أَشَدُّ وَطْأَتِكَ عَلَى مُضَرَ اللَّهُمَّ أَجْمَلُهَا سَبِينَ كَسْنَى يُوسُفَ ﴿١﴾
 • مطابقته للترجمة في قوله اللهم أشد وطأتك الى آخره وماذبضم الميم وبالذال المعجمة ابن فضالة بفتح الفاء وتخفيف المعجمة وهشام بن ابى عبدالله الدستوائى ويحيى بن ابى كثير بالثاء المثلثة وابو سلمة بن عبدالرحمن والحديث مسمى في تفسير سورة النساء فانه اخرجه عن ابى نعيم عن شيبان عن يحيى عن ابى سلمة عن اسى هريرة الى آخره ومضى ايضا في الاستيفاء من رواية الاعرج عن ابى هريرة وعياش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة وهؤلاء الثلاثة المذكورون فيه اسباط المغيرة المحزومة **قوله** وطأتك الوطاة بفتح الواو واسكان الطاء هو الدوس بالقدم ويراد منها الاهلاك لان من يطأ على الشئ برجله فقد استقصى في هلاكه ومضى قبيلة غير منصرف وفيه المضاف محذوف اى أشد وطأتك على كمار مضى *

٨٥ - **حدثنا الحسن بن الربيع** حدثنا أبو الأحوص عن عاصم عن أنس رضي الله عنه قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم مربية يقال لهم القرأه فأصيدوا فما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وجد على شئ ما وجد عليهم ففقت شهرا في صلاة الفجر ويقول إن عصابة هصوا الله ورسوله ﴿٢﴾
 • مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فقت لان فنونه كان ينضم الدعاء عليهم والحسن بن الربيع بفتح الراء وكسر الباء الموحدة الجلى الكوفي وابو الأحوص سلام بتشديد اللام ابن سليم الحسى الكوفي وعاصم هو ابن سليمان الاحول والحديث مسمى في الوتر عن مسدد وفي المعارى عن موسى بن اسماعيل وفي الجناز عن عمرو بن على وفي الجزية عن ابى السمان محمد بن الفضل واخرجه مسلم في الصلاة عن ابى بكر واسى كريب وغيرهما **قوله** «سرية» هى طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تمت الى العدو وجمعها السرايا سموا بذلك لانهم يكونون خلاصة العسكر وخيارهم من الشئ السرى أى النهب **قوله** يقال لهم القرأه اسموا به لانهم كانوا اكثر فراءة من غيرهم وكانوا من اوزاع الناس ينزلون الصفة يتعلمون القرآن وكانوا رده المسلمين فيمشر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبعين منهم الى أهل مجذاة دعوه الى الاسلام فلما زلوا بشر مهونة قصدهم عامر بن الطفيل في احياء من عصابة وغيرهم فقتلهم **قوله** فاصيدوا على صيغة المجهول اى فتلوا **قوله** «وجد» اى حزن حزنا شديدا **قوله** «ان عصابة هم مصر العصى وهى قبيلة وقدمه في الجهاد اياه فقتل اربعين يوما ومفهوم العدد لا اعتبار له *

٨٦ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن هروة من عائشة رضي الله عنها قالت كان اليهود يسلمون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك ففطنت عائشة الى قولهم فقالت عليكم السام واللعنة فقال النبي صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق في الأمر كله فقالت يا اباى الله أولم تسمع ما يقولون قال أولم تسمعي أرد ذلك عليهم فاقول وعليكم ﴿٣﴾

• مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله فاقول وعليكم فانه دعاه عليهم وعبد الله بن محمد المصنف بالمسندى وهشام بن يوسف الصنعاني وممر بفتح الميم ابن راشد والحديث مرفى في كتاب الادب في باب الرفق في الامر كما فانه اخرجه هناك عن عبد العزيز بن عبد الله عن ابراهيم بن محمد عن صالح عن ابى شهاب عن عروة بن الزبير الى آخره **قوله** «السام» هو الموت

قوله «مهلاء» أي رفعوا وانتصابه على المصدرية يقال مهلاء للواحد والاثني والجمع والمؤنث بلفظ واحد قوله أو لم تسمعني ويروى أو لم تسمعني بالنون وجوز بعضهم الغاء عمل الجوازم والنواصب وقالوا إن عملها أفصح *

٨٧ - **حديثنا** محمد بن المثنى حدثنا الأنصاري حدثنا هشام بن حسان حدثنا محمد بن سيبير بن حدثنا حميدة حدثنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الخندق فقال ملا الله قبورهم ويؤتهم ناراً كما شئنا عن صلاة الوضوء حتى غابت الشمس وهي صلاة العصر ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة والأنصاري هو محمد بن عبد الله بن المثنى القاضي وهو من شيوخ البخاري وأخرجه عنه هنا الواسطي وهشام بن حسان هذا وإن تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكنه أثبت الناس في الشيخ الذي حدث عنه حديث الباب وهو محمد بن سيرين وقال سعيد بن أبي عروبة ما كان أحداً حفظ عن ابن سيرين من هشام بن حسان وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة السبعاني يسكن اللام * والحديث مضموع في غزوة الخندق فإنه أخرجه هناك عن اسحق عن روح عن هشام إلى آخره قوله كما مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الخندق أي يوم غزوة الخندق وهي غزوة الأحزاب قوله ملا الله قبورهم أي أمواتنا ويوتهم أي أحياء قوله كما شئنا وجه التشبيه اشتغالهم بالنار مستوجب لاشتغالهم عن جميع المحبوبات فكانه قال شغلهم الله عنها كما شئنا ناعنا قوله وهي صلاة العصر قال الكرماني هو تفسير من الراوي إدراجاً منه وقال بعضهم فيه نظر لأنه وقع في المأزى إلى أن غابت الشمس وهو مشعر بأنها العصر قلت هنا أيضاً قال حتى غابت الشمس وهذا لا يدل على أنها العصر وحده لأنه يجوز أن يكون الظاهر منه لأن منهم من ذهب إلى أن الصلاة الوضوء هي الظاهر واستدل هذا القائل أيضاً بأن هذه اللفظة من نفس الحديث وليست بمدرجة بحديث حميدة فهو عاشقوننا عن صلاة العصر وليس استدلاله به صحيحاً لأن فيه التصريح بالعصر في نفس الحديث وهذا ليس كذلك على ما لا يخفى *

﴿ باب الدعاء للمشركين ﴾

أي هذا باب في بيان الدعاء للمشركين وقد تقدمت هذه الترجمة في كتاب الجهاد لكن قال باب الدعاء للمشركين بالهدى ليتألفهم ثم أخرجه حديث أبي هريرة الذي هو حديث الباب فوجه البابين أعني باب الدعاء على المشركين وباب الدعاء للمشركين أن باعتبارين في الأول مطلق الدعاء عليهم لاحتسابهم على كفرهم وإيدائهم المسلمين وفي الثاني الدعاء بالهداية ليتألفوا بالاسلام فإن قلت جاء في حديث آخر أغفر لقومي فاتهم لا يعلمون قلت معناه أهدهم إلى الاسلام الذي تصح معه المغفرة لأن ذنب الكفر لا يغفر أو يكون المعنى أغفر لهم أن أسلموا *

٨٨ - **حديثنا** علي بن محمد بن سفيان حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال قديم الطفيل بن عمرو على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن دوساً قد همت وأبت فادع الله هاتين فظن الناس أنه يدعو عليهم فقال اللهم أهد دوساً وأت بهم ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة * وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وأبو الزناد الرازي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرم بن عيسى والحديث مضموع في الجهاد في الباب الذي ذكرنا آنفاً قوله قدم الطفيل بضم الطاء وفتح الفاء ابن عمرو بن طريف بن العاص بن ثعلبة بن سليم بن غنم بن دوس الدوسي من دوس أسلم الطفيل وصدق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة ثم رجع إلى بلاد قومه من أرض دوس فلم ير مقبلاً بها حتى هاجر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قدم على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو بخيبر بمن تبعه من قومه فلم ير مقبلاً به رجع رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسام حتى قبض ثم كان مع المسلمين حتى قتل باليمامة شهيدا وقيل قتل عام البرء وك في حلاوة عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قوله «ان دوسا قد عصت وات» اى امتنعت عن الاسلام ودوس قبيلة ابي هريرة قوله وائت بهم اى المسلمين او كناية عن الاسلام وهذا من خلفه العظيم ورحمته على العالمين حيث دعا لهم وهم طلبوا الدعاء عليهم - وكى ابن بطال ان الدعاء للمشر كين ناسخ الدعاء عليهم ودليله قوله تعالى (ليس لك من الامر شيء) ثم قال والاكثر على ان لا نسح وان الدعاء على المشركين جائز

(باب قول النبي ﷺ اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت)

(بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ) ﴿

أي هذا باب في ذكر قوله ﷺ اللهم أي يا الله أعف عني ما تقدمت وما أخرت قال النووي قال ذلك توضحاً وعد ذلك على نفسه ذنباً وقيل أراد ما كان عن سره وقيل ما كان قبل النبوة وعلى كل حال هو مغفوره ما تقدم من ذنبه وما تأخر فهدا بهذا وغيره توضحاً ولأن الدعاء عبادة قلت هذا إرشاد لامتة وتعليم لهم وهو مصحح عن الذنوب بجميعها قبل النبوة وبعدها ويحتمل أن يكون المراد ما قدم الفاضل وأخر الأفاضل ⑤

٨٩- ﴿عَدَسًا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ حَدَّثَنَا هَبْدُ الْمَالِكِ بْنِ صَبَّاحٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ أَبِي اسْمَعِيلَ عَنْ ابْنِ أَبِي مُوَيْسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَذْكُرُ بِهَذَا الذَّهَابِ رَبَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَجَهْلِي وَإِسْرَافِي فِي أَمْرِي كُلِّهِ وَمَا أَنْتَ أَهْلُهُ بِمَنِّي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي خَطَايَايَ وَعَهْدِي وَجَهْلِي وَهَزْلِي وَكُلُّ ذَلِكَ عِنْدِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ وَمَا أَسْرَرْتُ وَمَا أَعْلَنْتُ أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة به وعبد الملك بن صباح ففتح الهادي الممثلة وتشديد الباء الموحدة البصري وماله في البخاري
الاهدا الموضوع وابواسحق عمرو بن عبد الله السبيعي وابن ابي موسى قال الكرمانى الطريق الذى بهد يشهر بان المراد
به ابو بردة بن ابي موسى يعنى عامر او الوالاى الى بعد الطريق انه هو ادو بكر بن ابي موسى لكن قال النكلا باذى هو عمرو
ابن ابي موسى وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري به والحديث اخرجه مسامى الدعوات ايضا عن عبيد الله بن
معاوية وعن محمد بن بشار به قوله خطيئة هي الذنب ويحوز فيه تسهيل الهزة وقيل خطيئة بتشديد الياء قوله وجهى الجمل
صد الملم قوله واسرا في الاسراف هنا التجاوز عن الحد قوله في امرى قال الكرمانى يحتدل ان يتعلق بالاسراف خاصة وان
يتعلق بغيره على سبيل التنارع بين الاموال قوله خطاياى جمع خطيئة وقد مر الكلام فيه عن قريب قوله وعندي العمد
ضد السهو والجمل ضد العلم والزل ضد الحد وعطف الممد على الخطا الماعطف الخاص على العام باعتبار ان الخطيئة اعم من
العمد او من عطف احد المتقابلين على الاخر بان يحمل الخطيئة على ما وقع على سبيل الخطا وله انت المقدم اى تقدم من تشاء
من خاتك الى رحمتك بوقوفك وانت المؤخر تؤخر من تشاء عن ذلك فخذ لانك

وَقَالَ هُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُهَافٍ وَحَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوَيْسٍ

من أبيه من النبي ﷺ وبنوه

هذا تعليق عن عبيد الله بن صفيان بن عبدان معاذ بن ميمم العبدي التميمي البصري قال الكرمانى ويروى عبد الله بن مكيبر
وهو غير صحيح وعبيد الله بن صفيان بن عبدان عن ابيه معاذ بن ميمم العبدي التميمي البصري قال الكرمانى ويروى عبد الله بن مكيبر
بردة عامر بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاسدي عن النبي ﷺ بنحو الحديث المذكور واخرجه مسلم لم يصححه
الترمذي في حديثنا عن عبد الله بن معاذ *

٩٠ - (عَدْنَا عُمَدُ بْنُ الْمُنْتَنَى حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ الْمَوْجِبِ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ حَدَّثَنَا أَبُو إِدْرِيسَ

عن أبي بكر بن أبي موسى وأبي بردة أحسنه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يدعو الله أن يغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرافي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجهلي وخطيئي وعمدي وكل ذلك هندي

هذا طريق آخر في الحديث المذكور عن محمد بن المنصور عن عبد الله بن عبد المجيد الحنفي البصري قال الكرماني ويروى عن عبد المجيد والاول هو الصحيح عن اسراييل بن يوسف عن حماد بن اسحق عمرو عن أبي بكر وروى بردة بن أبي موسى عن أبي موسى الأشعري ولم يشك فيه قوله وما أنت أعلم به مني أي من الذنوب قوله وخطيئي هكذا بالافراد في رواية الكشميهني وفي رواية غيره خطاياي بالجمع قوله وكل ذلك عندي أي انما تصف بهذه الاشياء فاعفها وقال الكرماني قال القرافي في كتاب القواعد قول القائل في دعائه اللهم اغفر لي ولجميع المسلمين دعاء بالجمال لان صاحب الكبيرة يدخل النار ودخول النار ينافي الغفران اقول فيه منع ومعارضة اما لمنع فلان سلام المناقاة اذا انما في هو الدخول المحل لا كفارة اذا الاخراج من النار بالشفاعة ونحوه ما يصاغفران واما المعارضة فهي بقوله تعالى حكايه عن روح عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي وان دخلتني مؤمنا والمؤمنين والمؤمنات) وقال بعضهم نقل الكرماني تبعا لما طأى عن القرافي الى آخره قلت قط لم يتبع الكرماني أحدا في نقله هذا عن القرافي وفيه ترك الادب ايضا حيث يصرح بقوله مما طأى ولو كان الشيخ علاء الدين مقلدا لم يتركه او رفيقه في الاشتغال لم يكن من الادب ان يذكره باسمه بدون اتعظيم وقال في آخر كلامه لم يظهر لي مناسبة ذكر هذه المسئلة في هذا الباب قلت وجه المناسبة في ذلك اظهر من كل شيء وقد ظهر لغيره من اصحاب التحقيق ما لم يظهر له لقصور تامله والله اعلم

باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة

أي هذا باب في بيان الساعة التي يرجى فيها اجابة الدعاء يوم الجمعة وقد ذكر في كتاب الجمعة باب الساعة التي في يوم الجمعة ولم يعين اية ساعة هي لاهنا ولا هناك وفي تعيينها اقوال كثيرة ذكرنا ما في كتاب الجمعة *

٩١ - **عن** مسدد بن حماد بن اسماعيل بن ابراهيم اخيه عن ابيوب عن حماد بن عيسى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال ابو القاسم صلى الله عليه وسلم في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل خيرا الا أعطاه وقال بيده قلنا يقللها يزهدنا

معاقبته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن ابراهيم هو اسماعيل بن علي بن ابيوب هو السخستاني ومحمد هو ابن سيرين والحديث اخرجه مسلم في الصلاة عن زهير بن حرب واخرجه النسائي فيه عن عمرو بن زرارة قوله حدثنا ويروى اخبرنا قواه في الجمعة ساعة ويروى في يوم الجمعة ولفظ مسلم ان في الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم الى آخره يحويه قوله وهو قائم يصلي يسأل ثلاثة احوال متداخلة او مترادفة قوله يسأل خير او يروى يسأل الله خيرا او قيد بالخير ليخرج مثل الدعاء بالاثم وفطية الرحيم ونحو ذلك قوله قال بيده أي اشار بيده الى انها ساعة امانة خفيفة فليدله وفي رواية مسلم بعد ذكر حديث أبي هريرة المذكور قال وهي ساعة خفيفة قوله قلنا يقللها أي يقلل تلك الساعة قوله يزهدنا يحتمل ان يكون تاكيده لقوله يقللها لان الترهيد ايضا التقليل والى ذلك اشار الخطابي ووقع في رواية الامام علي بن زهير بن حرب يقللها يزهدنا بواو المعطف وهو ايضا لا كيد ووقع في رواية أبي عوانة عن الزهفران عن اسماعيل بلفظ وقال بيده هكذا قلنا يزهدنا او يقللها *

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فبينما

أي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله عليه وسلم يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فبينما

في حقنا لانهم يدعون علينا بالظلم *

٩٢ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** عبد الوهاب **حدثنا** أيوب عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها أن اليهود أتوا النبي ﷺ فقالوا السأم عليك قال وعليكم فقالت عائشة السأم عليكم وأمنكم الله و غضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلاً يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف أو الفحش قالت أو لم تسمع ما قالوا قال أو لم تسمعي ما قلت رددت عليهم فبدستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في *

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي وأيوب هو السخنياني وابن أبي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي ماجة بضم الميم واسمه زهير والحديث مضعى عن قريب في باب الدعاء على المشركين قوله قال وعليكم قيل الواو تقتضى التشريك واجيب بان معناه وعليكم الموت اذ كل من عليها فان الواو للاختصاص أى عليكم ما يستحقونه من الذم وقوله والعنف مثله المين وهو ضد الرفق وقوله أو الفحش شك من الراوى قوله في تشديد الباء

باب التأمين

أى هذا باب في بيان قول آمين عقب الدعاء

٩٣ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** صفيان قال الزهري **حدثنا** عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إذا أمن القاري فأمّنوا فإن الملائكة تؤمن فمن وافق تأمّينهُ تأمّن الملائكة غفر له ما تقدّم من ذنبه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المديني وصفيان بن عيينة والحديث مضعى في الصلاة في باب ححر الامام بالتأمين وفي بابين ايضا بصدقه قوله قال الزهري **حدثنا** بفتح الدال المشددة وفتح اثناء المائة واصله **حدثنا** صفيان **حدثنا** الزهري عن سعيد بن المسيب قوله القاري اعلم من ان يكون اماماً أو غيره في الصلاة وخارجهما قوله ومن وافق الموافقة اما في الزمان واما في الصفة من الخشوع وبحمد قوله من ذنبه أى ذنبه الخاص بحقوق الله عز وجل علم ذلك بالدلائل الخارجية واما فقه الباب فقد تقدم في كتاب الصلاة *

باب فضل التهليل

أى هذا باب في بيان فضل قول لا اله الا الله *

٩٤ - **حدثنا** عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال لا إله الا الله وحده لا شريك له له المالك وله الجنة وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتب له مائة حسنة ومحبت منه مائة سيئة وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاءه الا رجل عمل أكثر منه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد اليا مولى ابى بكر بن عبد الرحمن الخزومي وابوصالح ذ كوان الزيات والحديث مضعى في كتاب بدء الحلق في باب صفة ابليس وجنوده فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف

وهنا عن عبد الله بن مسleme وكلاهما عن مالك ومضى الكلام وبه قوله عدل بفتح العين المثل والظير أي مثل اعتاق عشر رقاب وقال ابن التين قرأناه بفتح العين وقال الأحفش العدل بالكسر المثل والفتح أصله مصدر قولك عدلت له إذا عدلا حسنا تجعله اسما للمثل فتعرق بينه وبين عدل المتناع وقال الفراء الفتح ما عدل الشيء من غير جنسه والاكثر المثل وإذا اردت قيمته من غير جنسه نصبت وربما كسرهما بعض العرب وكان منهم غلط قوله وكتب بالذكير رواية الكشميني أي كتب القول المذكور وفي رواية غيره كتبت بالتانيث قوله حرزا بكسر الحاء المهملة وسكون الراء وبالي موصل الحمين والموذة *

٩٥ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** عبد الملك بن عمرو **حدثنا** عمر بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال من قال هشرًا كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل قال عمر بن أبي زائدة **حدثنا** عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم مثله فقلت للربيع ممن سمعته فقال من عمرو بن ميمون فأتيت عمرو بن ميمون فقلت ممن سمعته فقال من ابن أبي ليلى فأتيت ابن أبي ليلى فقلت ممن سمعته فقال من أبي أيوب الأحمري **حدثنا** عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحق **حدثنا** عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب قوله عن النبي **صلى الله عليه وسلم** وقال مؤمن **حدثنا** وهيب بن داود عن عامر عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب عن النبي **صلى الله عليه وسلم** وقال اسمعيل عن الشعبي عن الربيع قوله : وقال آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** عبد الملك بن ميسرة سمعت هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم وعمرو بن ميمون عن ابن مسعود قوله وقال الأعمش وحصين عن هلال بن الربيع عن عبد الله قوله ورواه أبو محمد الطهرمي عن أبي أيوب عن النبي **صلى الله عليه وسلم** كان كمن اعتق رقبة من ولد اسمعيل *

عبد الله بن محمد المعروف بالسندى وعبد الملك بن عمرو بفتح العين أبو عامر المقدسي بفتح العين المهملة وفتح القاف مشهور بكنيته أكثر من اسمه وعمر بضم العين ابن أبي زائدة على وزن فاعلة من الزيادة واسمه خالد وقيل ميسرة وهو أخوزكريا بن أبي زائدة الهمداني وزكريا أكثر حديثا منه وأشهر مات سنة تسع وأربعين ومائة وأبو إسحق عمرو بن عبد الله السلمي التميمي الصغير وعمرو بن ميمون الأودي بالواو والدال المهملة التميمي الكبير الخصرم أدرك الجاهلية وهو الذي رجم القردة في حكايته المشهورة وكان بالشام ثم سكن بغداد وسمع معاذ بن جبل باليمن والشام عندهما وعمرو بن الخطاب وابن مسعود وسعد بن أبي وقاص عندهما بخاري وسمع ابن أبي ليلى وعائشة وابن مسعود عندهما مسلم مات في ولاية الحجاج قبل الجاهلية **قوله** قال من قال هشرًا أي من قال لا إله إلا الله وحده إلى آخره عشر مرات كان كمن اعتق رقبة واحدة من ولد اسمعيل عليه السلام ولا يخفى أن النسبة بين الحديثين محفوظة إذ نسبة المائة إلى العشرة كنسبة العشرة إلى الرقبة الواحدة وهكذا ذكره البخاري مختصرا أمر سلاوروا مسلم مطولا وقال **حدثنا** سليمان بن عبيد الله أبو أيوب القيسلاني **حدثنا** أبو عامر يعني المقدسي **حدثنا** عمرو بن أبي زائدة عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون قال من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل فان قلت ما وجه تخصيص الذكر من ولد اسمعيل عليه السلام قلت لأن عتق من كان من ولده له فضل على عتق غيره وذلك أن محمدا واسماعيل

وابراهيم صلوات الله عليهم وسلامه بعضهم من بعض **قوله** قال عمر بن ابي زائدة هكذا هو في رواية الاكثرين وفي رواية
ابي ذر قال عمر غير منسوب **قوله** وحدثنا عبد الله بن ابي السمر بفتح السين المهملة وفتح الفاء وقيل بتسكينها وهو غير
صحيح واسم ابي السفر سعيد بن محمد الثوري الحمداني الكوفي مات في خلافة مروان فان قلت ما هذه الواو في قوله وحدثنا
قلت هو واو العطف على قوله عن ابي اسحق نقديره قال عمر بن ابي زائدة حدثنا ابو اسحق وحدثنا عبد الله بن ابي السفر
عن عامر بن شراحيل الشعبي عن الربيع بفتح الراء وكسر الباء الموحدة بن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح التاء المثلثة
وسكون الياء آخر الحروف والميم ابن عائذ بن عبد الله الثوري الكوفي سمع عبد الله بن مسعود عند البخاري وعمر بن
ميمون عندهما مات في ولاية عبد الله بن زياد **قوله** «مثله» اي مثل ما رواه ابو اسحق عن عمرو بن ميمون وحاصل ذلك ان
عمر بن ابي زائدة استنده عن شيخين (أحدهما) عن ابي اسحق عن عمرو بن ميمون موفوفا (والثاني) عن عبد الله بن
ابي السفر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ايوب خالد الانصاري
الحزرجي مرفوعا وهو معنى قوله فقلت للربيع بن سمعته الى قوله يحدثه عن النبي ﷺ اي يحدث ابو ايوب عبد الرحمن بن
ابي ليلى عن النبي ﷺ قوله وقال ابراهيم بن يوسف هذا تمليق افاد التمر بفتح التاء بفتح عمرو ولا يابى اسحق وابراهيم هذا
يروى عن ابيه يوسف بن اسحق بن ابي اسحق وعمر والسبيعي الكوفي وهو يروي عن جده ابي اسحق قال حدثني عمرو بن
ميمون عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ايوب الانصاري قوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم **قوله** وقال موسى
اي ابن اسماعيل المنقري التبوذي احمد مشايخ البخاري انما اتى بما نقل قال لانه تحمل منه هذا كره ونقلا وهو تمليق وهو
يروى عن وهيب موهوب بن خالد عن داود بن ابي هند القشيري البصري واسم ابي هند دينار وداود يروي عن عامر
الشعبي عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي ايوب خالد الانصاري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووصل هذا التمليق
ابو بكر بن ابي خيثمة في تاريخه حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب بن ابي خالد عن داود بن ابي هند عن عامر الشعبي
وافظه كان له من الاجر مثل من اعتق اربعة انفس من ولد اسماعيل عليه السلام **قوله** وقال اسماعيل اي ابن ابي خالد الاحمسي
البعجلي وقدمد كره عن قريب وهو يروي عن عامر الشعبي عن الربيع بن خثيم قوله اي قول الربيع وأشار به الى أنه
موقوف **قوله** وقال آدم اي ابن ابي اياس احمد مشايخ البخاري حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة الزرادي زيد
الهامري قال سمعت هلال بن يساف بفتح الياء آخر الحروف وكسرهما وبالسین المهملة وبالفاء الاشجعي عن الربيع
ابن خثيم وعمر بن ميمون عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه **قوله** وهذا ايضا امامنا كره وامام تمليق ووقع
عند الدارقطني ان البخاري قال فيه حدثنا آدم فعلى هذا يكون موصولا واخرجه النسائي من رواية محمد بن جهمر
عن شعبة بسنده المذكور وساق المتن وافظه عن عبد الله هو ابن مسعود قال لان قول لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث
وفيه احب الى من اربع رقاب **قوله** وقال الاعمش اي سليمان وهشيم موهوب بن جهمر الحمصي بالمهملة والمو بن عبد الرحمن
السلمي الكوفي كلاهما عن هلال بن يساف عن الربيع بن خثيم عن عبد الله بن مسعود واما تمليق الاعمش فوصله النسائي
من طريق وكيع عنه وافظه عن عبد الله بن مسعود قال من قال أشهد ان لا اله الا الله وقال فيه كان له عدل اربع رقاب
من ولد اسماعيل عليه السلام واما تمليق حصين فوصله محمد بن الفضل في كتاب الدعاء له حدثنا حصين بن عبد الرحمن
فذكره وافظه قال عبد الله من قال اول النهار لا اله الا الله فذكره بالفتح كن كعدل اربع رقاب تحرر من ولد اسماعيل
قوله ورواه اي وروى الحديث المذكور ابو محمد الحصري كذا في رواية أبي ذر والنسفي وفي رواية غيرهما وقال
ابو محمد ولا يعرف اسمه وكان يخدم ابا ايوب وقال الحافظ المزي أنه افلح مولى أبي ايوب وقال الدارقطني لا يعرف
أبو محمد الا في هذا الحديث وليس له في الصحيح الا هذا الموضع ووصله الامام احمد والباقراني من طريق سعيد بن اياس
الجزيري عن ابي الورد بفتح الواو وسكون الراء واسمه غامة بن حزن بفتح الحاء المهملة وسكون الزاي وبالنون القشيري

لم يعلم في أي وقت من أوقاته فلا يقيد بشيء منها وقال صاحب المظهر ظاهر الاطلاق يشمر بانه يحصل هذا الاجر المذكور لمن قال ذلك مائة مرة سواء قالها مرة واحدة أو مفرقة في مجالس أو بعضها أول النهار وبعضها آخر النهار لكن الافضل أن ياتي بها متوالية في أول النهار قوله حمات خطابه أي من حقوق الله لأن حقوق الناس لا تنحط الا باسترضاء الخصوم قوله مثل زيد البحر كناية عن المبالغة في الكثرة *

٩٧ - **حَرْبُ زُهَيْرِ بْنِ حَرْبٍ** هَذَا ابْنُ فُضَيْلٍ مِنْ عِمَارَةَ عَنْ أَبِي زُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَلِمَتَانِ خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ حَمِيدَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ

مطابقة للترجمة ظاهرة وابن فضال هو محمد بن فضال بنصير فضل الضبي وعمارته بضم العين المهملة وتخفيف الميم ابن القعقاع وابوزرعة بصم الزاي وسكون الراء وبالعين المهملة اسمه هرم بن عمرو بن جرير البجلي الكوفي والحديث أخرجه البخاري أيضا في الايمان والنسود عن قتبية وفي التوحيد آخر الكتاب عن احمد بن اسحاق واخرجه مسلم في الدعوات عن زهير بن حرب وغيره واخرجه الترمذي فيه عن يوسف بن عيسى واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن علي بن منذر وغيره واخرجه ابن ماجه في نواب التيسيع عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره قوله كلنا ان ابي كلاما والكلمة تعلق على الكلام كما يقال كلمة الشهادة قوله خفيفتان قال الطبري الخفة مستعارة للسهولة شبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يخف على الحامل من بعض المحمولات ولا يشق عليه فذكر المشبه واراد المشبه به قوله ثقلتان في الميزان الثقل فيه على حقيقته لان الاعمال تتجسم عند الميزان والميزان هو الذي يوزن به في القيامة أعمال العباد وفي كيمية احوال واصح انه جسم محسوس ذو لسان وكفتين والله تعالى يحمل الاعمال كالأعيان موزونة او يوزن صحتها الاعمال قوله حبيبتان تشبيه حبيبة بمعنى محبوبية يقال حبيب لان الى هذا الشيء أي جملة محبوبا والمراد هنا محبوبية فائهما ومحبة الله لعباده افعال الخيرة والتكريم قيل لفظ الفعل بمعنى المفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث ولا سيما اذا كان موصوفا مذكرا او موصوفا مؤنثا ووجه حقوق علامة التانيث واجيب بان التسوية بينهما جائزة لا واجبة او وجوبها في المبرد لافي المتنى وقيل انما انما المناسبة الخفيفة والثقل لا بما معنى الماعلة لا المفعولة وقيل هذه التاء لنقل اللفظ من الوصفية الى الاسمية قوله الى الرحمن وانما حصص لفظ الرحمن من بين سائر الأسماء الحسنى لان المقصود من الحديث بيان سعة رحمة الله تعالى على عباده حيث يجازي على العمل القليل بالثواب الجزيل قلت يجوز ان يقال احتصاص ذلك لاقامة السجدة اعني القواصل وهي من حسنات الكلام على ما عرفت في علم البديع وانما معنى عن سجع الكهان لكونهم متعمنين بالباطل قوله سبحان الله قد ذكرنا انه لازم النصب باضمار الفعل وسبحان علم للتسبيح كتمان علم للرحل والعلم على نوعين علم شعهي وعلم حسي ثم انه يكون تارة للعين وتارة للسمع فهذان العلمان الجنس الذي المقنى قيل قالوا لفظ سبحان واجب الاضافة فكيف الجمع بين العلمين والاضافة واجيب بانه يكرر ثم يصاحف كما قال الشاعر

علاريد يا يوم النصار أس زيدكم * باي ص ماض الشهر تين يمان

ووجه تكرير سبحان الله الاشعار بتنزيهه على الاطلاق ثم ان التسبيح ليس إلا ملتبساً بالحمد ليعلم ثبوت السكالة نفيًا وإيجابًا جعلا والله سبحانه وتعالى اعلم به

باب فضل ذكر الله عز وجل

أي هذا باب في بيان فضل ذكر الله تعالى والمراد بذكر الله هنا الايمان بالاله اذ التي ورد الترغيب فيها والاكثر منها هو مد يعطى ذكر الله ويراد به المواظبة على العمل بما اوجبه الله تعالى او نذبه اليه كقراءة القرآن وقراءة الحديث ومدارسة

٩٨ - ﴿قَدْ شَأْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَثَلُ الَّذِي يَذْكُرُ رَبَّهُ وَالَّذِي لَا يَذْكُرُ مَثَلُ الْحَيِّ وَالْمَيِّتِ﴾
مطابقة لمخرجة من حيث ان الذي يذكر الله تعالى كالحي بسبب فضيلة الذكر وابو اسامة جاد بن اسامة وبرد بن بضم الموحدة
وفتح الراء ابن عبد الله يروي عن حماد بن ردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر يروي عن ابيه ابي موسى الاشعري واسمه عبد
الله بن قيس بها والحديث اخرجه عن محمد بن العلاء ايضا بنده المذكور بلفظ مثل البيت الذي يذكر الله فيه والبيت الذي
لا يذكر الله فيه مثل الحي والميت واذنا وقع عند الاسماعيلي وابن حبان واهي عوانة والبيت لا يوصف بالحياة والموت حقيقة
والذي يوصف بهما هو الساكن فيكون ههنا من قبيل ذكر الحل وارادة الحال ويجتمعل أن يكون ههنا تجورا من الراوي
قوله «والذي لا يذكر» وقع في رواية ابي ذر ربه ايضا وجه التشبيه بين الداكر والحي الاعتماد به والدمع والنصرة
نحوها وبين تارك الذكر والميت التمتع بل في الظاهر والمطلان في الباطن

مطابقته للترجمة ظاهرة وجريه وان عبد الحميد والاعمش هو ساميان وابو صالح ذكر ان الزيات ذكره والحديث اخرجه مسلم من طريق سهيل عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «ان لله ملائكة سيارة فضلا يتفون اهل الذكر» الحديث وقال عياض وصلا بسكون الضاد المعجمة قال وهو الصواب وقال في الاكمال فصلا بفتح الفاء وسكون الصاد وقال ابن الاثير اى زيادة عن الملائكة المرتبين مع الخلائق وروى بسكون الصاد وبضمها وقيل السكون اكثر واصوب وقال الطيبي فصلا بضم الفاء وسكون الضاد جمع فاضل كنزل جمع نازل قوله بالتمسكون اى يطلبون وعند مسلم

يتفون كذا كانوا هو بمعناه قوله اهل الله كرى باول الصلاة وقراءة القرآن وتلاوة الحديث وتدريس العلوم ومناظرة العلماء ونحوها قوله «فاذا وجدوا قومًا يذكرون الله» في رواية مسلم فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكره قوله تذاذوا وفي رواية الاسماعيلي يتنادون قوله هلموا اي تعالوا وهذا ورد على اللغة التيمية حيث لا يقولون باستواء الواحد والجمع فيه واهل الحجاز يقولون للواحد والاثنيين والجمع هلم بلفظ الافراد قوله «الى حاجتكم» وفي رواية ابى معاوية «الى بغيتكم» قوله «فيجمعونهم» اي يطوقونهم باجمعيتهم ومنه (وترى الملائكة حاديين) ومنه (وحففتها نخل) والباء للتسمية وقيل الاستمانية قوله «الى السماء الدنيا» وفي رواية الكشميني «الى سماء الدنيا» قوله «فيسلمهم ربهم» اي يسال الملائكة ربهم وهو اعلم اي والحال انه اعلم منهم اي من الملائكة وفي رواية الكشميني «وهو اعلمهم» ووجه هذا السؤال الاظهار للملائكة ان في ادم المسيحين والمقربين وانه استدرأك لما سبق منهم من قولهم (أنحمل فيه من يمسد فيها) وفي رواية مسلم «من ابن جنتم فيقولون جئنا من عند عبدك في الارض» وفي رواية الترمذي «اي شئ تركتم عبادي يصنعون قال فيقول» هكذا رواية ابى ذر فيقول بالفاء وفي رواية غيره يقول اي يقول الله قوله «فيسالون» وروي «فيسالونني» قوله «يسالونك الجنة» وفي رواية مسلم «يسالون جنتك» قوله «وهل رأوها» اي الجنة وفي رواية مسلم «وهل رأوا جنتي» قوله «فهم يثبذون» وفي رواية ابى معاوية ثبث اي شئ يثبذون قوله من النار وفي رواية مسلم من نارك قوله فيم فلان ليس منهم انما جاء الحاجة وفي مسلم يقولون رب فيم فلان عبد خطاه انما مر مجلس معهم وزاد قال فيقول وله قد عرفت قوله هم الحساء جمع جليس وفي رواية مسلم هم القوم لا يشقي بهم جليسهم وفيه ان الصحبة لها تاثير عظيم وان جساء السعداء سعداء والنحريض على محبة اهل الخير والصالح *

﴿ رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ ﴾

يعني روى الحديث المذكور شعب بن الحجاج عن سليمان الاعمش بسنده المذكور ولم يرفعه الى رسول الله ﷺ ووصله احمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعب بن جعفر قال بنحوه ولم يرفعه حاصله انه موقوف *

﴿ وَرَوَاهُ سُهَيْلٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي روى الحديث المذكور سهيل عن ابيه ابى صالح ذكر ان السمان ووصله مسلم وقد ذكرناه عن قريب *

﴿ بَابُ قَوْلِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل لا حول ولا قوة الا بالله معناه لا حول عن معاصي الله الا بمصحة الله ولا قوة على طاعة الله الا بالله وحكي عن اهل اللغة ان معنى لا حول لا حيلة يقال ما للرجل حيلة ولا حول ولا احتيال ولا محالة وقوله تعالى (وهو شديد الحال) يعني المكر والقوة والشدة *

١٠٠ ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُهَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْمَرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنَا النَّبِيُّ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي عَقَبَةٍ أَوْ قَالَ فِي كُنْيَةٍ قَالَ فَلَمَّا عَلَا عَلَيْهَا رَجُلٌ نَادَى فَرَفَعَ صَوْتَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ قَالَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَقْلَتِهِ قَالَ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْرُونَ أَصَمَّ لَا ظَائِبًا ثُمَّ قَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَوْ يَا هَبْدَ اللَّهِ أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى كَلِمَةٍ مِنْ كَلِمَاتِ الْجَنَّةِ قُلْتُ بَلَى قَالَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾

مطابقا لترجمة في آخر الحديث وعبد الله هو ابن المبارك وسليمان هو ابن طرخان التيمي البصري وابو عثمان هو عبد الرحمن بن مل النهدي بفتح النون وابو موسى الاشمري عبد الله بن قيس والحديث مضع عن قريب في

باب الدعاء اذا علا عقبه قوله اخذ اى طفق يمشى قوله واو قال في نذية شاك من الراوى والثنية هي العقبة وشاك الراوى في اللفظ وهذا على مذهب من يحتاج ويريد نقل اللفظ بعينه قوله ورسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على بقلته الواو فيه للحال قوله على كلة من كثر الجنة قيل كيف كانت من الكثر واجيب بانها كالكنز في كونها ذخيرة نفيسة تتوقع الانتفاعات بها *

باب الله عز وجل مائة اسم غير واحد *

اى هذا باب يذكر فيه ان الله مائة اسم غير واحد وفي رواية اخرى در عبر واحدة بالتانيث

١٠١ - **حدثنا علي بن هبة** الله **حدثنا صفيان** قال **حدثنا** **عن أبي الزناد** عن **الأعرج** **من أبي هريرة** رواية قال **قال الله** **تسعة وتسعون اسما مائة الا واحدا لا يحفظها احد الا دخل الجنة** وهو **وتر يحب الوتر** *

مطابقته للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله بن المديني وسفيان هو ابن عيينة وابو الزناد عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرم زوا الحديث اخرجه مسلم في الدعوات ابضا عن زهير بن حرب وغيره ولفظه عن ابي هريرة عن النبي **قال الله تسعة وتسعون اسما من حفظها دخل الجنة والله وتر يحب الوتر** وفي بعض من احصاها وفي لفظ مثل لفظ البخاري الا ان في آخره من احصاها دخل الجنة واخرجه الترمذي فيه عن ابن ابي عمير ولفظه الله تسعة وتسعين اسما من احصاها دخل الجنة هو الله الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم الحديث وعدها كلها ثم قال وهذا حديث غريب قوله رواية اى عن ابي هريرة من حيث الرواية عن النبي **قال الله تسعة وتسعون اسما من احصاها دخل الجنة** هذه مائة الا واحدا وذكر هذه الجملة لعدم الاتساع بسبع وسبعين والاحتياط في زيادة النقصان وقال المهلب فذهب قوم الى ان ظاهره يقتضي ان لا اسم لله غير ما ذكر اذ لو كان له غير ما لم يكن لتقصيص هذه المدة معنى وقال آخرون يجوز ان يكون له زيادة على ذلك اذ لا يجوز ان تنهاى اسماءه لان مدانها هو فواضله غير متناهية وقيل ليس فيه حصر لاسمائه اذ ليس معناه انه ليس له اسم غير ما بل معناه ان هذه الاسماء من احصاها دخل الجنة اذ المراد الاخبار عن دخول الجنة باحصائها لا الاخبار بحصر الاسماء فيها وقيل اسماء الله وان كانت اكثر منها لكن معاني جميعها محصورة فيها فذلك حصرها فيها قيل فيه دليل على ان اسماءه هو الله لاضافة الاسماء اليه وقيل هو الاسم الاعظم وعن ابي القاسم الشيرازي فيه دليل على ان الاسم هو المسمى اذ لو كان غيره لكانت الاسماء لغيره وقال غيره اذا كان الاسم غير المسمى ثم من قوله لله تسعة وتسعون اسما الحكم تعدد الالهة الجواب ان المراد من الاسم هنا اللفظ والاحلاف في ورود الاسم بهذا المعنى وانما النزاع في انه هل يطلق ويراد به المسمى عينه ولا يلزم من تعدد الاسماء تعدد المسمى وجواب آخر ان كل واحد من الالفاظ المطلقة على الله سبحانه يدل على ذاته باعتبار صفة حقيقية او غير حقيقية وذلك يستدعي التمدد في الاعتبار والصفات دون الذات ولا استحالة في ذلك قوله الواحد في رواية ابي ذر الا واحدة انتهادها الى معنى التسمية او الصفة والكلامة قوله لا يحفظها احد المراد بالحفظ القراءة بظهر القلب فيكون كناية عن التكرار لان الحفظ يستلزم التكرار وقيل معناه العمل بها والطاعة بمعنى كل اسم منها والايمان بها ومعنى الرواية الاخرى من احصاها عدها في اللطاف بها وقيل احسن المراعات لها والحفاظة على مانتقضيته وصدق معانيها وقيل من احصاها اى كرر مجموعها قوله دخل الجنة ذكره بلفظ الماضي تحقيقا لانه كائن لا محالة قوله وهو ترى الله وترى اى واحدا لا شريك له والترى بكسر الواو وتحتها وقرئ بهما قوله يحب الوتر يعنى يفعله في الاعمال وكثير من الطاعات ولهذا جعل الصلوات خسا والطواف صيما ونسب التثنية في اكثر الاعمال وخافى السموات سبعا والارضين صيما وغير ذلك *

﴿بابُ الْمُوعِظَةِ سَاعَةً بَعْدَ سَاعَةٍ﴾

اى هذا باب في بيان أن الموعظة ينبغي أن تكون ساعة بعد ساعة لان الاستمرار عليها يورث الملل وهو معنى قوله كان يتخولنا بالموعظة في الايام كراهية السأمة علينا والموعظة اسم من الوعظ وهو النصيح والتذكير بالعواقب تقول وعظته وعظا وعظة فاعظ اى قبل الموعظة فان قلت ما وجه ذكر هذا الباب في الدعوات قلت لان الموعظة هي العلم غالبا بالتذكير بالله والذكر من حملة الدعاء كما سبق في ما مضى *

١٠٢ - ﴿حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ حَدَّثَنِي شَقِيقٌ قَالَ كُنَّا نَنْتَظِرُ عَبْدَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ يَزِيدُ بْنُ مُعَاوِيَةَ فَقُلْنَا لَا تَنْجَلِسُ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَدْخُلُ فَأُخْرَجُ إِلَيْكُمْ صَاحِبَكُمْ وَإِلَّا جِئْتُ أَنَا فَجَاسَتْ فُخْرَجَ عَبْدُ اللَّهِ وَهُوَ آخِذٌ بِيَدِهِ فَقَامَ عَلَيْنَا فَقَالَ أَمَا إِنِّي أَخْبَرُ بِمَكَانِكُمْ وَلَسْكَتُهُ يَمْنَعُنِي مِنَ الْخُرُوجِ إِلَيْكُمْ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْعَرُونَا بِالْمُوعِظَةِ فِي الْأَيَّامِ كِرَاهِيَةَ السَّأْمَةِ عَلَيْنَا﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله كان يتخولنا الى آخره وعمر بن حفص يروى عن ابيه حفص بن عياث عن سليمان الاعمش عن شقيق بن سلمة والحديث مضى في كتاب العلم في باب كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يتخولهم بالموعظة والعلم كبلالينفرواومضى ايضا في الباب الذي يليه قوله كننا ننتظر عبد الله يعني ابن مسعود وفي رواية مسلم كنا جلوسا عند باب عبد الله ننتظره فربنا يزيد بن معاوية قوله افجاء كلمة اذله فاجاءه ويزيد من الزيادة ابن معاوية النخعي الكوفي التابعي الثقة العابد قتل قاريا بفارس كان في خلافة عثمان رضى الله تعالى عنه وليس له في الصحيحين ذكر الا في هذا الموضع قوله الانجلس كلمة الالارض والتبعية والخطاب ليزيد قوله ادخل بلفظ المتكلم من المضارع اى ادخل دار عبد الله قوله فاخرج بضم المحزة من الاخراج قوله «صاحبكم» يعني ابن مسعود قوله «والا» اى وان لم اخرج جئت فجلست عندكم قوله وهو آخذ الوافيه للحال قوله اما انى كلمة اما بالتخفيف وانى بكسر الهمزة قوله «اخبر» على صيغة المجهول قوله بمكانكم اى بكونكم هذا جواب ابن مسعود لهم في قولهم وددنا انك لو ذكرتنا كل يوم وكان يدكرهم كل خيس قوله «يتخولنا» بالخاء المعجمة اى يتمهدنا وكان الاصمعي يقول يتخولنا بالنون بمعنى يتمهدنا قوله كراهية السأمة اى لاجل كراهة الملالة وكان ذلك رفقا من النبي ﷺ لاصحابه فيجب ان يقتدى به لان التكرار يسقط النشاط ويميل القلب وينفره

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿كِتَابُ الرِّقَاقِ﴾

اى هذا كتاب في بيان الرقاق وهو جمع رقيق من الرقة قال ابن سيدة الرقة الرحمة ورققت له ارق وروى وجهه استعصى وقال الرقة ضد الغلظة يقال رقى رقيقا فهو رقيق ورقاق وفي التوضيح كتاب الرقاق كذا في الاصول وقال صاحب التابوع عبر جماعة من العلماء في كتبهم كتاب الرقائق وكذا في نسخة من نسخة من رواية النسفي عن البخاري وهو جمع رقيقة والمسمى واحد وفي بعض النسخ ما حاق الرقاق ومميت احاديث الباب بذلك لان في كل منها ما يحدث في القلب رقة

﴿بَابُ مَا جَاءَ فِي الصَّحِيحَةِ وَالْفَرَاغِ وَأَنَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ﴾

اى هذا باب في بيان ما جاء في كذا في رواية الى ذرع السرخسي وفي روايته عن المستملي والكشميني سقط لفظ الصفة والفراغ وكذا في رواية النسفي وفي رواية كريمة عن الكشميني ما جاء في الرقاق وان لا عيش الا عيش الآخرة وفي شرح

ابن بطال باب لا يعيش الا يعيش الآخرة كرواية ابي ذر عن المستمل وهذه الترجمة مذكورة في حديثين من احاديث الباب على ما يجي ان شاء الله تعالى *

١ - **حَدَّثَنَا الْمَسْكِيُّ بْنُ إِبرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ هُوَ ابْنُ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِيهِ هُوَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ نِعْمَتَانِ مَغْبُونٌ فِيهِمَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ الصَّحَّةُ وَالْفَرَاغُ** مطابقة للجزء الاول للترجمة ظاهرة والمسمى كذا في رواية الاكثرين بالاصح واللام وهو اسم يلقب النسبة وهو من مشايخ البخاري الكبار وقد روى احمد هذا الحديث عنه بهينه وعبد الله بن سعيد من صفار الثنايين لا يوافق بعض صفار الصحابة وهو ابو امامة بن سهل وهو يروي عن ابيه سعيد بن ابي هند الفراري مولى سمرة بن جندب واوضح هذا يحيى القطان في روايته حيث قال عن عبد الله بن سعيد حدثني ابي اخرجه الاسماعيل والضمير في قوله هو ابن ابي هند يرجع الى سعيد لا لعبد الله وهو من تفسير البخاري والحديث اخرجه الترمذي في الزهد عن صالح بن عبد الله وسويد بن نصر واخرجه النسائي في الرقاق عن سويد بن نصر عن ابن المبارك واخرجه ابن ماجه في الزهد عن عباس بن عبد المظالم وقال الترمذي ورواه غير واحد عن عبد الله بن سعيد ورفعوه ووقفه بعضهم قوله «نعمتان» تثنية نعمة وهي الحالة الحسنة وبناء النعمة التي يكون عليها الانسان كالجلاسة وقال الامام غير الدين النعمة عبارة عن المنفعة المفعولة على جهة الاحسان الى الغير قوله مغبون امام مشق من الغبن بسكون الباء وهو النقص في البيع واما من الغبن بفتح الباء وهو النقص في الرأي فكانه قال هذان الامر ان ادالم يستعملان فيهما فقد عيب صاحبهما فيهما اي باعهما بخص لا تحمد عاقبته او ليس له في ذلك رأى البينة فان الانسان اذا لم يعمل الطاعة في زمن محتسب في زمن المرض بالطريق الاولى وعلى ذلك حكم الفراغ ايضا فيبقى بلا عمل خاسر مقبونا وهذا قد يكون الانسان صحيحا ولا يكون متهربا للعبادة لاشتغال بالاماش وبالعكس فاذا احتجنا في المبدؤ قصر في نيل الفضائل وذلك هو الغبن له كل الممن وكيف لا والدينا في سوق الارباح وتجارات الآخرة قوله كثير مرفوع بالابتداء وخبره هو قوله مغبون مقادما والجملة خبر قوله نعمتان اي احدي النعمتين الصالحة في الابدان قوله والفراغ اي الاخرى منهما الفراغ وهو عدم ما يشغله من الامور الدنيوية *

قَالَ عَبَّاسُ الْعَنْتَرِيُّ حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ هَيْسَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ أَبِي هِنْدٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِثْلَهُ

هذا تعليق اورد به البخاري عن عباس بن سعيد الباه الموحدة ابن عبد العظيم المبري احمد مشايخ البخاري عن صفوان ابن عيسى الزهري عن عبد الله بن سعيد المذكور في السند السابق عن ابيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ورواه ابن ماجه عن عباس العنبري المذكور *

٢ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مُأْوِيَةَ بْنِ قُرَّةَ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ**

اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ ۖ فَأَصْلَحِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ

مطابقة للجزء الثاني للترجمة ظاهرة ومحمد بن بشار هو غندر وهو محمد بن جعفر ومأوية بن قرة بن اياس المزني ولقرة صحبة والحديث مصفى في فضل الانصار عن آدم ومصفى الكلام فيه *

٣ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمُقْدَامِ حَدَّثَنَا الْفَضِيلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ حَدَّثَنَا سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ السَّاعِدِيُّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْخَيْدِ وَهُوَ يَحْفَرُ وَنَحْنُ نَنْقُلُ التُّرَابَ**

وَيَمُرُّ بِنَا فَقَالَ اللَّهُمَّ لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ الْآخِرَةِ * فَاغْفِرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُاجِرَةَ *

مطابقاً للجزء الثاني للترجمة ظاهرة واحمد بن المقدم بكسر الميم المعجلى والفصيل بن سليمان النيرى بضم النون وفتح الميم مصغر النور وابو حازم بالحاء المعجمة والزاى سامة بن دينار والحديث مضى فى فضل الانصار واخرجه الترمذى فى المناقب عن محمد بن عبد الله بن بزيغ قوله وهو يحفر اى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يحفر الخندق فان قلت تقدم فى فضل الانصار خرج رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهم يحفرون قلت الجمع بينهما بازى قال كان منهم من يحفر مع النبي ﷺ ومنهم من كان ينقل التراب *

﴿ تَابِعَهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ مِنْهُ ﴾

قال صاحب التلويح هذا يحتاج الى نظر وقال غيره هذا ليس بموجود فى نسخ البخارى فيبقى اسقاطه

﴿ بَابُ مَثَلِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ ﴾

اى هذا باب مترجم بقوله مثل الدنيا فى الآخرة قوله «مثل الدنيا» كلام اضافى مبتدأ وقوله فى الآخرة متعلق بمحذوف تقديره مثل الدنيا بالنسبة الى الآخرة وكلمة فى تامة بمعنى الى كفى قوله تعالى (فردوا أيديهم فى افواههم) اى الى افواههم والخبر محذوف تقديره كمثل لاني لا ترى ان قدر سوطى الجنة خير من الدنيا وما فيها على ما يوجب فى حديث الباب وقال بعضهم هذه الترجمة بعض لفظ حديث اخرجه مسلم والترمذى والنسائى من طريق قيس بن ابى حازم عن المنصور بن شداد رحمه «والله ما الدنيا فى الآخرة الا مثل ما يجعل احدكم اصبعه فى اليم فليتنظر بم يرجع» قلت لا وجه اصلا فى الذى ذكره ولا خطر ببال البخارى هذا وانما وضع هذه الترجمة تم ذكر حديث سهل لانه يطابقها فى المعنى ولا يخفى ذلك الاعلى القاصر فى المهم *

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لُحْيٌ وَلَهُمْ فِيهَا مَرْزِقٌ وَتَفَاخُرٌ يَنْسِكُكُمْ وَتَسْكَاتٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَذَلِكِ هِيَ كَيْفَ أُعْجِبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَمِيغُ فَتَرَاهُ مُهْضَمَةً ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ ﴾

وقوله بالرفع عطف على قوله مثل الدنيا وهذا كدبا بالسوق الى قوله متاع الفرور فى رواية كريمة وفى رواية ابن ذر (انما الحياة الدنيا لعل وهو) الى قوله (متاع الفرور) واول الآية اعلموا انما الحياة الدنيا والمراد بالحياة الدنيا هنا ما يختص بهدار الدنيا من تصرفها وما كان فيها من الطاعة وما لا بد منها مما يقيم الاود ويهين على الطاعة فليس مراداً هنا قوله وزينة وهى ما يزين به مما هو خارج عن ذات الشئ مما يحسن به الشئ قوله «وتفاخر» هذا غالباً يكون بالسبب كمادة العرب قوله «وتسكات» اى الاموال والاولاد حيث يقولون نحن اكثر ما لا ولد امان نبي فلان فيتماخرون بذلك قوله «كذل عيث» اى زرع اعجب الكفار اى الزراع نباته وهم الذين يكفرون البدر اى يخطونه وقيل هم من كبر لان الدنيا تعجبهم قوله «ثم يميغ» اى يحف ويثى حطاماً يتعظم وهذا مثل الدنيا وزوالها قوله «عذاب شديد» اى لاعداء الله تعالى قوله «ومغفرة» اى لاوليائه قوله «وما الحياة الدنيا الا متاع الفرور» نا كيد اساسبق اى نقر من «ركن اليها» واما التقي وهو له بلاغ الى الآخرة *

٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزِيزِ بْنُ أَبِي سَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَوْضِعٌ سَوَاطِئُ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَأَمَّا دَوَّةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ﴾

الله اصدق والآمال كاذبة ~~ب~~ وجل هذا المنى في الصدر وسواس
 ﴿وقول الله تعالى فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور
 وقوله ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلمهم الأمل فسوف يعلمون﴾

هاتان الآيتان الأولى مسوقة بتأنيدها في رواية كريمة وفي رواية النسفي هكذا (فن زحزح عن النار وأدخل الجنة
 فقد فاز) الآية والثانية في رواية كريمة وغيرها مسوقة إلى آخرها وفي رواية أبي درهم هكذا ذرهم يأكلوا ويتمتعوا الآية
 وبين الآيتين سقاط قوله في رواية النسفي وقال الكرمانى وجه مناسبة الآية الأولى بالترجمة صدرها وهو قوله
 تعالى (كل نفس ذائفة الموت) أو عجزها وهو (وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) وهذا بين أن متاع الأمل ليس بشيء
 قوله فن زحزح أى أبعد قوله فازى نجاء قوله ذرهم الأمر فيه للتهديد أى ذر المشر كين يا محمد يا كلوا في هذه الدنيا ويتمتعوا
 من لدنا إلى أجلهم الذى أجل لهم وفيه زجر عن الانهماك فى ملاذ الدنيا قوله «ويلهم الأمل» أى يشغلهم
 عن عمل الآخرة *

﴿وقال عليّ أرتمت الدنيا مدبرةً وأرتمت الآخرة مقبلةً وليكُلَّ واحدةٌ منهما بنونٌ فـسـكـونُوا
 من أبناء الآخرة ولا تسكونُوا من أبناء الدنيا فإن اليومَ عملٌ ولا حسابٌ وغداً حسابٌ ولا همَلْ﴾
 أى قال على بن أبى طالب وهكذا وقع في بعض النسخ ومطابقته للترجمة تؤخذ من أوله لأن الدنيا لما كانت مدبرة
 فالأمل فيها مذموم ومن كلام على هذا أحد بعض الحكماء قوله الدنيا مدبرة والآخرة مقبلة فموجب أن يقبل على المدبرة
 ويدبر عن المقبلة وقال صاحب التوضيح روي في كتاب أبى الليث السمرقندى رحمه الله قال صلى الله تعالى عليه وآله
 وسلم صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ويملك آخرها بالبعث والامل فابن رواى هذا الحديث عبد الله بن عمرو رفته
 أخرجه الطبرانى وابن أبى الدنيا وأبو على رضى الله تعالى عنه أخرجه ابن المبارك في رقائقه ورواه نعيم بن حماد عن سليمان
 ابن خلاد حدثنا سفيان عن زيد اليامي عن مهاجر الطبري عنه قوله فان اليوم عمل قيل اليوم ليس عملاً بل فيه العمل ولا
 يمكن تقدير في الواجب نصب عمل واجيب بأنه جعله نفس العمل بمبالغة كقولهم أبو خنيفة فقه ونهار مصائبه قوله
 ولا حساب بالغنى أى لا حساب فيه ويجوز بالرفع أى ليس في اليوم حساب ومثله شاذعبد النجاة وهذا حديثهم
 ٦ - ﴿هـشام بن الفضل أخبرنا يحيى عن سفيان قال حدثني أبي عن منذر عن ربيع
 ابن خثيم عن حميد بن عبد الله رضى الله عنه قال خط النبي صلى الله عليه وسلم خطاً مرّماً وخطاً خطاً
 في الوسط خارجاً منه وخطاً خطاً صغيراً إلى هذا الذي في الوسط من جانب الذي في الوسط
 وقال هذا الإنسان وهذا أجله محيطٌ به أو قد أحاط به وهذا الذي هو خارج أمله وهذه الخطوط
 الضمائر الأعراس فإن أخطأه هذا تمشبه هذا وإن أخطأه هذا تمشبه هذا﴾

مطابقته للترجمة من حيث أن فيه مثال أمل الإنسان وأجله والأعراض التى تعرض عليه وموته عند واحد منها فإن
 سلم منها فمات به الموت عند انقضاء أجله ويحيى هو أبى سعيد القطان وسفيان هو الثوري يروى عن أبيه سعيد بن مسروق
 وسعيد يروى عن منذر على صيغة اسم الماعل من الانذار ابن يمل على وزن يرضى بمنع الياء الثوري الكوفي يروى
 عن ربيع بن رافع الرأى وكسر الباء الموحدة ابن خثيم بهم الخطاء المعجمة وفتح الشاء المتأخرة وسكون الياء آخر الحروف
 وبالميم الثوري أيضاً وهو لاء الاربعة ثور يون كوفيون وعبد الله هو أبى مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث أخرجه
 الترمذى في الزهد عن أبى نثار وأخرجه النسائى في الرقاق عن عمرو بن على وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن

ابى شريك بن خاف وابى بكر بن خلاد خستم عن يحيى بن - ميد بن - فبان ان توري قوله خط النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم الخط الرسم والشكل قوله مربعا هو المستوى الزوايا قوله منه اي من الخط المربع قوله وخط خطها ضم الخاء وكسرها جمع الخطه قوله وقال اي النبي ﷺ قوله هذا الانسان مبتدا وخبر اي هذا الخط هو الانسان هذا على سبيل التمثيل وهذه صفته

اجل	اجل	وقيل هكذا
انسان	انسان	انسان
امل	امل	امل

وقال الكرماني الخطوط ثلاثة لان الصغار كلها في حكم واحد والمشار اليه اربعة فكيف ذلك قلت الداخلة اعتبار ان اقصاه داخل ونصفه مثلا خارج فالقادر الداخل منه هو الانسان فرسا والخارج امله قوله وهذه الخطوط الصغار الاعراض اي الافات العارضة له وفي رواية المستمل والسر سمي وهذه الخطوط وهي الشطبات على الخط الخارج من وسط المربع من فوقه ومن اسفله وهي الاعراض اي الآفات فان اخطاه هذا اي فان تجاوز عنه هذا المرض نهشه هذا اي المرض الاخر ونهشه بالنون والشين المعجمة ومعناه اصابه وقال ابن التين رويناه بالمعجمة والمهمله ومعناه احذ الشئ بمقدم الاسمان والحية تنهس اذا عصت قوله وان اخطاه هذا اي وان اخطا الانسان هذا المرض نهشه هذا اي عرض اخر وهو الاحل يعني لم يموت بالموت الاخترامى لا بد ان يموت بالموت الطبيعي وحاصله ان ابن ادم يتعاطى الامل ويحتاجه الاجل دون الامل *

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَطَّ النَّبِيُّ ﷺ خَطُوطًا فَقَالَ هَذَا الْأَمَلُ وَهَذَا أَجَلُهُ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ جَاءَهُ الْخَطُّ الْأَقْرَبُ ﴾

هذا وجه آخر في مثال الامل والاجل اخرجه مسلم بن ابراهيم عن همام بن يحيى عن اسحاق بن عبد الله ابن ابي طلحة واسمه زيد بن سهل الانصاري ابن اخي انس بن مالك يكنى ابا يحيى يروي عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه النسائي في الرقاق عن عبيد الله بن سميد عن مسام بن ابراهيم قوله خط النبي صلى الله

اجل	اجل	اجل
انسان	انسان	انسان
امل	امل	امل

الافات التي تمرض فبينما الانسان كذلك في هذه الافات اذ جاءه الخط الاقرب وهو الاجل وقال الكرماني قال خطوطا في وجهه وذ كرايين في مصله قلت فيه احتصار عن مطول والخطوط الاخر الآفات والخط الاقرب يعني الاجل اذ لا شك ان الخط المحيط هو اقرب من الخط الخارج منه

﴿ بَابٌ مَنْ بَلَغَ سِتِّينَ سَنَةً فَقَدْ أَهْدَوْهُ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعُمْرِ لِقَوْلِهِ أَوْ لَمْ نَعْمَرَ كُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ كُمُ النَّذِيرُ يَعْنِي الشَّيْءَ ﴾

اي هذا باب في بيان حال من بلغ ستين سنة من العمر **قوله** «فقد اعد الله له» اي اراد الله عذره فلا ينبغي له حينئذ الا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالسكينة ولا يكون له على الله بذلك حجة فالحكمة هي اعد الله له عذرا وحاصل المعنى اقام الله عذره في تطويل عمره وتمكينه من الطاعة مدة مديدة واحتج في ذلك بقوله عز وجل (اولم نعمركم) الآية **قوله** يعني الشيب لم يثبت الا في رواية ابى ذر وسنده قوله «اولم نعمركم» قال ابو حنيفة رضي الله عنه هذا توخي من الله تعالى يعني فيقول لهم وهو متناول لكل عمر تمكن فيه المكاتب من اصلاح شأنه وان قصر الا ان التوخي في المتناول اعظم انتهى وان تلقوا في المراد بالتمهير في الآية على اقوال فمن مسروق انه اربعون سنة وعن مجاهد عن ابن عباس ست واربعون سنة وعن ابن عباس سبعون سنة وعن سهل بن سعد ستون سنة وعن ابى هريرة من عمر ستين سنة او سبعين سنة فقد اعد الله له في العمر **قوله** وجاءكم النذير اخذناه من رواية الرسول وعن زيد بن علي القراني وعن عكرمة وسفيان بن عيينة ووكيع الشير وهو الاصح

٨ - **قوله** **عبد السلام بن مطهر** حدثنا **عمر بن علي** عن **معين بن محمد** **الفقاري** عن **سعيد بن ابي سعيد** **المقبري** عن **ابي هريرة** عن **النبي صلى الله عليه وسلم** قال **اُعد الله** إلى امرئ **آخر أجله** حتى **يلغى** **سنتين** سنة

مطابقة للترجمة ظاهرة عند عبد السلام بن مطهر بهم الميم وفتح الطاء وتشديد اللام المتوحدة ابن حسان ابو ظفر الازدي البصري مات في رجب سنة اربع وعشرين ومائتين وهو من افراده وعمر بن علي بن عطاء بن مقدم المسمى ابو حفص البصري ومن يفتح الميم وسكون العين المهمة والنون ابن محمد الفقاري بكسر الفين المعجمة وتخفيف الفاء نسبة الى عمار بن مقبل قبيلة منهم ابو ذر الفقاري وسعيد بن ابي سعيد كذا ان المقبري نسبة الى مقبرة بالمدينة كان يسكن عندها والحديث من افراده وهذا الاسناد بعينه الحديث آخر مضمي في كتاب الايمان **قوله** «اعد الله» من الاعداد وهو ازالة المدر **قوله** «آخر اجله» اي اطال الله حياته حتى بلغه ستين سنة قال الاطباء الاسنان اربعة من الطمول وثنى الشباب وثنى الكهولة وثنى الشيخوخة فاذا بلغ الستين وهو آخر الاسنان فقد ظهر فيه ضعف القوة وتبين فيه النقص والانحطاط وجاءه نذير الموت فهو وقت الانابة الى الله عز وجل *

٩ - **قوله** **ابو حازم** **وابن عجلان** عن **المقبري**

اي تابع من بن محمد في روايته عن سعيد بن ابي سعيد المقبري ابو حازم بالحاء المهمة والراهي سلمة بن دينار وروى هذه المتابعة النسائي عن قتادة عن يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم سلمة بن دينار عن ابي هريرة قوله «وابن عجلان» أي وتابعه ايضا محمد بن عجلان في روايته عن المقبري وروى هذه المتابعة الطبراني في الاوسط عن عبد الرزاق عن معمر عن منصور بن المعتمر عن محمد بن عجلان عن سعيد بن ابي هريرة *

٩ - **قوله** **علي بن سعيد** **الله** **حدثنا** **ابو صفوان** **عبد الله بن سعيد** **حدثنا** **يونس** **عن ابن** **شباب** **قال** **أخبرني** **سعيد بن المسيب** **أن** **أبا هريرة** **رضي الله عنه** **قال** **سمعت** **رسول الله** **صلى الله عليه وسلم** **يقول** **لا يزال** **قلوب** **الكبير** **شبابا** **في** **انفتين** **في** **حب الدنيا** **وطول الأمل**

مطابقة للترجمة ظاهرة قال الكرماني وكان الانسب ان يذكر هذا الحديث في الباب المتقدم وعلى ان عبد الله هو ابن المديني ويوسس هو ابن يزيد الايلي والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابى الطاهر بن السرح وغيره واخرجه النسائي في الرقاق عن هرون بن سعيد **قوله** قلب الكبير أي الشيخ **قوله** في اثنتين أي في خصيتين **قوله** شبابا سماه شبابا لقوة استعظامه في محبة المال **قوله** وطول الأمل المراد بالأمل هنا طول العمر *

قال آيث بن سعيد حدثني يونس وابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سعيد وأبو سلمة وقال آيث بن سعيدون الألف واللام حدثني يونس هو ابن زيد قوله « وابن وهب » هو عبدالله بن وهب وهو عطف على آيث وسعيد هو ابن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف امار رواية آيث فوصلها الاسماعيلى من طريق ابى صالح كاتب الليث حدثنا الليث حدثني يونس هو ابن زيد عن ابن شهاب احمرنى سعيد وابو سلمة عن ابى هريرة بلغاه الا انه قال المال بدل الدنيا واما رواية ابن وهب فوصلها مسلم عن حملة عنه بافظ قاب الشيخ شاب على حب اثنين طول الحياة وحب المال *

١٠ - **حدثنا مسلم بن ابراهيم** حدثنا هشام حدثنا قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ **يَكْبُرُ ابْنُ آدَمَ وَيَكْبُرُ مَعَهُ اثْنَانِ حُبُّ الْمَالِ وَطُولُ الْعُمُرِ** *

مطابقته للترجمة تؤيد من قوله يكبر ابن آدم ومسلم بن ابراهيم وفي رواية ابى در مسلم غير منسوب وهشام هو الدستوائى والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابى عسان المسمى وابى موسى قوله يكبر بمنع الباء الموحدة اى يطمن في السن قوله ويكبر معه بضم الباء اى يعظم ولوحشت الرواية في الكلمة الثانية بالفتح فالتلفيق بينه وبين الحديث السابق الذى ذكر فيه الشباب ان المراد بالشباب الزيادة في القوة وبالكبر الزيادة في العدد وذلك باعتبار الكيف وهذا باعتبار الكم قالوا التخصيص بهذين الامرين هو ان احب الاشياء الى ان آدم نفسه فاحب بقاها وهو العمر وسب بقاها هو المال فاذا احس بقرب الرحيل قوى حبه لذلك والكبرى عند الصالح يعطى *

رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ *

اى روى الحديث المذكور بشعبة بن حمص عن قتادة ووصله مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة وافطه سمعت قتادة يحدث عن انس بنهوه قيل فائدة هذا التعليق دفع نوحم الاقطاع فيه لكون قتادة مدلسا وقد عنعنه لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين الا بما علم انه داخل في سماعهم فيستوى في ذلك التصريح والنعنة بخلاف غيره *

باب العمل الذي يبتغى به وجهه الله تعالى *

اى هذا باب في بيان اعتداد العمل الذي يبتغى به اى يطلب به وجه الله اى ذات الله لا لرياء والسمة اسقط ابن بطال هذه الترجمة فاضاف حديثه الذى قبله *

فِيهِ هَدًى *

اى في هذا الباب حديث سعيد بن ابى وقاص وهذا سقط في رواية النسفى والاسماعيلى وغيرهما وحديثه قدمه فى الجنايز مطلقا في باب رياء النبي ﷺ سعيد بن خولة *

١١ - **حدثنا** مااذ بن أسيد أخبرنا عبد الله أخبرنا ممر بن الزهرى قال أخبرني معمر بن الربيع وزعم معمر أنه عقل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وهقل معجة معها من دكوك كانت في دارهم قال سمعت هتبان بن مالك الأنصاري ثم أحمد بنى صالح قال هذا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لن يوافي همد يوم القيامة يقول لا إله إلا الله يبتغى به وجهه الله إلا حرمة الله على النار *

مطابقته للترجمة في قوله يبتغى به وجه الله ومعافى الميم ابن اسد الروزى وعبد الله هو ابن المبارك الروزى

ومعمر بفتح الميمين هو ابن راشد والحديث مضى في الصلاة مطولا في باب المساجد في البيوت فانه اخرجها هناك عن سعيد بن غفير عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال اخبرني محمود بن الربيع الانصاري الى آخره قوله وزعم اي قال قوله انه عقل انما قال عقل لانه كان صغيرا حين دخل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم دارهم وشرب ماء وبيع من ذلك الماء حجة على وجهه قوله عتيان بكسر العين على الاصح قوله ثم احديثني سالم بالنصب عطف على قوله الانصاري وقد تكلم الكرماني هنا كلاما لاحاجة اليه لانه يشوش بذلك على من ليس له اتقان في هذا الباب وهو انه قال في كتاب الصلاة ان الزهري هو الذي سأل الحصين وسمع منه والمفهوم هنا هو محمود قلت توضيح هذا ان الحديث الذي مضى في الصلاة مطول كاذب كرنا في آخره قال ابن شهاب وهو الزهري ثم سألت الحصين بن محمد الانصاري وهو احد بني سالم وهو من سرائهم عن حديث محمود بن الربيع فصدقه بذلك هذا المقدار ان لم يقف عليه احد لا يظهر له سؤاله المذكور ثم قال في جوابه ان كانت الرواية بالرفع يعني برفع قوله ثم احديثني سالم فهو عطف على محمود اي اخبرني محمود ثم احديثني سالم فلا اشكال وان كانت بالنصب يعني قوله ثم احديثني سالم فالمراد سمعت عتيان الانصاري ثم السلمي اذ عتيان كان سالميا ايضا او يقال بان السماع من الحصين كان حاصلهما ولا محذور في ذلك لجواز سماع الصحابي من التابعي والمراد من الاحد غير الحصين انتهى قوله غدا على بتشديد الياء قوله لن يوافق من الموافاة وهي الاثبات يقال وافيت القوم اي اتيتهم قوله وجه الله اي ذات الله عز وجل والحديث من المتشابهات ويقال لفظ الوجه زائد والمراد وجه الحق والخلص لا الرياء ونحوه قوله الاحرمه الله على النار وفي الحديث المتقدم في الصلاة فان الله قد حرم على النار من قال لا اله الا الله قال الكرماني فان قلت قال ثمة حرمه على النار وهما حرم عليه النار فما الفرق بين التريكين قلت الاول حقيقة باعتبار ان النار آكلة لما ياتي فيها والتحريم يناسب الفاعل واما المتعنيان فهما متلازمان قلت تبعه على هذا بعضهم فنقل ما قاله الكرماني ولكن التريكان ليسا كاذبا كراه لان اللفظ الذي في الصلاة نحو ما ذكرناه الآن واللفظ الذي هنا الاحرمه الله على النار *

١٢ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ الْقَبْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَا لِعَبْدِي الْمُؤْمِنِ عِنْدِي جَزَاءٌ إِذَا قَبِضْتُ صَفِيَّةً مِنْ أَهْلِ الدُّنْيَا ثُمَّ أَحْدَسَ بِهِ إِلَّا الْجَنَّةَ ﴿﴾

مطابقا لترجمة تؤخذ من قوله ثم احتمسه لان معناه صبر على فقد صدفيه وابتنى الاجر من الله تعالى والاحتساب طلب الاجر من الله تعالى ظاهرا واحتساب بكذا اجر عند الله اي نوى به وجه الله والחסبة بالكسر الاجرة واسم من الاحتساب وقتيبة هو ابن سعيد ويقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني وعمر بن ابي عمرو والواو فيه مامولى المطلب المحزوم والحديث من افراده قوله صدفيه بفتح الصاد الملهمة وكسر الفاء وتشديد الياء آخر الحروف وهو الحبيب المصافي كالولد والاش وكل من يحبه الانسان قوله الجنة يتلاق بقوله ما لعبدى المؤمن *

﴿ بَابُ مَا يُحْذَرُ مِنَ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَالتَّنَافُسِ فِيهَا ﴾

اي هذا باب في بيان ما يحذر على صيغة المجهول من الحذر وفي بعض النسخ ما يحذر بالتشديد من التحذير قوله من زهرة الدنيا اي همتها ونضارتها وحسنها قوله والتنافس فيها وهو من التنافس وهي الرغبة في الشيء ومحبة الانفراد به والمقابلة عليه واصلا من الشيء الميسر في نوعه يقال نافست في الشيء منافسة ونفاسة ونفاسا ونفس الشيء بالضم نفاسة صار مرغوبا فيه ونفست به بالكسر تخلفت به ونفست عليه لم اره اهلا لذلك *

١٣ - **حدثنا اسمعيل بن عبد الله** قال حدثني اسمعيل بن ابراهيم بن عتبة عن موسى ابن عتبة قال ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن المسور بن مخرمة أخبره أن عمرو بن عوف وهو حليف لبني عامر بن لؤي كان شهيداً بدرًا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبره أن رسول الله ﷺ بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو صالح أهل البحرين وأمر عليهم الصلاة بن الحصري فقدم أبو عبيدة بمال من البحرين فسبغت الأنصار بقدميه فوافته صلاة الصبح مع رسول الله ﷺ فلما انصرف تعرضوا له فتبسم رسول الله ﷺ حين رآهم وقال أظنكم سمعتم بقدوم أبي عبيدة وأنه جاء بشيء قالوا أجل يا رسول الله قال فأبشروا وأملوا ما يسرركم فوالله ما الفقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط عليكم الدنيا كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتلهيكم كما آلهتهم

مطابقته للترجمة في قوله فتنافسوها إلى آخره واسماعيل بن عبد الله بن أبي أويس واسماعيل بن إبراهيم بن عتبة ابن أبي عياش يروي عن عمه موسى بن أبي عياش الأسدي مولى الزبير بن العوام وابن شهاب وهو محمد بن مسلم الزهري والمسور بكسر الميم ابن محرمه بفتح الميم وعمرو بن عوف الانصاري وفي هذا السند اسماعيل بن ابراهيم من افراد البخاري وفيه ثلاثة من التابعين فينسق وهم موسى وابن شهاب وعروة بن الزبير وفيه صحابيان وهما المسور وعمرو بن عوف وكلهم مدنيون والحديث مسمى في باب الجزية والموادعة مع اهل الدمة والحرب فانه اخبره هناك عن أبي اليمان عن شعيب عن الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة عن عمرو بن عوف الانصاري إلى آخره ومعنى الكلام فيه مستقصى هناك قوله إلى البحرين سقط لفظ إلى البحرين في رواية الا كثيرين وثبت في رواية الكشمي قوله فقدم أبو عبيدة بمال كان قدوم أبي عبيدة سنة عشر فقدم بمائة الف ومائتي الف درهم كذا في جامع المحضر وقال فذمة كان المال ثمانين الفا وقال الزهري قدم به ليا لوفال ابن حبيب هو أكثر مال قدم به على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقال قتادة وصحب على حمير وورقه وما أحرم منه سائر ما كان أهل البحرين يحوسوا ويستعد منه أخذ الجزية من الجوس وفيه خلاف بين القههه قوله فوافته وروى ووافته بدون الصمير وهو رواية المستمل والكشمي وفي رواية غيرها فوافقت من الموافقة ووافته وهو الاتيان قوله فأبشروا همزة القطع قوله وأملوا من التامل من الأمل وهو الرجاء قوله ما يسرركم في محل النصب لانه معمول أملوا قوله ما الفقر منصوب بتقدير ما أخشى الفقر وحذف لا أخشى عليكم مفعله وقال الطبري فائدة تقديم المفعول هما الإهتمام بشأن الفقر قيل يجوز رفع الفقر بتقدير ضمير أي ما الفقر أخشاه عليكم وقيل هذا مخصوص بالشعر ومعنى تفسير التناوس عن قريب قوله وتلهيكم أي تشغلكم عن الآخرة *

١٤ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا الليث بن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن عتبة ابن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال لائي فرطكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لا أنظر إلى حوضي الآن وإني قد أعطيت مفااتيح خزائن الأرض أو مفااتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم

أَنْ تُشْرِكَوا بَعْدِي وَلَيْكُنِّي أَخَافُ أَنْ تَنَافَسُوا فِيهِمَا

مطابقته للترجمة في قوله اخاف ان تنافسوا فيها قوله الالبث هو ابن سعد ويروى ليث بدون الالف واللام وي زيد من الزيادة ابن ابي حبيب واسمه سويد وابو الخير مرثد بفتح الميم وبالثاء المثلثة ابن عبد الله والحديث مضمي في كتاب الجنائز في باب الصلاة على الشهيد فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الالبث عن يزيد بن ابي حبيب الى آخره قوله فصل في أي مطالعهم بدعاء صلاة الميت ولا بد من هذا القبول لما تقدم في الجنائز انه صلى الله تعالى عليه وسلم دفن شهده احد قبل ان يصلى عليهم قوله فرطكم الفرط بفتح حين المتقدم في طلب الماء أي سابقكم اليه كالمهي له قوله أومفاتيح الارض شك من الراوى وفيه اثبات الحوض المورد وانه مخلوق اليوم وفيه اخبار بالغيث معجزة له صلى الله تعالى عليه وسلم *

١٥ - **حديث** إسماعيل قال حدثني مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أ كثر ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من بركات الأرض قيل وما بركات الأرض قال زهرة الدنيا فقال له رجل هل يأتي الخير بالشر فسمعت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ظننت أنه ينزل عليه ثم جعل يمسح عن جبينه فقال أين السائل قال أنا قال أبو سعيد لقد حمدناه حين طلع ذلك قال لا يأتي الخير إلا بالخير إن هذا المال خضره حلوة وإن كل ما أنبت الرقيم يقتل حبطا أو نيام إلا آكلة الخضره كالت حتى إذا امتدت خاضرها استعقت الشمس فاجترت وتلقت وبالت ثم عادت فأكلت وإن هذا المال حلوة من أخذته يحمقه ووضعه في حمقه فينعم الممونة هو ومن أخذه يغير حمقه كان كالبدي يأكل ولا يشبع *

مطابقته للترجمة في قوله زهرة الدنيا واسماعيل هو ابن ابي اويس وابو سعيد الخدري اسمه سعد بن مالك بن سنان ونسبه الى خنجر بطن من الانصار والحديث مضمي في كتاب الزكاة في باب الصدقة على اليتامى فانه اخرجه هناك عن معاذ ابن فضالة عن هشام عن يحيى عن هلال بن ابي يمونة عن عطاء بن يسار انه سمع ابا سعيد الخدري الى آخره قوله ان اكثر ما اخاف عليكم وفي رواية الزكاة ان ما اخاف عليكم بعدى ما يفتح عليكم وفي رواية السرخسي اني ما اخاف قوله ما يخرج الله من بركات السماء من الاخراج وهو خبر ان قبل هذا لا يصح ان يكون خبرا الا كثر واجيب بان فيه اضمارا تقديره ما اخاف بسببه عليكم او ما يخرج قوله زهرة الدنيا وفي كتاب الزكاة زاد هلال وزيتها وهو عطف تفسيرى والزهرة بفتح الراء وسكون الهاء وقد قرى في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فقل هاهنا وفي واحد وفيل بالتحريك جمع زاهر كما جر وحجرة والمراد بالزهرة الزينة والبهجة ما خوذ من زهرة الشجرة وهو نورها بفتح الذون والمراد ما فيها من انواع المنافع والعين والنياب والزرع وغيرهما يغير الناس بحسنه مع قلة البقاء قوله فقال الرجل لم يدرك اسمه قوله هل يأتي الخير بالشر أي هل يصير النعمة عقوبة قوله حتى ظننا هكذا في رواية السرخسي وفي رواية غيره حتى ظننت انه أي ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ينزل عليه نصيحة الجهول أي الوحي قوله ثم جعل يمسح عن جبينه أي العرق وهكذا وفي رواية الدارقطني قوله لقد حمدناه حين طلع ذلك أي حمدنا الرجل حين ظهر هكذا هو في رواية النسفي وفي رواية غيره كذلك وقال السرخسي تقدم في الزكاة اسمهم دموه وولوا له لم تكلم النبي ولا يكلمك واجاب بانهم دموه ولا حديث رأوا سكونته **حديث** أخرجه حيث صار مؤله سببا لاستدماجتهم منه **حديث** قوله لا يأتي الخير إلا بالخير زاد في رواية الدارقطني ذكر اربعة ثلاث مرات قوله حمرة التاء فيه اماله بالانه محور رجل علامة او هوة او صوف مخدوف

نحو بقلة خضرة او باعتبار انواع المال وقال ابن الانباري هذا ليس بصفة المال وانما هو للتشبيه كانه قال المال كالبقرة الخضرة الحلوة قوله الربيع أي الجدول وهو الهر الصغير وجمع الربيع الاربعاء واسناد الانبات الى الربيع مجاز والمنبت هو الله عز وجل في الحقيقة قوله حبها بفتح الحاء المهملة وفتح الباء الموحدة وبالطاء المهملة وهو انتفاخ البطن من كثرة الاكل يقال حبها الدابة تحب حبها اذا اصابته من عن طيبا فامنت في الاكل حتى تنفخ وتموت وروى بالحاء المعجمة من التخبط وهو الاضطراب قوله او يلم بضم اوله أي يقرب ان يقتل قوله الا آكلة الخضرة كلة الا بالمشديد للاستثناء ويروى بفتح الهمزة ونحوه مع اللام الاستمتاع وآكلة بالمد وكسر الكاف والخضرة بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد المعجمة في رواية الا كثرين وفي رواية الكشميين بضم الخاء وسكون الصاد وبناء التانيث وفي رواية السرخسي الخضراء بفتح اوله وسكون ثانيه والمدون غيرهم بضم اوله وفتح ثانيه جمع خضرة وقال الكرمانى الخضرة بفتح الحاء البقلة الخضراء او ضرب من الكلال وقيل ما بين الشجر والبقل قوله حاصرها ناهان ذرية خاضرة وهما جابا البطي من الحوا وفي رواية الكشميين خاضرتها بالافراد قوله فاجتريت بالحليم من الاجترار وهو ان يجر البعير من الكرش ما كاه الى فيه فيصغه مرة ثانية وكل لقمة منه تسمى جرة ويصير كل واحدة بهرة قوله ونلطت بفتح التاء المثلثة وفتح اللام والطاء المهملة وضبطها ابن التين بكسر اللام أي القت ما في بطنا رقيقا والغرض من هذا ان جمع المال غير محرم لكن الاستكثار منه ضار بل يكون سببا للهلاك قوله ففهم المعونته هو أي المال يعني حيث كان دخله وخزجه بالحق ففهم المعون للرجل في الدارين وقال صاحب المغرب المعونة المعون قلت اشار به الى انه مصدر ميمي وفيه مثل المعون ان لا يأخذ من الدنيا الا قدر حاجته ولا تفره زهرتها فتها كذا

١٦ - **حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت أبا جهمرة قال حدثني زهدهم بن مضرب قال سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خيركم قريتي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم قال عمر ان مما أذري قال النبي صلى الله عليه وسلم بهذا قوله مرتين أو ثلاثا ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون وينسفون ولا يفرقون ولا يفرقون ولا يفرقون ولا يفرقون**

مطابقته للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لان ارتكاب الامور المذكورة كلها من الميل الى الدنيا وزهوها وغندر محمد بن جهمر وابو جهمرة بالحليم والراء نصر بن عمران الضبي وروى شعبة عن ابي حمزة بالحاء المهملة والزاي لكنه عند مسلم دون البخاري وايس لشعبة في البخاري عن ابي حمزة بهذه الصورة الا عن نصر بن عمران وزهدهم بفتح الزاي على وزن جهمر بن مضرب على صيغة اسم الفاعل من التضريب والحديث مضمي في كتاب الشهادات في باب لا يشهد على نهاده جورا اذا شهد فانه اخرجها عن آدم عن شعبة عن ابي حمزة الى آخره ومضى الكلام فيه قوله لا يستشهدون على صيغة المجهول وشهادة الحسبة مستثناة منه قوله ويخونون أي يخونون حيانة ظاهرة بحيث لا يبقى معها للناس اعتماد عليهم قوله ويظلمون فيهم السمن أي يتكبرون بما ليس فيهم من الشرف او يجمعون الاموال او يفعلون عن امر الدين ويقفلون الاهتمام به لان العالب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة لسكن المفهوم منه ما يستكسبه لا الخلق

١٧ - **حدثنا محمد بن عيسى عن أبي حمزة عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قريتي ثم الذين يلونهم ثم الذين**

يَاؤْنَهُمْ ثُمَّ نَحْمُ يَحْيَى مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَتُهُمْ أَيْمَانُهُمْ شَهَادَتُهُمْ ﴿١٧﴾
مطابقة للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وعبدان لقب عبدالله بن عثمان بن جبلة المروزي وابو حمزة
بالحاء المهملة والزاي محمد بن ميمون السكري وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين وكسر الباء الموحدة ابن
عمرو الساماني وعبدالله هو ابن مسعود والحديث معنى ايضا في الشهادات في باب لا يشهد على شهادة جور قوله تسبق قال
الكرمانى قيل فيه دور واجاب بان المراد بيان حرصهم على الشهادة يحلفون على ما يشهدون وتارة يحلفون قبل ان
يشهدوا وتارة بالعكس او هو مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليه حتى لا يدري بايهما يتدى فكانها
يتسابقان لقلة مبالاته بالدين *

١٨ - حَدَّثَنِي يَحْيَى بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا وَرَكِيمٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ خُبَابًا وَقَدْ
اُكْتُوَى يَوْمَئِذٍ سَبْعًا فِي بَطْنِهِ وَقَالَ لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَانَا أَنْ نَدْعُو
بِالْمَوْتِ لَدَقَّوْتُ بِالْمَوْتِ إِنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَضَوْا وَلَمْ تَنْقُصْهُمْ الدُّنْيَا شَيْئًا
وإِنَّا أَصْبْنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا لَا نَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا التُّرَابَ ﴿١٨﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ولم تنقصهم الدنيا الى اخره يستخرجها من امن النظر فيه ويحيى بن موسى بن عبدربه
الباقى يقال له خت وامام عيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حازم وخباب هو ابن الارت والحديث معنى في كتاب
المرضى في باب تمنى المريض الموت فانه اخرجه هناك عن آدم عن شعبة عن اسماعيل الخ قوله ولم تنقصهم الدنيا لم ندخل
الدنيا فيهم نقصا وجه من الوجوه أى لم يشغلوا بجمع المال بحيث يلزم في كمالهم نقصان قوله الا التراب اراد به بناء الجيطان
بقريظة قوله في الحديث الذى يليه وهو يبي حاطا لولا ذلك لكان اللفظ محتملا لارادة البكر نزودفن الذهب في الارص وقال
الدودى يعنى لا يكاد ينجو من فئة المال الامن مات وصار الى التراب *

١٩ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ أَتَيْتُ خُبَابًا
وَهُوَ يَبْنِي حَائِطًا لَهُ فَقَالَ إِنَّ أَصْحَابَنَا الَّذِينَ مَضَوْا لَمْ تَنْقُصْهُمْ الدُّنْيَا شَيْئًا وَإِنَّا أَصْبْنَا مِنَ
بَعْدِهِمْ شَيْئًا لَا نَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا التُّرَابَ ﴿١٩﴾

هذا طريق آخر في الحديث السابق عن محمد بن المثنى ضد المهر عن يحيى بن سعيد القطان عن اسماعيل بن ابي خالد
الى آخره قوله شيئا وروى بشي *

٢٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ خُبَابٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ هَاجَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ

محمد بن كثير ضد القليل وسفيان هو ابن عيينة والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة قوله فعنه
كذا لابي در أى قص الحديث راويه وأشار به الى ما اخرجه بتمامه في اول الهجرة الى المدينة عن محمد بن
كثير بالسند المذكور ههنا *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ هَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ حَدُوًّا إِنَّمَا
يَدْعُوهُ هَرَبٌ لَيْسَ كُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾

أي هذا باب في قوله تعالى الخ وفي رواية كريمة هكذا سبقت الايتان المذكورتان وفي رواية أبي ذر هكذا (يا أيها الناس إن وعد الله حق) الآية إلى قوله السعير قوله «إني وعد الله حق» أي بالبعث والثواب والعقاب قوله «ولا يفرنكم بالله الغرور» وهو أن يفتن بالله فيعمل المعصية ويتعمى المفارقة ويقال الغرور الشيطان وقد نهى الله عن الاغترار به وبين لنا عداوته لثلاث نلتفت إلى تسويله وتزيينه لنا الشهوات الرديئة قوله فاتخذوه عدوا أي اتركوه من أنفسكم منزلة الأعداء وتجنبوا طاعته قوله أنما يدعو حزبه أي شيعته إلى الكفر قوله ليكونوا من أصحاب السعير أي النار

﴿ جَمْعُهُ سَعِيرٌ ﴾

أي جمع السعير سمر على وزن فعل مضارع والسعير على وزن فاعل بمعنى مفعول من السمر يفتح السين وسكون العين وهو التهاب النار *

﴿ قَالَ مُجَاهِدٌ الْغُرُورُ الشَّيْطَانُ ﴾

أثر مجاهد هذا لم يثبت هنا إلا في رواية الكشميني وحده ووصله الغريابي في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وهو تفسير قوله تعالى «ولا يفرنكم بالله الغرور» وهو على وزن فاعل بمعنى فاعل تقول غررت فلانا أصبت غرته ونلت ما أردت منه والفرقة بالكسر غفلة في اليقظة والغرور كل ما يفر الإنسان وانما فسر بالشيطان لأنه رأس ذلك *

٢١ - ﴿ حَرْشٌ سَعْدُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ بَحْمِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْقُرَشِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُعَاذُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ قَالَ أَتَيْتُ عُثْمَانَ يَطْهَرُ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمَقَاعِدِ فَنَوَضًا فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ وَهُوَ فِي هَذَا الْمَجْلِسِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مِثْلَ هَذَا الْوُضُوءِ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ فَفَرَّ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ قَالَ وَمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَنْتَرُوا ﴾

مطابقه الآية التي هي الترجمة في قوله لا تنفروا وسعد بن حفص أبو محمد العلوي الكوفي يقال له الضعيف وشيبان بن عبد الرحمن أبو حمزة النحوي ويحيى هو ابن أبي كثير صد القليل ومحمد بن إبراهيم بن الحارث بن خالد التيمي ولجده الحارث صحبة ومعاذ بن عبد الرحمن بن عثمان بن عبيد الله التيمي وعثمان حده هو أخو طلحة بن عبيد الله الصحابي وعبد الرحمن بن عثمان صحابي أيضا أخرجه مسلم وكان يلقب بشارب الذهب وقتل مع ابن الزبير رضي الله تعالى عنهم بمكة في يوم واحد وأما عبد الرحمن بن عبيد الله بن عثمان أخو طلحة بن عبيد الله فله صحبة أيضا قتل يوم الجمل وذلك في جهادى الآخرة سنة ست وثلاثين وابن أبان كذا وقع لأبي ذر والنسفي وعبرها أبو ابن أبان أخبره ووقع لابن السكن أن حمران بن أبان ووقع لأجر حاني وحده أن أبان أخبره وهو خطأ * والحديث أخرجه مسلم في الطهارة عن أبي الطاهر بن السرح وغيره وأخرجه النسائي في الصلاة عن سليمان بن داود قوله «يطهروا» بفتح الهمزة وهو المساء الذي يظهر به قوله «وهو جالس» الواو فيه الحال قوله «على المقاعد» وزن المساجد بالقاف والمهملين موضع بالمدينة قوله «فأحسن الوضوء» وفي رواية نافع بن جبير عن حمران «فأحسن الوضوء» قوله «ثم قال من توضع من توضع» أي النبي ﷺ قوله «مثل هذا الوضوء» المثلية لا نسلم أن يكون وضوءه مثل وضوء النبي ﷺ من كل وجه لا تذكر ذلك قوله «فركع ركعتين» هكذا أطلق من غير تقييد بالكتابة وقيد مسلم في روايته من طريق نافع بن جبير عن حمران باللفظ «ثم مشى

الى الصلاة المكتوبة فصلاها مع الناس اوفى المسجدين كذا وقع في رواية هشام بن عروة عن ابيه عن حمران فيصلى المكتوبة
وفي رواية ابى صحرة عن حمران «ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب عليه يصلى هذه الصلوات الخمس الا كانت
كفارة لما بينهن» قوله عفر له ما تقدم من ذنبه يعنى الذنب الذى بينه وبين الله تعالى واما ما يبهرون بين العباد فلا يبهرون الا بارضاء
الحصم قوله لا تغتروا فتجسروا على الذنوب معتمدين على المغفرة للذنوب فان ذلك بمشيئة الله عز وجل

باب ذهاب الصالحين

اى هذا باب في ذكر ذهاب الصالحين اى موتهم وذهاب الصالحين من اشرط الساعة وقرب فناء الدنيا

ويقال الله ذهاب المطر

ثبت هذا فى رواية السرخسى وحده وقال بعضهم مراده ان لفظ الذهاب مشترك بين المصطفى والمطر قلت ليس كذلك
لان الذهاب يعنى المضي بفتح الذال والذهاب يعنى المطر بكسرها قال صاحب المحكم الذهبية بالكسر المطرة الصيفية
والجمع الذهاب

٢٢ - حديثي بن حماد حدثنا ابو عوانة عن بيان بن قيس بن ابي حازم عن
مرزاس الأسلمى قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يذهب الصالحون الأول فالأول وتبقى حفالة
كحفالة الشجر أو التمر لا يباليهم الله بالة

مطابقه للترجمة ظاهرة ويحيى بن حماد الشيباني البصرى روى البخارى عنه فى الحيز وبواسطة الحسن بن مدرك
وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الواو والنون واسمه الواضح بن عبد الله البشكري وبيان بفتح الباء الموحدة
وتخفيف الباء آخر الحروف والنون ان بشر بكسر الباء الموحدة وبالشين المهملة الاحمق بالمهملةتين وقيس بن
ابى حازم بالحاء المهملة والنون اى ومرزاس بكسر الميم وسكون الراء ابن مالك الاسلمى وكان ممن بايع تحت الشجرة ثم
سكن الكوفة وهو معدود فى اهلها والحديث هو فى المغازى عن ابراهيم بن موسى عن عيسى بن يونس الخ قوله يذهب
وعند الاسماعيلى بقص بدل يذهب اى يقص ارداهم قوله الاول اى يذهب الاول فالاول عطص عليه قوله حفالة بهم
الحاء المهملة وتخفيف الفاء وهى الرذائل من كل شئ ويقال هى ما يبقى من آخر الشجر ومن الثمر اردوه وقال ابن التين الحفالة
سقط الناس واصحابها ما تسقط من قشور التمر والشجر وغيرهما وقال الداودى الحفالة ما يسقط من الشجر عند التمرلة
وبقى من الثمر بعد الاكل قوله اول التمر يحتمل الشك والتوزيع ووقع فى رواية عبد الحميد كحفالة الشجر فقط وهى
رواية يحيى لا يلقى الا مثل حفالة التمر والشجر والحفالة بالناء المثلثة مثل الحفالة يتماقبن كقولهم قوم وقوم قوله لا يباليهم
الله قال الخطابى اى لا يهتم لهم قدر او لا يقيم لهم وزنا وفي رواية عيسى بن يونس عن بيان تقدمت فى المغازى بلهظ
لا يعال الله بهم شيئا وفي رواية عبد الواحد لا يبالي الله عنهم وكلمة عن ههنا بمعنى الباء يقال ما باليت به وما باليت عنه قوله بالة
اسم الجسد وليس مصدرا لباليت وقيل اصله بالية فخذبت اليها تحميها كذا قاله السكرماني قلت يقال باليت بالشئ
مبالاة وباله وبالية

قال ابو عبد الله يقال حفالة وحفالة

ابو عبد الله هو البخارى نفسه واران به ان حفالة وحفالة بالناء المثلثة بمعنى واحد

باب ما يتقى من فتن المال

اى هذا باب فى بيان ما يتقى على صيغة المجهول قوله «من فتنه المال» اى الانتهاء به ومعنى الفتنه فى كلام العرب الاختبار

والانسلا والفتنة الامالة عن القصد ومنه قوله تعالى وان كادوا ليفتنونك اي لي لولئك والفتنة ايصال الاحتراق ومنه قوله تعالى (يوم هم على النار يفتنون) اي يحرقون قاله ابن الانباري والامتلاء والاحتياو يحتمل ذلك كله

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾

وقول الله بالجبر عطف على قوله من فتنة المال وقد اخبر الله تعالى عن الاموال والاولاد انها فتنة لاسها تشغل الناس عن الطاعة قال الله تعالى اليكم الذكائر أي شغلاكم الذكائر وخرج لفظ الخطاب بذلك على العموم لان الله تعالى فطر العباد على حب المال والاولاد وقد روى الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث كعب بن عباس سمعت رسول الله ﷺ يقول ان اسكل امة فتنة وفتنة امة المال *

٢٣ - ﴿ حَدَّثَنِي بَحْثِيُّ بْنُ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ عَنْ أَبِي حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَمَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ وَالذَّرْهَمَ وَالْقَطِيفَةَ وَأَعْطَاهُمَا إِنْ أَهْلَى رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث ويحيى بن يوسف الزمى بكسر الزاي وتشديد الميم نسبة الى بلدة يقال لها زم ويقال له ابن ابي كريمة قيل هو كنية ابيه وقيل هو جده واسمه كنية اخراج عنه البخاري وغيره واسطة في الصحيح وبواسطة خارج الصحيح وابو بكر هو ابن عياش لتشديد الياء آخر الحروف والشين المعجمة القاري الحديث وابو حصين يفتح الحاء وكسر الصاد المهملة بن عثمان بن حاصم وابو صالح ذكره ان الزيات والحديث مسمى في الجهاد عن يحيى اي صامتوا اسنادا في باب الحراسة في الفزو واخرجه ابن ماجه عن الحسن بن حماد عن يحيى بن عوف قال الاسماعيلي وافق ابا بكر على روجه شريك القاضي وقيس بن الربيع عن ابي حصين وخالفهم اسرايل فرواه عن ابي حصين موقوفا قوله تمس بكسر العين المهملة وفتحها اي سطة طوا المراد منها ملك وقال ابن الانباري التمس الشر قال تعالى فتمسكوا بالشر وقيل التمس البعداي بعد الهيم وقيل قولهم تمسكوا بغير قولهم لئلا يفسدوا عليه بالتمرة واماداه له بالانتماش قوله عبد الدينار اي طالبه وخادمه والحريص على جهه والقائم على حفظه فكانه لذلك عبده وقال شيخنا الطيبي خسر العبد بالذكر ليؤذن بانتماسه في محبة الدنيا وشهواتها كالاسير الذي لا يجد خلاصا ولم يقل مالك الدينار ولا جامع الدينار لان المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة قوله والقطيفة الدثار المحمل وهو الثوب الذي له خمل والخليفة الكساء الاسود المربع قوله ان اعطى على صيغة الجرحول وكذا وان لم يعط قال الله تعالى (فان اعطوا مهابر مشوا وان لم يعطوا منها اذاهم يستخطون) *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو هَاشِمٍ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ هَبَاءٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ كَانَ لابْنُ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَا يَبْقَى نَالًا وَلَا بَمَلًا جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث لانه ﷺ اشار بهذا المثل الى فم الحرس على الدنيا والشره والازدياد وهذه آفة يجب الاتقاء منها وابو هاشم هو الضحاك بن مخلد البجلي البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المكي وعطاء هو ابن ابي رباح يروي بالسماع عن ابن عباس يقول سمعت النبي ﷺ وهذا من الاحاديث التي صرح فيها ابن عباس بسماعه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهي قليلة بالنسبة الى مرويه عنه فانه احد المكثرين ومع ذلك فمنحه له كان اكثره عن كبار الصحابة والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن زهير بن حرب وهو بن عبد الله قال لو كان لابن آدم واديان وفي الحديث الذي يليه لو كان لابن آدم مثل وادهما لا وفي الحديث الآخر لو ان ابن آدم اعطى واديا وفي الآخر

جنب والغسيل هو حنظلة بن ابي عامر الاوسي وعبد الله من صغار الصحابة قتل يوم الحرة وكان الامير على طائفة الانصار يومئذ وحنظلة استشهد باحد وهو من كبار الصحابة وابوه ابو عامر يعرف بالراعي وهو الذي بنى مسجد الضرار بسببه ونزل فيه القرآن وعبد الرحمن معدود من صغار التابعين وهذا الاسناد من اعلى ما في صحيح البخاري لانه في حكم الثلاثيات وان كان رباعيا كذا قاله بعضهم ولكنه من الرباعيات حقيقة وقوله في حكم الثلاثيات فيه نظر وعباس بن سهل بن سعد الساعدي وسهل من الصحابة المشهورين والحديث من افرادة قوله اعطى على صيغة المجهول قوله ملا ويروي ملا بن قوله ثانيا اي واديا ثانيا *

٢٧- **حَرْثُ** هَبْدُ الْعَزِيزِ بْنِ هَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَمْدٍ عَنْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوْ أَنَّ لَابْنَ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ ذَهَبٍ أَحَبُّ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَادِيَانِ وَلَنْ يَمْلَأَا فَهُوَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ ﴿

عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى الاوسي المديني وابراهيم بن سمد بن عبد الرحمن بن عوف كان على قضاء بغداد وصالح هو ابن كيسان وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري والحديث اخرج الترمذي في الزهد عن عبد الله بن الحكم قوله احب وقع كذا بغير اللام قوله ولان ملا ويروي ولا ملا *

﴿ وَقَالَ لَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ نَائِبٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ أَبِي جَرٍّ قَالَ كُنَّا نَرَى هَذَا مِنَ الْقُرْآنِ حَتَّى نَزَلَتْ إِلَيْهِمْ التَّكْوِينُ ﴿

ابو الوليد هو هشام بن عبد الملك الطيالسي ذهب الحافظ المزي ان هذا تابع واعترض عليه بعضهم قال هذا صريح في الوصل لقوله وقال لنا وان كان التصريح بالتحديث اشدا اتصالا انتهى قلت الصواب ما قاله المزي لان فيه جهاد بن سلمة وهو لم يمدح من اخرج له البخاري موصولا وليس هو على شرطه في الاحتجاج على ان عند البعض قال فلا او قال فلان المذاكرة غالبا وربما يكون الاجازة او المساولة لقوله عن ثابت بالناء المثلثة في اوله وهو ابن اسلم الباني ابو محمد البصري قوله عن ابني هو ابني بن كعب الانصاري وفي رواية الصحابي عن الصحابي قوله كما روي بعضهم النول اي كما نطق ويحوز فتحهم من الرأي اي كنا نعتقد قوله هدم المبين المشار اليه وقد بينه الاسماعيلي حيث قال في روايته كذا نرى هذا الحديث من القرآن لو ان لابن آدم واديا من مال الحديث حتى نزلت (الهيكم التكاثر) وفي رواية موسى بن اسماعيل زاد الى اخر السورة قبل ما وجه التخصيص بسورة التكاثر وهي ليست ناسخة لادلامه اربعة بينهم واوجب بان شرط ناسخ الحكم المعارضة واما نسخ اللفظ فلا يشترط فيه ذلك فقصوده انه لما نزلت السورة التي هي بمعناه اعلمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بنسخ تلاوته والاكتفاء بما هو في معناه واما موافقة المعنى فلا بعضهم فسر زيارة المقابر بالموت يعني شغلكم التكاثر في الاموال الى ان تمتم وقبل يحتمل ان يقال معناه كنا نظن انه قرآن حتى نزلت السورة التي بمعناه فحين المقايسة بينهما عرفنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه ليس قرآنا فلا يكون من باب السجح في شيء والله اعلم وقيل كان قرآنا ونسخت تلاوته ولمسا نزلت (الهيكم التكاثر) واستمرت تلاوته كانت ناسخة لتلاوة ذلك ومن هذا القبيل ما رواه احمد بن حنبل في حديث ابني واقد الايثي قال كما نأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذا نزل عليه فيحدثنا فقال لما ذات يوم ان الله قال انما نزل المال لاقام الصلاة وابتاه الزكاة ولو كان لابن آدم واديا لكان يكون له ثلث الحديث ظاهره انه **صلى الله** اخبر به عن الله تعالى بانه من القرآن على انه يحتمل ان يكون من الاحاديث القدسية وعلى الوجه الاول نسخت تلاوته قطعنا وان كان حكمه مستمرا *

﴿ بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا الْمَالُ خَفِيزَةٌ حُلُوءَةٌ ﴿

اي هذا باب في بيان ذكر قول النبي ﷺ هذا المال اشارة الى المال الذي يتصرف فيه الناس قوله خضرة التاء فيه للمبالغة او باعتبار انواع المال وكذا الكلام في حلوة *

﴿ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى زَيْنَ لَبَاسٍ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾

سبقت هذه الآية كما في رواية كريمة وفي رواية أبي ذر (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين) الآية وفي رواية أبي زيد المروزي حب الشهوات الآية وكانت رواية الاسماعيل مثل رواية أبي ذر وزاد الى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا قوله زين للناس اي في هذه الدنيا من انواع الملاذ من النساء فبدأ بهن لان الفتنة بهن اشد لقوله ﷺ في الصحيح (ما تركت بعدى فتنة اضر على الرجال من النساء) فاذا كان القصد بهن الاعفاف وكثرة الاولاد فهذا مطلوب مرغوب فيه مندوب اليه لقوله ﷺ الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة الحديث ثم ذكر البنين فلا يخلو جهنم امان يكون للتفاخر والزينة فهو داخل فيها واما ان يكون لتثبير النسل ونكثير امة محمد ﷺ فهذا محمود وممدوح كما في الحديث تزوجوا الودود والودود فالولد فاني مكاتبكم الامم يوم القيامة قوله والقناطر المقنطرة اختلاف المفسرون في مقدار القنطار على اقوال فقال الضحاك المال الجزيل وقيل الف دينار وقيل الف ومائتان وقيل اثنا عشر الفا وقيل اربعون الفا وقيل سبعون الفا وقيل ثمانون الفا وروى الامام احمد من حديث أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ القنطار اثنا عشر الفا وقية كل اوقية خير مما بين السماء والارض ورواه ابن ماجه ايضا وروى ابن ابي حاتم حدثنا ابي حنيفة عارم عن حماد عن سعيد الخدرى عن ابي نصر عن ابي سعيد الخدرى رضي الله تعالى عنه قال القنطار مائة مسك النور ذهباً وروى عن حماد مرفوعاً والموقوف اصح وعن سعيد بن جبير القنطار مائة الف دينار قوله «المقنطرة» مبنية من لفظ القنطار للتوكيد كقولهم انفة وثافة وبدره مبدرة قوله «والخيل المسومة» اي المعلمة والانعام الازواج الثمانية قوله والحراث بمعنى الاراضى المتعمدة للفراس والزراعة وروى احمد من حديث سويد بن هبيرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال «خير مال امرى مهرة مأمورة او مسكة مأمورة» المأمورة الكثرة والنسل والسكة النخيل المصطف والمأمورة الممنوحة قوله ذلك اي المذكور متاع الحياة الدنيا اي انما هذه زهرة الحياة الدنيا وزينتها الفانية الزائلة قوله «والله عنده حسن المآب» اي حسن المرجع والثواب

﴿ قَالَ هُمُ الْأَهْمُ إِنَّا لَا اسْتَطِيعُ إِلَّا أَنْ نَفْرَحَ بِعَازِيَتِهِ لَنَا اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ أَنْ تُنْفِقَهُ فِي حَقِّهِ ﴾

اي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه في الآية المذكورة اننا لا نستطيع الا ان نفرح عازيته لنا اي بما حصل لنا في آية زين للباس حب الشهوات من النساء ثم لما رأى ان فتنة المال والغنى وسلطة على من فتحه الله عليه لتزيين الله تعالى له ولشهووات الدنيا في نهوس العباد دعا الله تعالى بقوله اللهم اني اسالك ان انفقه في حقه لان من اخذ المال من حقه ووضع في حقه فقد سلم من فتنته وهذا الاثر وصله الدارقطني في رائب مالك من طريق اسماعيل بن ابي اويس عن مالك عن يحيى بن سعيد هو الانصاري ان عمر بن الخطاب اتى بمال من المشرق يقال له نفل كسرى فامر به فصب وعطى ثم دعا الناس فاجتمعوا ثم امر به فكبشتم عنه فاداه وحلى كثير وجواهر ومتاع فبكي عمر رضي الله تعالى عنه وحمد الله عز وجل فقالوا ما بك يا امير المؤمنين هذه غنائم غنمها الله لنا وزعها من اهلها فقال ما فتح الله من هذا على قوم الاسنة فكوا دماهم واستحلوا احرامهم قال فحدثني زيد بن اسلم انه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرغم فقال له عبد الله بن ارقم حتى متى تحبس لان قسمه قال بل اذارتني فارغاً فاذا نبي به ولما رآه فارغاً بسط شيتاً في حش محلة ثم جاء به في مكتل فصبه فكابه استبكره ثم قال اللهم انت فأت زين للباس حب الشهوات الآية حتى فرغ منها ثم قال لا نستطيع الا ان نحجب ما زينت لما نلقى شره وارزقني ان انفقه في حقله فافهم حتى ما بقي منه شيء وهذا الحديث قد سقط في رواية أبي زيد المروزي

مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن عبدالله هو ابن المديني وسميان هو ابن عبيدة وعروة هو ابن الزبير بن العوام وحكيم
بفتح الحاء ابن حرام بكسر الحاء وبالزاي الحقة ابن حويلد الاسدي والحديث معنى في الوصايا وفي الخمس عن محمد
ابن يوسف عن الاوزاعي ومعنى الكلام فيه قوله ثم قال اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وربما قال القائل
ربما هو علي بن المديني رواية عن سفيان والقائل قال لي هو حكيم بن حزام يعني قال قال لي النبي ﷺ ولا يظن ان سميان
هو القائل بقوله قال لي يا حكيم لان سفيان لم يدرك حكيم الا ان بين وفات حكيم وولادة سفيان نحو خمسين سنة قوله
يا حكيم بالرفع بغير تنوين لانه ما دى مهرد معرفة وتفسير الخصرة الخلو قد مضى عن قريب قوله « باشراف
نفس » الاشراف على الشيء الاطلاع عليه والتمريض به نحو يسط اليد قوله « كلدي يا كل ولا يشبع » اي كن
بها الجوع الكاذب وقد يسمى مجموع الكتاب كلما ازداد اكلا ازداد جوعا قوله « والابد العليا » قدم مضى الكلام
فيه في كتاب الزكاة في باب الاستعفاف ٥٦

اي هذا باب في بيان حال من قدم اي الانسان المكاف من ماله فويله يحد ثوابه يوم القيامة والمراد بالتقديم صرف ماله قبل موته في مواضع القربات وهذه الترجمة مع حديث الباب يدل على ان انفاق المال في وجوه البر اوصول من تركه لورثته فان قلت هذا يمارض قوله ^{صلى الله عليه وسلم} ليعمدرض الله تعالى عنه (انك ان تدرو رثك اعني اخبر من ان تتركهم طالة يتكفهمون الناس) قلت لا تمارض بينهما لان سمدا اراد ان يتصدق بماله كله في مرضه وكان وارثه بنته ولا طاقة لها على الكسب فامر ان يتصدق منه ثلثه ويكون باقية لانيته وبهذا المال وحديث الباب انما خاطب به اصحابه في صحتهم وحرصهم على تقديم شيء من ماله لهم لينفهمهم يوم القيامة وليس المراد منه ان يقدم جميع ماله عند مرضه فان ذلك تحريم للورثة وتركهم فقراء يسألون الناس واعمال الشارح جعل له ان تصرف في ماله بالثلث فقط *

(بابُ الْمَكْبُرُونَ هُمُ الْمُقْلُونَ)

ای ہذا باب ید کرفیہ المکتوبون ہم المغاوت کذا ہو فی روایۃ اکثرین فی روایۃ الکشمیہ ہی ہم الافلون ووقع فی

رواية ابى ذر المكثرون هم الاخسرون ومعناه المكثرون من المال هم القلون في الثواب يعنى كثرة المال تؤول بصاحبه الى الاقلال من الحسنات يوم القيامة اذالم ينفعه في طاعة الله تعالى فان انفعه فيها كان غنيا من الحسنات يوم القيامة *

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِ إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحِطَّ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

سقت هاتان الآيتان بينهما في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية ابى ذر من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآيتان وفي رواية ابى زيد بعد قوله وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها الآية ومثله للاسماعيلي لكن قال الى قوله وباطل ما كانوا يعملون قوله من كان الى آخره على عمومها في الكفار وفيمن يراني بعمله من المسلمين وقال سعيد بن جببر الآية فيمن عمل عملا يريد به غير الله جوزى عليه في الدنيا وعن انس هم اليهود والنصارى ان اعطوا اسائلا او وصولا رجاء جعل لهم جزاء ذلك تقوسمة في الرزق وصحة في البدن وقيل هم الذين حاهدوا من المنافقين مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فاسلمهم لهم من القنائم وقال الصحاح يعنى المشركين اذا عملوا عملا جوزوا عليه في الدنيا وهذا ابن ابي اوشك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) قوله نوف اليهم اعمالهم اى نوصلي اليهم اجور اعمالهم كاملة وافية وهو من التوفية وقرىء يوف بالياء على ان الفعل لله وبالياء على صيغة المحول ويوفى بالتخفيف وانبات الياقوله فيها اى في الدنيا قوله لا يبخسون من البخس وهو النقص قوله وحبط اى بطل يقال حبط عمله يحبط واحبطه غير ومنه حبط عملهم ليس لهم ثواب لانهم لم يريدوا به الآخرة قوله وباطل ما كانوا يعملون اى عملهم في نفسه باطل وقرىء وبطل على الفعل وعن عاصم وباطلا بالنصب *

٣٠ - **حديث** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ سَعِيدِ الرَّزِينِ بْنِ رُفَيْمٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ وَهَبٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ لَيْلَةً مِنَ اللَّيْلِ إِذَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْشِي وَحْدَهُ وَلَيْسَ مَعَهُ لِسَانٌ قَالَ فَظَنَنْتُ أَنَّهُ يُكْرَهُ أَنْ يَمْشِيَ مَعَ أَحَدٍ قَالَ فَجَعَلْتُ أَمْشِي فِي ظِلِّ الْقَمَرِ فَالْتَمَسْتُ فَرَأَيْتِي فَقَالَ مَنْ هَذَا قُلْتُ أَبُو ذَرٍّ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ قَالَ يَا أَبَا ذَرٍّ تَمَالَهُ قَالَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ إِنَّ الْمُكْثَرِينَ هُمُ الْمُقِلُّونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا مَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ حَيْرًا فَتَفَحَّ فِيهِ يَمِينُهُ وَشِمَالُهُ وَبَيْنَ يَدَيْهِ وَوَرَاءَهُ وَهَمَلٍ فِيهِ خَيْرًا قَالَ فَمَشَيْتُ مَعَهُ سَاعَةً فَقَالَ لِي اجْلِسْ هُنَا قَالَ فَأَجْلَسَنِي فِي قَاعٍ حَرَّ لَهُ حِمَارَةٌ فَقَالَ لِي اجْلِسْ هُنَا حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ قَالَ فَأَطْلَقَ فِي الْحَرَّةِ حَتَّى لَا أَرَاهُ فَلَمَّثْتُ حَتَّى فَأَطَالَ اللَّبَثُ ثُمَّ لَأَنِّي سَمِعْتُهُ وَهُوَ مُقْبِلٌ وَهُوَ يَقُولُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قَالَ فَلَمَّا جَاءَ أَمُّ أُصْبِرَ حَتَّى قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ جَعَلَنِي اللَّهُ فِدَاكَ مَنْ تُسَكِّلُهُمْ فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ مَا سَمِعْتُ أَحَدًا يَرْجِعُ إِلَيْكَ شَيْئًا قَالَ ذَلِكَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَرَضَ لِي فِي جَانِبِ الْحَرَّةِ قَالَ بَشِّرْ أُمَّتَكَ أَنَّهُ مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ يَا جَبْرِيلُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قَالَ نَهَمَ قَالَ قُلْتُ وَإِنْ سَرَقَ وَإِنْ زَنَى قَالَ نَهَمَ وَإِنْ شَرِبَ الْخَمْرَ *

مطابقته للترجمة ظاهرة والمطابقة ايضا بين الحديث والآية المذكورة هي ان الوعيد الذي فيها محمول على التاقيت في حق من وقع له ذلك من المسلمين لاعلى التايد للدلالة الحديث على ان المرتكب لجنس الكبيرة من المسلمين يدخل الجنة وليس فيه ما ينافي انه يندب قبل ذلك كما انه ليس في الآية ما ينافي انه قد يدخل الجنة بعد التذنب على معصية الزنا

وجبر هو ابن عبد الحميد وعبد العزيز بن ربيع بضم الراء وفتح الفاء وسكون الياء آخر الحروف وبالعين المهملة الاءى
المكى - ككن الكوفة وهو من صفات التابعين - سمع انس بن مالك وزيد بن وهب ابوسليمان الهمداني الكوفي من قبضة اخرج الى
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقبض النبي ﷺ وهو في الطريق وابوذراع الفم ارمي اسمه في الاشهر حسد بن حنادة
والحديث بزيادة ونقصان مضى في مواضع كثيرة في الاستقراض وفي الاستئذان واخرجه مسلم في الزكاة عن قتبية به
واخرجه الترمذي في الايمان عن محمود بن عيلان واخرجه النسائي في اليوم والليلة عن عبيدة بن عبد الرحمن وغيره قوله
خرجت ليلة من الليالي وفي رواية الاغمش عن زيد بن وهب عنه كبت امشى مع رسول الله ﷺ في حرة المدينة عشاء
فبين وفيه المسكن والزمان قوله في ظل القمر اى في مكان ليس للقمر فيه ضوء ليغنى نفسه وانما يستمر يمشى لاحتمال ان
يهارأ للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حاجة ويكون قريباً منه قوله قلت ابوذر اى انا ابوذر قوله «تعال» امرها بالسكك
هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره «تعال» قال ابن التين فائدة هام بالسكك ان لا يقف على ساكنين وهو غير
مطرد قوله ان المكثربن هم المقلون قد مر الكلام فيه آتفا قوله «خبراه» اى ما قال تعالى (ان ترك خيرا) قوله «نفج
فيه» بالحاء المهملة يقال نفج فلان فلانا بشىء اى اعطاهم والنفجة الدفعة وقال صاحب الافعال نفج بالهاء اعطى والله اعلم
بالخيرات وقال صاحب العين نفج بالمال والسيوف ونفجت الدابة رمت بحوافرها الارض قوله «وراه» قيل معناه يوصى
فيه ويقيه لوارثه واحبس بحسبه قوله «في دمع» هو ارض سهلة مطمئنة قد انفرجت عنها الجبال قوله «في الحرة» بفتح
الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سود كأنها احترقت بالنار قوله «وهو معبل» الواو فيه للحال قوله «وهو
يقول» كذلك الواو فيه للحال قوله «دخل الجنة» اى كان مصيره اليها وان باله عقوبة جهابنده وبين مثل (ومن يهص الله
ورسوله فان له نار جهنم) من الآيات الموعدة للفساق قوله «وان سرق وان زنى» قيل يحتمل معنيين احدهما ان هذه
الامة يهر لجمعها والثاني ان يكون يدخل الجنة من عوقب بيمين ذنوبه فادخل النار تم اخراج منها بذنوبه

«قال النضر أخبرنا شعبة وحديثنا حميد بن أبي ثابت والأعمش وعبد العزيز بن ربيع
حدثنا زيد بن وهب بهذا»

قال النضر بن شميل الى آخره قوله «بهذا» اى بالحديث المذكور قيل الغرض بهذا التعليق تصريح الشيوخ الثلاثة
المذكورين بان زيد بن وهب حديثهم قال الاسماعيلي ايس في حديث شعبة قصة المكثربن والمقلين انما فيه من مات لا يشرك
به شيئا» والمعجب من ابي عبد الله كيف اطلق هذا الكلام اخبرني الحسن حدثنا حميد بن ابي بن نحوه حدثنا النضر بن
شميل انما شعبة حدثنا حميد بن ابي ثابت والاعمش وعبد العزيز بن ربيع قالوا سمعنا زيد بن وهب عن ابي ذر قال
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم «ان جبريل عليه السلام اتاني فبشرني أن من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة قلت
وان زنى وسرق قال وان زنى وسرق» قال سليمان بنى الاعمش وانما يروى هذا الحديث عن ابي الدرداء قال اما اننا فانما
سمعته من ابي ذر اخبرني يحيى بن محمد الخثائي حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا شعبة عن حبيب وبلال والاعمش
وعبد العزيز المكي سمعوا زيد بن وهب عن ابي ذر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قال ورواه ابو داود عن شعبة
فذكرهم ولم يذكر بلالا ولم يدعى هذه القصة اخبرني الهيثم الدوري حدثنا زيد بن اخزم حدثنا ابو داود حدثنا شعبة عن
بلال وهو اى مرداس ويقال ان معاذ تفرده بهذا الحديث عنه ورواه شعبة ايضا عن المروزي بن سويد سمع انا قد عن
النبي ﷺ مثل قصة من مات لا يشرك بالله شيئا اخبرني الخثائي حدثنا عبيد الله بن معاذ حدثنا ابي حدثنا شعبة وقال بعضهم
وقد تبع الاسماعيلي على اعتراضه المذكور جماعة منهم من اعطاهى ومن بعده (قلب) فيه اساءة الادب حيث قال معطاهى بطريق
الاستتار وأراد بقوله ومن بعده صاحب التوضيح الشيخ سراج الدين بن الملقن وهو شيخه والكرمانى ايضا ثم تصدى
للجواب عن الاعتراض المذكور بقوله الجواب عن البخاري واضح على طريقة اهل الحديث لان مراده اصل الحديث

فان الحديث المذكور في الاصل قد اشتمل على ثلاثة اشياء فيجوز اطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة اذا افرد فقول البخاري بهذا اي باصل الحديث لا خصوص اللفظ المساق انتهى قلت الاعتراض بان على ما لا يخفى لان الاطلاق في موضع التقييد غير جائز وقوله بهذا اي باصل الحديث الى آخره غير سديد لان الاشارة بلفظ هذا تكون للحاضر والحاضر هو اللفظ المساق والمراد من ثلاثة اشياء ثلاثة احاديث (الاول) قوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما يسرنى ان عندي مثل احد هذا ذهباً (الثاني) حديث المكشورين والمقلين (والثالث) حديث من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة *

قال أبو عبد الله حديث أبي صالح عن أبي الدرداء مرسل لا يصح إنما أردنا للمعرفة والصحيح حديث أبي ذر قيل لا أبي عبد الله حديث عطاء بن يسار عن أبي الدرداء قال مرسل أيضاً لا يصح والصحيح حديث أبي ذر وقال اضربوا على حديث أبي الدرداء هذا إذا مات قال لا إله إلا الله عند الموت *

هذا اعني قال ابو عبد الله الى آخره لا يوجد في كثير من النسخ و ابو عبد الله هو البخاري قوله حديث اني صالح هو ذكوان الزيات عن ابي الدرداء وعمر بن مالك مرسل لا يصح وقال صاحب التلويح فيه نظر من حيث أن النسائي رواه بسند صحيح على شرط ابي الحجاج القشيري فقال حدثني قتيبة عن عبد الواحد بن زياد عن الحسن بن عبيد الله عن زيد بن وهب عن عمرو بن هشام عن محمد بن سلمة عن ابن اسحق عن عيسى بن مالك عن زيد بن عيسى عن ابي الدرداء قوله « إنما اردنا للمعرفة اي انعرف انه قد روى عنه لا لا يصح به قوله قيل لا بن عبد الله هو البخاري ايضا قوله حديث عطاء بن يسار ضد اليقين عن ابي الدرداء قال مرسل اي هو مرسل ايضا لا يصح قال صاحب التلويح فيه نظر ايضا لان الطبراني قد اخرجه باسناد جيد حدثنا يحيى بن ايوب اللاف حدثنا سعيد بن ابي مريم حدثنا محمد بن جعفر حدثنا محمد بن ابي حرملة عن عطاء بن يسار قال اخبرني ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قد ذكره قوله هذا اي هذا الذي روى عن ابي الدرداء وهو قوله من مات لا يشرك بالله شيئاً حق من قال لا اله الا الله عند الموت *

باب قول النبي ﷺ ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً

اي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً وفي بعض النسخ ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً وفي بعضها باب قول النبي ﷺ ما يسرنى ان عندي مثل احد هذا ذهباً وهذا هو الموافق للفظ حديث الباب *

٣١ - حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الأعمش عن زيد بن وهب قال قال أبو ذر كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وسلم في حرّة المدينة فاستقبلنا أحد فقال يا أبا ذر قلت لك يا رسول الله قال ما يسرنى أن عندي مثل أحد هذا ذهباً غصني هلئ ثلاثة وهدي مني درباراً إلا شيئاً أرضه ليدن إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وهكذا عن يميني وعن شماله ومن خلفه ثم مسى فقال إن الأكرمين هم الأقلون يوم القيامة إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا عن يميني وعن شماله ومن خلفه وقليل ما هم ثم قال لي مكانك لا تبرح حتى آتيك ثم أطلق في سواد الليل حتى توارى فسمعت صوتاً قد ارتفع فسمعت أن يكون قد هرض للنبي صلى الله عليه وسلم فأردت أن آتيه فذكرت قوله لي لا تبرح حتى آتيك فلم أبرح حتى أتاني قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتاً فسمعت صوتاً فسمعت صوتاً فسمعت صوتاً فقال وهل

سَمِعْتُهُ قُلْتُ أَمَّ قَالِ ذَاكَ جَبْرِيلُ أَنَا نِي فَقَالَ مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ قُلْتُ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ قَالَ وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ﴿١﴾

مطابقة للترجمة التي هي ما يسرني ان عندي مثل احد ذهباً ظاهرة وفي غير هذا اللفظ ايضا التطابق موجود من حيث المعنى والحسن بن الربيع يفتح الراء هو ابو علي البوراني بالباء الموحدة والراء والنون قال الرشاطي ينسب الى البوراني وهي حصن من قصب وكان له علمان يصنعونها وابو الاحوص هو سلام بالتشديد ابن سليم والاعمش سليمان والحديث قد روى بزيادة ونقصان عن ابي ذر كما ذكرناه في الباب السابق قوله فاستقبلنا بفتح اللام واحدا بالرفع فاعله وفي رواية حفص بن غياث فاستقبلنا احداسكون اللام ونصب احد على انه مفعول قوله ما يسرني من سره انذرحه والسرور خلاف الحزن قوله ان عندي مثل احد هذا ذهباً (١) قوله ثالثة اي ليلة ثالثة قيل قيد بالثلاث لانه لا يتهافت في قدر احد من الذهب في اقل منها غالباً كما يذكر عليه رواية حفص بن غياث ما احب ان لي احد ذهباً ياتي على يوم وليلة او ثلاث عندي منه دينار قال بعضهم والاولى ان يقال الثلاث اقصى ما يحتاج اليه في تفرقة مثل ذلك والواحدة اقل ما يمكن قلت ذكر اليوم او اثلاث ليس بقيد وانما هو كناية عن سرعة التفرق من غير تاخير ولا ابقاء حتى يمنه وفيه ايضا ما بلغه لقوله وعندى الواو فيه للحال قوله الاشياء استثناء من دينار قوله ارسده بضم الهمزة اي اعده واحفظه وعن الكسائي والاصمعي ارسدت له اعدت له ورسدته ترقمته وهذه الجلة اعني ارسده في محل النصب لانها صفة لقوله شيئاً ثم ارساد العين اعم من ان يكون اصاحب دين غائب حتى يحضر فياخذها والاحل وفاء دين مؤجل حتى يحل فيوقى قوله لدين ويروى لديني بياء الاضافة قوله الا ان اقول به استثناء به استثناءه وقال الكرماني الا ان اقول استثناء من فاعل يسرني اي الا ان اصرفه وقد ذكرنا غير مرة ان العرب تستعمل افظ القول في ممان كثيرة قوله في عباد الله اي بن عباد الله كما في قوله تعالى (فادخلني في عبادي) اي بين عبادي قوله هكذا وهكذا وهكذا في ثلاث مرات واسارها ايده تم بين ذلك بقوله عن عينة وعن شمالة ومن خلفه وهذا على سبيل المبالغة لان الاصل في العطية ان تكون لمن بين يديه وهذه جهة رابعة من الجهات الاربع ولم يذكر هنا وقد جاء في رواية احمد بن ملاعب عن عمر بن حفص بن غياث عن ابيه بلغظ الا ان اقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا وارانا اي سده وذ كرفيه الجهات الاربع واخرجه ابو نعيم من طريق سهل بن بحر عن عمر بن حفص فاقصر على اثنين قوله ثم مشى اي رسول الله ﷺ قوله ان الاكثرين هم الاقلون ويروى الا ان الاكثرين هم الاقلون وقدمت رواية اخرى ان اكثرين هم الاقلون وفي رواية احمد ان اكثرين هم الاقلون قوله الامن قال هكذا وهكذا وهكذا وفي رواية ابن شهاب الامن قال بالمال هكذا وهكذا وقوله وقابل ما هم كلمة مازائدة وكدة لاقلة وهم مستأوف قليل مقدم ما خبره قوله مكانك بالنصب اي الزم مكانك قوله لا تبرح حتى آتاك تأكيداً قبله وفي رواية حفص لا تبرح يا ابا ذر حتى ارجع قوله ثم انطلق في سواد الليل فيه اشعار بان القمر قد غاب وقوله حتى توارى اي حتى غاب عن بصري قوله فسمعت صوتاً وفي رواية ابي معاوية لفظاً وصوتاً قوله قد عرض بضم العين وروى فتخو مت ان يكون احد عرض للنبي ﷺ اي تعرض له بسوء وقوله وان زنى وان سرق وقع في رواية عبد العزيز بن ربيع قلت يا جبرائيل وان سرق وان زنى قال نعم وكررها مرتين في رواية الاكثرين وفي رواية المستمل ثلاثاً .

٣٢ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شُعَيْبٍ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ : وَقَالَ اللَّيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ هُبَيْرِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْرَةَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عليه وسلم أو كان لي مثل أحد ذهباً لسررتي أن لا تمر علي ثلاث ليالٍ وعندي منه شيء إلا شئتاً
أرضيه لدين

مطابقة للترجمة ظاهرة واحمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة الاولى ابن سعيد الحبلى بفتح الحاء
المهمله والباء الموحدة وبالطاء المهملة نسبة الى الحبليات من بني تميم البصري وهو من افراد البخاري وضاعه ابن عبد البر تبعاً
لابي الفتح الازدي والازدي غير مرضي فلا يتبع في ذلك فقلت فذلك قال في رجال الصحيحين روى عنه البخاري في غير
موضع مقرونا اسناده باسناد آخر وابوه شبيب بن سعيد روى عنه ابنه احمد في الاستقراض ومناقب عثمان مفرداً في
غير موضع مقرونا ويونس هو ابن يزيد قوله وقال الليث الى آخره ذكره البخاري تقوية لرواية احمد بن شبيب والحديث
مضى في الاستقراض عن احمد بن شبيب ايضا قوله مثل احمد بن شبيب في رواية الاعرج لو ان احدكم عندي ذهباً قوله لسرتي
جواب لو التي للتمنى وهو ماض مثبت كافي قولك لو قام لقمته وقد كره بعضهم في شرحه ما سرني بالفظ المضارع وبكلمة ما التافية
ثم نقل كلام ابن مالك بما اخذه ان جواب لو التي للتمنى يكون ماضياً مثبتاً وها وقع مضارعاً منفياً ثم اجاب بما ملخصه ان
المضارع هنا وقع موضع الماضي وايضاً ان الاصل ما كان يسرني فحذف كان وهو جواب وفي هذا الحديث اشارة الى ان
المؤمن لا ينبغي له ان يتمنى كثرة المال الا بشرط ان يساطه الله تعالى على انفاقه في طاعته افتداه بالشارع في ذلك وفيه ان
المبادرة الى الطاعة مطلوبة وفيه انه ^{كان} يكون عليه دين لكثرة مواساته بقوته وقوت عياله وايتاراه على نفسه اهل
الحاجة وفيه الرضا بالقليل والصبر على خشونة العيش

باب الغنى غنى النفس

أى هذا باب يذكر فيه الغنى غنى النفس سواء كان الشخص مقتصراً بالمال الكثير او القليل والغنى بالكسر مقصور ووربما مد
الشاعر للضرورة وهو من الصوت ممدود والغناء بالفتح والمد الكفاية وقال بعضهم باب بالتنوين فقلت ليس كذلك لان التنوين
علامة الاعراب ولفظ باب مفرد والمرب الماركب *

وقوله الله تعالى أَيْحَسِبُونَ أَنْ مَا مِئْتُهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَيَنْتِنَ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى
مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ

في رواية ابى ذرالى عاملون وبقية هذه الآية بمدينين (نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون) ثم من بعد هذه الآية الى
قوله «هم لها عاملون» ثمان آيات اخرى فالجمله تسع آيات ساقها الكرماني كلها في شرحه ثم قال غرض البخاري من
ذكر الآية ان المال مطلقا ليس خيراً ^{قوله} المحسوبون الآية رأت في الكفار وليست بمعارضة لدعائه ^{قوله} لانس بكثرة
المال والولد والمعنى المحسوبون ان ما مئتهم به اى نهطهم وتزبدتهم من مال وبنين محازاة لهم وحيرا بل هو استدراج لهم ثم
بين المسارعين الى الخيرات من هم فقال «ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون» والذين هم بايات ربهم
يقومون اى يصدقون وهذه الآية والتي بعدها في مدح هؤلاء المتقين ^{قوله} «والذين يؤتون» اى يعطون ما اعطوا من
الزكاة والصدقات والحال ان قلوبهم وحلة اى خائفان لا يقبل منهم ^{قوله} يسارعون يقول صارعت وامرعت بمعنى واحد
الان صارعت ابلغ من امرعت ^{قوله} «وهم لها» اى اليها والتقدير وهم يساقون بها ^{قوله} الاوسها بمعنى الامايسها ^{قوله}
ولدينا كتاب يعنى اللوح المحفوظ ينطق بالحق يعنى يشهد بما عملوه قوله بل قلوبهم في غمرة اضراب عن وصف المتقين وشروع
في وصف الكفار اى في غملة عن الايمان بالقرآن قاله مقاتل وقيل في رعاية من هذا اى من القرآن قوله ولهم اعمال من دون
ذلك اى اعمال سيئة دون الشرك وقيل دون اعمال المؤمنين قوله هم لها عاملون اخبار عما يعملون من الاعمال الخبيثة
التي كتبت عليهم لابدان يعملوها

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَيْنَةَ لَمْ يَعْمَلُوهَا لَا بُدَّ مِنْ أَنْ يَعْمَلُوهَا ﴾

اي قال شفيان بن عيينة في تفسير قوله تعالى «ولهم اعمال من دون ذلك هم لها اعمالون» حاصله كتبت عليهم اعمال سيئة لا بد من ان يعملوها قبل موتهم ليحق عليهم كلمة العذاب

٣٣ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ حَدَّثَنَا أَبُو حَصِينٍ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرِضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى عَنِ النَّفْسِ ﴾

مطابقته لترجمة ظاهرة واما وجه المناسبة بين الحديث والاية هو ان خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وان كان يسمى خيرا او كذلك ليس صاحب المال الكثير غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه فان كان غنيا في نفسه لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات وان كان في نفسه فقيرا امسكوا امتنع من بذله فيها امر به خشية من نهاده فهو في الحقيقة فقير بصورة ومعنى وان كان المال تحت يده اسكونه لا يتفجع به لافي الدنيا ولا في الآخرة بل ربما كان وبالا عليه واحمد بن يونس هو احمد بن عبدالله بن يونس التميمي اليربوعي السكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابوبكر هو ابن عياش بتشديد الياء آخر الحروف وبالشين المعجمة القاريء المشهور السكوفي وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي السكوفي وابو صالح ذكره في الزيات والحديث اخرج الترمذي في الزهد عن احمد بن حنبل بن يونس بن عيسى الياشي السكوفي فوله من كثرة العرض بفتح حاء طام الدنيا وبالسكون المتاع وقال ابو عبيد العروص الامتعة وهي ما سوى الحيوان والعقار وما لا يدخله كيل ولا وزن وقال ابن فارس العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض واما بالفتح فما يصيبه الانسان من حظ في الدنيا قال تعالى «يريدون عرض الدنيا» وقال «وان ياتهم عرض مثله يحذوه» حاصله معنى الحديث ليس الغنى الحقيقي المتعبر من كثرة المال بل هو من استغناء النفس وعدم الحرص على الدنيا ولهذا ترى كثيرا من المتولين فقير النفس مجتهدا في الزيادة فهو لشدة شرهه وشدة حرصه على جمعه كانه فقير واما غنى النفس فهو من باب الرضا بقضاء الله له ان ما عند الله لا يهدم

﴿ بَابُ فَضْلِ الْفَقْرِ ﴾

اي هذا باب في بيان فضل الفقر واما راد به الفقر الذي صاحبه راض بما قسم الله له وصابر على ذلك ولا يصدر من قوله وفعله ما يسيخط الله تعالى ولا يترك اكتساب ويستدل بالسؤال الذي فيه ذلة ومنه واما فقر امهدا الزمان فانما كثرة من غير موصوف بهذه الصفات وفقر هؤلاء هو الذي استعاده به النبي ﷺ واما الخلاف في ان الفقير الصابر افضل او الغني الشاكر فهو مشهور وقد تكلمت فيه جماعة كثيرا

٣٤ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّهُ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِرَجُلٍ هِنْدَةُ جَالِسٌ مَارَأَيْكَ فِي هَذَا فَقَالَ رَجُلٌ مِنْ أَشْرَافِ النَّاسِ هَذَا وَاللَّهِ حَرِيٌّ إِنَّ خَطْبَ أَنْ يُنْشَقَّ وَإِنْ شَقَّ أَنْ يُشَقَّ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ مَرَّ رَجُلٌ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَارَأَيْكَ فِي هَذَا فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَذَا رَجُلٌ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ هَذَا حَرِيٌّ إِنَّ خَطْبَ أَنْ لَا يُنْشَقَّ وَإِنْ شَقَّ أَنْ لَا يُشَقَّ وَإِنْ قُلْ أَنْ لَا يُصَمَّ لِقَوْلِهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا خَيْرٌ مِنْ مِلءِ الْأَرْضِ مِنْ مِثْلِ هَذَا ﴾

مطابقة للترجمة فى الشق الثانى من الحديث واسماعيل هو ابن ابي اويس وعبد العزيز يروى عن ابيه ابي حازم بالحاء المهملة وبالزاي وا-مهملية بن دينار والحديث مضمي فى كتاب النكاح فى باب الاكفاء فى الدين فانه اخرجه هناك عن ابن ابيهم ابن حمزة عن ابي حازم الى اخره ومضى الكلام فيه قوله حرى بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وتشديد الياء اى حدير ولا نقى قوله ان ينكح على صيغة المجحول قوله لا يشفع ايضا على صيغة المجحول بتشديد الفاء وكذا لا يسمع على صيغة المجحول اى لا يلتفت اليه قوله من مثل هذا ويرى مثل هذا نصب مثل على التمييز ووقع فى مسند محمد بن خرون الرويانى وفى فتح مصر لابن عبد الحكم وفى مسند الصحابة الذين نزلوا مصر لمحمد بن الربيع الحبرى ان اسم المار الثانى جعيد قال ابو عمر جعيد بن سرافة الغفارى ويقال الضمرى اتى عليه رسول الله ﷺ

٣٥ - **حدثنا الحميد بن حذيفة** سمعنا **الاعمش** قال سمعت **ابا وائل** قال حدثنا **خبابا** فقال **هاجرنا مع النبي صلى الله عليه وسلم** نريد وجه الله فوقم **أجرنا على الله تعالى فمنهم من مضي أم يأخذ من أجره شيئا منهم مصعب بن عمير** قيل يوم **أحُد** وترك **تمرّة** فاذا غطينا رأسه بدت رجلاه وإذا غطينا رجله بدت رأسه فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نغطي رأسه ونجمل على رجله شيئا من الإذخر ومنا من أينعت له تمرّة فهو شهيدها

مطابقه للترجمة تؤخذ من قضية مصعب بن عمير رضى الله تعالى عنه والحميد بن عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى احاد احمد بن حميد وسميان هو ابن عيينة والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة والحديث مضمي فى الجواهر فى باب اذا لم يجد كفنا الاما يوارى رأسه فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش الى اخره ومضى الكلام فيه قوله عدنا من العيادة قوله هاجر نامع النبي ﷺ الى المدينة بامر واذنه والمراد بالمعية الاشتراك فى حكم الهجرة اذ لم يكن معه الا ابو بكر وطاهر بن فهيرة قوله يريد وجه الله ويرى بدنى وجه الله اى جهة ما عنده من الثواب لاجهة الدنيا قوله موقع قال الكرمانى اى ثبت اجرنا على الله كالشئ الواجب او ثبت بحسب ما وعد العبادات الاحسن ان يقال ثبت جزاؤنا بحسب وعده ولا يجب على الله شئ قوله فمنهم اى من الذين هاجروا من مضي لم يأخذ من أجره شيئا وروايت المتقدمة فى الجنة اذ هاجروا مات ولم يأكل من أجره شيئا اى من عرس الدنيا فان قلت الاجر ثواب الآخرة قلت نعم الدنيا ايضا من جملة الخير والاجر قوله مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي مجتمع مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قصي قوله قتل يوم احداى قتل شهيدا فى غزوة احد وكان صاحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ قوله تمر بفتح الدون وكسر الميم ثم راء هى ارار من صفوف محطط او بردة قوله اينعت بفتح الهمزة وسكون الياء احرف الحروف وفتح النون والين المهملة اى حان قطاها واليانع النضيج وبروى ينعت بدون الهمزة وهى لغة قل الهراء اينعتا كثر قوله يهدبها بفتح اوله وسكون الهاء وكسر الدال المهملة وضهها اى يجتذها ويقطعها *

٣٦ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا **سلم بن ذرير** حدثنا **أبو رجاء** عن **همران بن حمزة** عن **رضي الله عنهم** عن النبي صلى الله عليه وسلم قال **اطلقت فى الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلقت فى النار فرأيت أكثر أهلها النساء**

مطابقه للترجمة طاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسى وسلم بفتح السين وسكون اللام ابن زهير بفتح الزاي وكسر الراء الاولى على وزن عظيم المطاردى البصرى وابو رجاء عمران بن تيم المطاردى والحديث مضمي فى

صفة الجنة عن أبي الوليد أيضا وفي السكاح عن عثمان بن الهيثم *

﴿ تَابِعَةُ أَيُّوبُ وَعُوفٌ ﴾

أي تابع أبا رجاء أيوب السخيتاني وعوف المشهور بالأعرابي روايته عن عمران بن حصين إمام تابعه أيوب فوصلها النسائي عن بشر بن هلال عن عمران بن موسى عن عبد الوارث عن أيوب عن أبي رجاء عن عمران وإمامه تابعه وعوف فوصلها البغاري في كتاب السكاح *

﴿ وَقَالَ صَخْرٌ وَحَمَّادُ بْنُ نَجِيحٍ عَنْ أَبِي رَجَاءَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ﴾

صخر هو ابن جويرية البصري وحماة بتشديد الميم ابن نجيح بنع النون وكسر الحيم وسكون الياء آخر الحروف وبالحاء المهمل الاسكاف وتعليق صخر رواه النسائي عن يحيى بن مخلد المسمى حدثنا المعافى بن عمران عن صخر بن جويرية عن أبي رجاء عن ابن عباس وتعليق حماد رواه النسائي أيضا عن محمد بن معمر النجرائي حدثنا عثمان بن عمر عن حماد بن نجيح عن أبي رجاء عن ابن عباس *

٣٧ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا حَمِيدُ بْنُ أَبِي هَرْوَبَةَ عَنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمْ يَأْكُلِ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى خَوَانٍ حَتَّى مَاتَ وَمَا أَكَلَ خُبْزًا مَرَّةً حَتَّى مَاتَ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وقال ابن بطال الحديث لا يدل الاعلى فصل القناعة والكفاف قلت القناعة والكفاف من صفات الفقراء الراضين بما قسم الله وهذا يدل على فضل الفقر وأبو معمر بفتح الميم هو عبد الله بن محمد بن عمرو بن الحجاج وعبد الوارث بن سعيد البصري والحديث أخرجه الترمذي في الزهد عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي وأخرجه النسائي في الولية عن الفضل بن سهل الأعرح وأخرجه ابن ماجه في الاطعمة عن عبد الله بن يوسف قوله خوان بكسر الخاء المعجمة وصمها وهو ما يؤكل عليها الطعام عند أهل النعم ويجمع على خون واخونة *

٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو اسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ هَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَقَدْ رَفَى النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا فِي رَفْيٍ مِنْ شَيْءٍ يَأْكُلُهُ ذُو كَيْدٍ إِلَّا شَطْرُ شَعِيرٍ فِي رَفْيٍ لِي فَأَكَلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلَيَّ فَسَكَنَتْهُ فَقَنِي ﴾

مطابقه للترجمة طامرة لان هذه الحالة تدل على احتياار الفقر وفضله وعبد الله بن أبي شيبة هو أبو بكر وأبو شيبة جده لاييه وهو ابن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم اصله من واسط وسكن الكوفة وأبو اسامة حماد بن أسامة وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الربير والحديث مضمون في الخمسة أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن أبي كريب قوله وما في رفي يروي وما في يدي والر ففتح الراء وتشديد الفاء حشبة عريضة يعرض طرفاها في الجدار وهو شبه الطاق في البيوت قال قلت هذا يخالف ما في الوصايا من حديث عمر بن الحارث المصطفي ماتك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عنده وته ديناراً ولادها ولا شيئاً قلت لا محالة اصلاً لان مراده بالشيء الذي ما يتجلب عنه مما كان يحرص به وأما الذي قالته عائشة فكان بقية نفقتها التي تخصص بها فلم يتعد الموردان قوله ذو كيد يشمل جميع الحيوانات قوله الا شطر شعير أي بعض شعير قوله فسكته بكسر الكاف ففني أي فرغ قيل قدم في البيع في باب الكيل انه ﷺ قال كيلوا طعامكم ببارك لكم وقولها وكله وفي مشعر بال الكيل سبب عدم المركة واجيب بان البركة عند البيع وعدمها عند النفقة أو المراد أن مكبله بشرط أن يبقى الباقي مجهولاً *

باب كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخليهم من الدنيا

أى هذا باب فى بيان كيفية عيش النبي ﷺ وكيفية عيش أصحابه رضى الله تعالى عنهم وفى بيان تخليهم أى تركهم الملاذ والشهوات من الدنيا

٣٩ - حدثنا أبو نعيم بن شعور من نصف هذا الحديث حدثنا عمر بن ذر حدثنا مجاهد أن أبا هريرة كان يقول الله الذى لا إله إلا هو إن كنت لأهتد بكبدي على الأرض من الجوع وإن كنت لأشد الحرج على بطني من الجوع ولقد قدمت يوماً على طريقهم الذى يخرجون منه فمر أبو بكر فسأله عن آية من كتاب الله ما سأله إلا ليشبعني فمر ولم يفعل ثم مر بى عمر فسأله عن آية من كتاب الله ما سأله إلا ليشبعني فمر فلم يفعل ثم مر بى أبو القاسم صلى الله عليه وسلم فتبسم حين رآنى وهرف ما فى نفسي وما فى وجهي ثم قال يا أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله قال الحق ومضى فتمتته فدخل فاستأذن فأذن لى فدخل فوجد لبناً فى قدح فقال من أين هذا اللبن قالوا أهذه لك فلان أو فلانة قال أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله قال الحق إلى أهل الصفة فادعهم لى قال ر أهل الصفة أصياف الإسلام لا يأتون إلى أهل ولا مال ولا على أحد إذا أتته صدقة بهت بها اليوم ولم يتناول منها شيئاً وإذا أتته هدية أرسل إلى يوم وأصاب منها وأشركهم فيها فسألتنى ذلك فقلت وما هذا اللبن فى أهل الصفة كنت أحمق أنا أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها إذا جأ الأمرنى فكنت أنا أعطيهم وما عسى أن يبلغنى من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم بد فأتيتهم فمدعوهم فاقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم وأخذوا معاليهم من البيت قال يا أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله قال حذوا عنهم قال فأخذت القدح فعممت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح فأعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح حتى انتهيت إلى النبي ﷺ وقد روى القوم كلهم فأخذ القدح فوضعه على يده فنظر لى فتبسم فقال يا أبا هريرة قلت لبيك يا رسول الله قال بقيت أنا وأنت قلت صدقت يا رسول الله قال أقم فاشرب ففعلت فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب حتى قلت لا والذي بهتك بالحق ما أجده له مسلماً قال فأرني فأعطيت القدح فعمد الله وصحى وشرب إلى الصفة

مطابقة للترجمة ظاهرة لأن فيه الإخبار عن عيش النبي ﷺ وعيش أصحابه رضى الله تعالى عنهم وأبو نعيم فى المتن الفصل بن دكين وعمر رضى الله عنهما فى ذكر بفتح الذال المعجمة وتشديد الراء الممدانى وبهذه الحديث مضى فى الاستئذان مختصراً أخرجه عن أبى نعيم عن عمر بن ذر وعن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن عمر بن ذر ثم أعاده هنا عن أبى نعيم وحده مطولاً وأخرجه الترمذى فى الزهد عن هناد بن سري عن يونس بن بكير عن عمر بن ذر به وأخرجه النسائى فى الرقاق عن أحمد بن يحيى عن أبى نعيم قوله ه بنحو من نفسه هذا الحديث أشار به إلى حديث البزار

قال الكرمانى هذا مشكل لان نصف الحديث يبقى بدون الاسناد ثم ان النصف مبهم اهو النصف الاول ام الآخر ثم اجاب
بانه اعتمد على ما ذكر في كتاب الاطعمة من طريق يوسف بن عيسى المروزي وهو قريب من نصف هذا الحديث فاعل
البحارى اراد ان نصف المذكور لاني نعم لم يداكره نمة فيصير الشكل مسندا بمضه بطريق يوسف والبعض الآخر بطريق
ابى نعم وقال صاحب التلويح ذكر البحارى هذا الحديث في الاستئذان مختصرا فقال حدثنا ابو نعم حدثنا عمر بن ذر
وعن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك عن عمر بن ذر حدثنا بمجاهد وكان هذا هو النصف المشار اليه هنا انتهى واعترض عليه
الكرمانى بقوله ليس ما ذكره نمة نصفه ولا ثلثه ولا ربعه وقال بعضهم فيه نظر من وجهين آخرين * احدهما احتمال ان يكون
هذا السياق لان المبارك فانه لا يتعين كونه لفظ ابى نعم وثانيهما انه متزع من اثناء الحديث فانه ليس فيه القصة الاولى
المتعلقة بابى هريرة ولا ما في آخره من حصول الة كذا في الاين الى آخره قلت في هذا النظر نظر لانه اذا لم يتبين كون السياق
لا بى نعم كذلك لا يتعين كونه لابن المبارك وكونه منتزعا من اثناء الحديث لا يصح على ما لا يخفى قوله الله بالنصف قسم حذف
حرف الجر منه وروى والله على الاصل قوله ان كنت كلمة ان هذه محممة من الثقيلة قوله لا اعتمد بكبدى على الارص
اى العنق بطنى بالارص قوله وان كنت وان هذه ايضا محممة من الثقيلة قوله لا شدا الحجر على بطنى اللام فيه للتاكيد
وفي رواية عن ابى هريرة ان ابى على احبنا الايام ما يجد طعاما يقيم به صلبه حتى ان كان احبنا لياخذ الحجر ويشد به
على اخص بطنه ثم يشده بثوبه ليقوم به صلبه وفائدة شدا الحجر على البطن المساعدة على الاعتدال والانتصاب على القيام
او المنع من كثرة التحمل من الغذاء الذى في البطن لكونها حجارة رقا فاقام على البطن وربما سدت طرف الامعاء فيكون
الضعف اقل او تقلل حرارة الجوع ببرودة الحجر او الاشارة الى كسر النفس والقامه الحجر ولا يعلما جوف ابن آدم الا
التراب وقال الخطاسى اشكل الامر في شدا الحجر على قوم حتى توهوا انه تصحيف من الحجر بالزى جمع الحجرزة التى يشد
ها الانسان وسطها لكن من اقام بالحجاز عرف عادة اهله في ان الجماعة تصيبهم كثيرا فاذا خوى البطن لم يكن معه الانتصاب
فيحمد حينئذ الى صفائح رقا في طول الكف ويربطها على البطن فتتمدل القامة بعض الاعتدال فقلت ومن انكر ربط
الحجر ابن حبان في صحيحه قوله «على طريقهم» اى طريق النبي ﷺ واصحابه ممن كان طريقهم نازلا لم الى المسجد
متحدة قوله لا يشفى من الاشباع من الجوع وفي رواية الكشميهنى ايسستغنى من الاستتباع وهو طلب ان يقبضه قوله
فر اى الى حاله ولم يقل اى الاشباع او الاستتباع قوله ثم مر بى عمر رضى الله تعالى عنه كانه استقر هنا حتى مر به عمر
ووقع امره منه مثل ما وقع مع ابى بكر والظاهر انها حمل اسؤال ابى هريرة على ظاهره وهو سؤاله عن آية من القرآن
اولم يكن عندها نبي اذ ذاك ويروى ان عمر رضى الله تعالى عنه ناسف على عدم ادخاله اباهريرة في داره قوله وما في
وجهى اى من التعريف من الجوع قوله اباهريرة وقع في رواية على بن مسهر فقال ابوهرو وجهه على افة من لا يرب الكنية
وهو بتشديد الراء وهو امارد الاسم المؤنث الى المذكور او المصغر الى المذكور فان كنيته في الاصل ابوهريرة تصغيره مؤنثا
وابوهرمد كرمكبر وقيل يحوز فيه تحميم الراء مطلقا ووقع في رواية يونس بن بكير فقال ابوهريرة اى انت ابوهريرة
قوله الحق من الحق اى انبغى قوله فدخل زاذان مسهر الى أهله قوله فاستاذن على صيغة المنكهم من المضارع
وفى رواية على بن مسهر ويونس فاستاذنت قوله فدخل في التماثل وفى رواية على بن مسهر فدخلت وهى ظاهرة قوله
هو وجد ابنا فى فدى وفى رواية على بن مسهر فاذا هو لى فى فدى وفى رواية يونس فوجد قد سامن الابن قوله من ابن هذا
الابن زاذروح لكم وفى رواية ابن مسهر فقال لاهله من اين لكم هذا قوله أو فلانة شكت من الر اوى قوله الحق الى أهل
الصمة عدى الحق اسكامة الى لانه صمته معنى انطلق وكذا وقع فى رواية روح انطلق قوله قال وأهل الصمة صة على لفظ
دال فى رواية روح ولا بد منه لانه من كلام ابى هريرة قوله ولا على أحد نعميم بعد تخصيصه ويشمل الاقارب والاصدقاء
وغيرهم قوله مسامى ذلك وفى رواية على بن مسهر والله ومناه اعمى ذلك قوله وما هذا الابن فى اهل الصفة اى ما قدره
فى اهل الصفة الوافيه عطف على محذوف تقديره هذا قليل او نحو ذلك وما هذا وفى رواية يونس محذوف الواو وفى رواية

على بن مسهر وأين يقع هذا اللين من أهل الصفة قوله فاذا جاء كذا فيه بالافراد في بعض النسخ أي اذا جاء من امرني بطالبه وفي رواية الاكثرين فاذا جاؤا بصيغة الجمع كافي نستختنا قوله امرني أي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله وما عسى ان يباغني من هذا اللين أي قائلا في نفسي وما عسى قال الكرمان والظاهر ان عسى مفهم قوله واخذوا بحالهم من البيت يعني قعد كل واحد منهم في المجلس الذي يليق به ولم يذكر عددهم وقد تقدم في ابواب المساحدي كتاب الصلاة من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رأيت سبعة من أصحاب الصفة الحديث وذكر في الحديث ان عددهم تقرب من المائة وقال أبو نعيم كان عددهم الصفة يختلف بحسب اختلاف الحال فرما اجتمعوا فكثروا وربما تفرقوا اما لغزو او سفر او استغناء فقلوا وقبل هنا كانوا أكثر من سبعة من قوله خذني القديح الذي فيه اللين فاعطاهم وصرح هكذا في رواية يونس قوله حتى يروى بفتح الواو نحو رضى يرضى قوله ثم ردد على القديح فاعطيه الرجل قال الكرمانى الرجل الثانى معرفة معادة فيكون عين الاول على القاعدة النحوية لكن المراد غير ثم احب بان ذلك حدث لاقرية ولفظ حتى انتهت قرينة المماثلة كافي قوله عز وجل فل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء قوله وتسم كاذل لاجل توهم انى هريرة ان لا يفصل له من اللين شىء قوله فقال ابا هريرة في رواية على بن مسهر فقال ابو هريرة اي فقال الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ابو هريرة وقد ذكرنا وجهه عن قريب قوله قال بقيت انا وانت هذا بالنسبة الى من حصر من أهل الصفة فاما من كان في البيت من أهل النبي ﷺ فلم يتعرض لذكرهم ويحتمل ان لا يكون اذ ذلك في البيت احدا وكانوا اخذوا كتاباتهم وكان النبي في القديح نصب النبي ﷺ قوله فارنى وفي رواية روح ناولى القديح قوله فحمد الله وسمى اما الحمد فلم حصول البركة فيه واما التسمية فلاقامة السنة عند الشرب وشرب الفصيلة اي البقية وفيه فوائد كثيرة يستخرجها من له يد في تحرير النظر ونقرير المراتم

٤٠ - **حديث** مسندنا يحيى عن اسمعيل حدثنا قيس قال سمعت سندا يقول انى لا ول العرب رمى يسهم في سبيل الله ورأيتنا نفرو وما لنا طمأن إلا ورق الحبلقة وهذا السر وإن أحدنا ليضم كما تضم الشاة ماله خلط ثم أصبعت بنو أسد تزررنى على الإسلام خبث إذا وصل سعيي مطابقة لترجمة ظاهرة لان فيه بيان عيش سعد وغيره على الوجه المذكور ويحيى هو ابن سعيد القطان واسماعيل هو ابن ابي خالد وقيس هو ابن ابي حارم وسعد هو ابن ابي وقاص رضى الله تعالى عنه والحديث مضى في فضل سعد بن عمرو ابن عوف وفي الاطعمة عن عبد الله بن محمد واخرجه مسلم في آخر الكتاب عن يحيى بن حبيب ومضى الكلام فيه قوله لاول العرب اللام فيه لانا كيد وفي رواية الترمذي انى لاول رجل اهر قديما في سبيل الله قوله ورأيتنا بضم التاء المتناة من فوق اى ورأيت أنفسنا قوله نفرو من المزو في سبيل الله قوله الحبلقة بضم الحاء المهملة وسكون الباء الواحدة وقيل بفتحها أيضا وهي عر السالم او عر حامة المصاه وهي بكسر الميم المهملة وتحريف المضاد المعجمة شجرة لهشوك كالطلع والموسج قوله السر بضم السين شجر وفي مسلم ماتا كل الاوراق الحبلقة هذا السر قوله ليضم كناية عن التقوط اى ليضم الذي يخرج منه عند التقوط قوله ماله خلط بكسر الحاء المعجمة وسكون اللام يعنى لا يخلط بفضله ببعض الخفافه وشدة بسمه التاشى عن نقشف العيش قوله بنو اسد قبيلة وهي اسد بن خزيمه قوله تزررنى اى تقومونى بالتعليم على احكام الدين وهو من التزير وهو التوقيف على الاحكام والقرائن ومنه تزيير السلطان وهو التوقيف بالتأديب قوله على الاسلام ويروى على الدين قوله « خبت » من الخيبة وهى الحرمان والخسران قوله « وصل سعيي » ويروى وصل على قيل كيف جاز لسعد ان يمدح نفسه ومن شأن المؤمن ترك ذلك لورود النهى عنه واجيب بان الجهال لما عيروهم بانهم لا يحسن الصلاة فاضطروا الى ذكر فضله والمدح اذا حلت عن البس والاستطالة وكان مقصود قائمها اظهار الحق وشكر نعمة الله لم يذكره ذلك

٤١ - **حدثني عثمان** حدثنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة قالت ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من طعام بر ثلاث ليال تباعاً حتى قبض

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه بيان عيش آل النبي ﷺ على الوجه المذكور وعثمان هو ابن ابي شيبة وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد وكل هؤلاء كوفيون والحديث مضي في الاطعمة عن فتية قوله آل محمد اي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله تباعاً بكسر التاء المشارة من فوق وتخفيف الباء الموحدة اي متتابعة ومتوالية قوله حتى قبض اشارة الى استمراره على تلك الحالة مدة اقامته وهي عشر سنين بما فيها من ايام اسفاره في القزو والحج والعمرة واخرجه ابن سعد من وجه آخر عن ابراهيم ومارفع عن مائذته كسرة خبز فضلا حتى قبض وروى عبد الرحمن بن حابس عن ابيه عن عائشة ما شبع آل محمد صلى الله تعالى عليه وسلم من خبز بر مادوم اخرجه مسلم وروى مسلم ايضا من رواية يزيد بن قسيط عن عائشة رضي الله عنهم ما شبع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من خبز وزيت في يوم واحد مرتين وله من طريق مسروق عنها والله ما شبع من خبز ولحم في يوم مرتين وروى ابن سعد من طريق الشعبي عن عائشة ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كانت تأتي عليه اربعة اشهر ما يشبع من خبز البر *

٤٢ - **حدثنا اسحاق بن إبراهيم** بن عبد الرحمن حدثنا اسحاق هو الأزرق عن مسمر بن كدام عن هلال عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت ما كل آل محمد ﷺ صلى الله عليه وسلم أكلتين في يوم إلا إحداهما تمر

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن ابو يعقوب البغوي يقال له لؤلؤ سكن بغداد واسحاق الأزرق بتقديم الزاي على الراء هو اسحاق بن يوسف بن يعقوب الواسطي ومسمر بكسر الميم وسكون الميملة الاولى وفتح الثانية وبالراء ابن كدام بكسر الكاف وتخفيف الدال المهملة العامري مرقى الوضوء وهلال بن حميد ويقال ابن ابي حميد الوزان الكوفي يروي عن عروة بن الزبير عن عائشة والحديث اخرجه مسلم في آخر الكتاب عن ابي كريب قوله اكلتين بفتح الميمزة وضما *

٤٣ - **حدثني أحمد بن محمد بن رجاء** حدثنا المنصور عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم وحشوة من ليف

مطابقته للترجمة ظاهرة واحمد بن رجاء بالميم والمد المروى والمنصور بفتح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل بالشين المعجمة مصف يروي عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة والحديث من افراده قوله من ادم بفتح الميمزة والدال المهملة واخرجه ابن ماجه من رواية ابن نمير عن هشام بالخط كان ضجاع رسول الله ﷺ ادم وحشوة ليف والضجاع بكسر الضاد المعجمة وبالميم هو ما يرقق عليه

٤٤ - **حدثنا هبة بن خالد** حدثنا همام بن يحيى حدثنا قتادة قال كنا نأتي أنس بن مالك وخبازة قائم وقال كلوا فما أهلكم النبي ﷺ رأى رغبة مرققا حتى لحق بالله ولا رأي شاة صميطة بيمينه قط

مطابقته للترجمة ظاهرة وهبة بفتح الهاء وسكون الدال المهملة والحديث مضي في الاطعمة عن محمد بن سنان قوله مرققا قال ابن الاثير هو الارغفة الواسعة الرقيقة يقال رقيق ورفاق كطويل وطوال قوله صميطة اي مشويا فعيل بمعنى

مفعول واصل السمطان ينزع صوف الشاة المدبوجة بالماء الحار وانما يفعل بذلك في الغالب لتشوي وانما لم يقل سميطا لانافاناهو فمفعول بمعنى مفعول فيستوى فيه التذكير والتانيث وغرضه ان النبي ﷺ ما كان منعمافي الماكولات *

٤٥ - **حدثنا محمد بن المنثري** حدثنا يحيى حدثنا هشام أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا لانا هو التمر والماء إلا أن نؤتي بالأمهيم *

مطابقته للترجمة ظاهرة لان فيه اخبارا عن كيفية عيشهم ويحيى هو القطان وهشام هو ابن عروة والحديث من افراذه قوله انما هو اي طما من قوله الا ان نؤتي على صيغة المجهول بنون الجماعة قوله بالامهيم تصغير اللحم اشارت به الى قلته ويروى مكبرا *

٤٦ - **حدثنا عبد العزيز بن عبد الله الأويسى** حدثني ابن أبي حازم عن أبيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أنها قالت لمرورة ابن اختي إن كنا لننظر إلى الهلال ثلاثة أهلية في شهرين وما أوقدت في أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نار فقلت ما كان يمشيكم قالت الأسودان التمر والماء إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار كان لهم منائح وكانوا يمنعون رسول الله ﷺ من أبياتهم فيسقيهم *

مطابقته للترجمة مثل مطابقة الحديث السابق وابن أبي حازم هو عبد العزيز وابوه سلمة بن دينار يزيد من الزيادة ابن رومان بهم الراعي وروح الاسدي المدني مولى آل الزبير بن العوام والحديث مضى في اول الهبة عن عبد العزيز المذكور يعني هذا الاسناد والمثن وفيه فقلت يا خالة ما كان يمشيكم قوله من أبياتهم وهناك من البانهم قوله ابن اختي اي يا ابن اختي وحرف النداء محذوف وكانت ام عروة اسماء بنت ابى بكر الصديق اخت عائشة رضي الله تعالى عنهم قوله ان كنا لننظر كلمة ان مخففة من الثقيلة قوله الى الهلال اي الثالث وهو هلال الشهر الثالث لانه يرى عند انقضاء الشهرين وبرؤيته يدخل الشهر الثالث قوله يمشيكم بضم الباء وفتح العين وتشديد الياء آخر الحروف المكسورة وبالشين المعجمة اي المضمومة ويروى يمشيكم بضم الياء وكسر العين وسكون الياء من اعاشه الله اي اعطاه العيش قوله الا أنه لكمة الا يعني لكن وانه اي وان الشأن قوله منائح جمع منيعة وفي المغرب المنيعة والمنيعة الناقاة الممنوحة ومنيعة اللبن ان يعطى الرجل ناقة او شاة ينفع بلبها ويبيدها قوله يمنعون رسول الله ﷺ اي يعطونه من المنائح قوله فيسقيهم اي يسقيهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويروى فيسقيهم بالافراد *

٤٧ - **حدثنا عبد الله بن محمد** حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن عمارة عن أبي زرقة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ اللهم ارزق آل محمد قوتا *

مطابقته للترجمة من حيث شان نفسه طلب الكفاف وفضله واخذ الباقية من الدنيا والزهدي فيما فوق ذلك وهكذا كان عيشه صلى الله تعالى عليه وسلم وعبد الله بن محمد المعروف بالمسندى ومحمد بن فضيل مفسر فضل بالمعجمة ابن غزوان الضبي الكوفي ومحمد هداي يروى عن ابيه فضيل المذكور عن عمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم وبالراء ابن القمقاع وابوزرعة هرم بفتح الهاء ابن عمرو بن جرير والحديث اخرجه مسلم في الزكاة عن ابى بكر بن ابي شيبة وعمره واخرجه الترمذى في الزهد عن ابيه عمار واخرجه النسائي في الرقائق عن اسحق بن ابراهيم قوله قوتا اي مسكة من الرزق *

باب القمعة والمداومة على العمل *

أى هذا باب في بيان استحباب القصد وهو السلوك في الطريق المستدلة ويقال القصد استقامة الطريق بين الإفراط والتفريط **قوله** والداومة أى وفي بيان المداومة على العمل الصالح *

٤٨ - **حدثنا** عبدان أخبرنا أبي عن شعبة عن أشعث قال سمعت أبي قال سمعت مسروقاً قال سألت عائشة رضي الله عنها أي العمل كان أحب إلى النبي ﷺ قالت المداومة قال قلت فأى حين كان يقوم قالت كان يقوم إذا سمع الصارخ

مطابقة للجزء الثاني للترجمة وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن حيلة المروزي واشعث بالشين المعجمة والميم المهملة والهاء المثناة ابن أبي الشعثاء واسمه سليم بن الأسود والحديث مسمى بهذا الإسناد في كتاب التهجيد في باب من نام عند السحر **قوله** فأى حين هكذا رواية الكشميين وفي رواية غيره في أى حين **قوله** يقوم أى من النوم والصارخ الديك قال الكرمانى والمؤذن قالت فيه نظر *

٤٩ - **حدثنا** قتيبة عن مالك عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أنها قالت كان أحب العمل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يقوم عليه صاحبه

مطابقة أيضاً للجزء الثاني للترجمة والحديث من أفرادهم

٥٠ - **حدثنا** آدم حدثنا ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن ينحى أحدكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتخلفني الله رحمة سددوا وفاروا واغدوا ورؤحوا وثنى من الله لجهنم والقصد القصد تبخلوا

مطابقة للجزء الأول للترجمة وهو قوله القصد وادم هو ابن أبي اس واسمه عبد الرحمن وابن أبي ذئب بلط الحيوان المشهور وهو محمد بن عبد الرحمن والحديث من أفرادهم قوله لن ينحى من التنجيه أو من الانجاء ومعناه لن يخاف من الجحيم والشئ والتخلص منه قوله احدا منصوب على المفعولية وعمله بالرفع فاعل ينحى قوله ولا أنا قال الكرمانى اذا كان كل الناس لا يدخلون الجنة الا برحمة الله فوجه تخصيص رسول الله ﷺ بالذكر هو انه اذا كان مقطوعاً عنه فانه يدخل الجنة ولا يدخلها الا برحمة الله فغيره يكون في ذلك بطريق الاولى قوله الا أن يتخلفني الله أى إلا أن يستترني الله برحمته يقال تفهمه الله برحمته اذا ستره بها ويقال تفهمت فلانا أى سترت ما كان منه وعطيته ومنه عم السيف لانك اذا غمدته فقد سترته في غلافه وفي رواية سهل الا ان يتداركنى والاستثناء مقولع ويحتمل ان يكون متصلاً من قبيل قوله تعالى (لا يدعون فيها الموت الا الموت الاولى) قيل كيف الجمع بينه وبين قوله (وتلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون) واحاط ابن بطال بما لم يخف ان الآية تحمل على ان الجنة تنال بالمنازل فيها بالاعمال وان درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال ويحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى (سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) فصرح بان دخول الجنة ايضا بالاعمال واحاط بانه لفظ محمول بيده الحديث والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون **قوله** برحمة وفي رواية أبي عبيد بن جراح وفي رواية الكشميين من طريقه بمصطلح رحمة وفي رواية الاعشى بمصطلح رحمة وفي رواية ابن عون بن عوف رحمة قوله سددوا وفي رواية بشر بن سعيد عن أبي هريرة عند مسلم ولكن سددوا ومما انفردوا السداد أى الصواب وقال الكرمانى التسديد بالمهمل من السداد وهو القصد من القول والعمل واحتيار الصواب منهما قوله وفاروا أى لانفراطوا فتجهدوا انفسكم في العبادة اثلاً لما مضى بكم ذلك الى اللال

فتقروا العمل فتفرطوا وقال الكرمانى أى لا تبالغوا للغاية بل تقربوا منها قوله «واغدوا» من الغدو وهو السير من أول النهار والرواح السير من أول النصف الثاني من النهار قوله ونهى من الدلبة أى استعينوا ببعض شئ من الدلبة بضم الدال واسكان اللام ويجوز فى اللغة فتحها ويقال بفتح اللام أيضا وهو بالضم السير آخر الليل وبالفتح سير الليل وقد بسطنا الكلام فيه فى باب الدين يسر فى كتاب الايمان قوله والقصد القصد بالنصب على الاغراء أى الزموا الطريق الوسط المعتدل تبالغوا المنزل الذى هو مقصدكم شبه المتعبدين بالمسافرين فقال لا تسقوا الاوقات كلها بالسير بل اغتدوا اوقات نشاطكم وهو أول النهار وآخره وبعض الليل وارحموا أنفسكم فيما بينهما اثلا بقطعكم قال الله تعالى (أفم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل) ١٣

٥١ - **حدثني عبد العزيز بن عبد الله** حدثنا سليمان بن موسى بن هبة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سددوا وقاربوا واعلموا أنه لن يدخل أحدكم عمله الجنة وأن أحب الأعمال أدومها إلى الله وإن قل

مطابقة للجزء الثاني للترجمة وعبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو بن أويس العامري الأديسي المدينى وسليمان هو ابن بلال أبو ايوب القرشي التيمي وموسى بن هبة يسكنون القفاف ابن ابي عياش الاسدي المدينى والحديث اخرجه مسلم فى التوبة عن اسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه النسائي فى الرفائى عن الحسن بن اسماعيل قوله سددوا وقاربوا قدمه شى شرحه عن قريب قوله أنه أى ان الشأن ويروى ان ان يدخل قوله ان يدخل بضم الياء من الادخال واحكم منسوب لانه مفعول وعمله مرفوع لا فاعل لقوله ان يدخل والجنة نصب على الظرف قوله ادومها بضم الهمزة فاعل التمسيل قيل ادومها كيف يكون قليلا ومعنى الدوام شمول الازمنة مع انه غير مقدور ايضا احبب بان المراد بالدوام المواظبة العرفية وهى الايمان بها فى كل شهر او كل يوم. قدر ما يطلق عليه عرفا اسم المداومة قوله وان قل أى أحب الأعمال وهو معطوف على مقدر تقديره ان لم يقل وان قل *

٥٢ - **حدثني محمد بن عزة** حدثنا شعبة عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله قال أدومها وإن قل وقال اكثروا من الأعمال ما تطيقون

كان ينبغي ان يتقدم هذا الحديث على الحديث الذى قبله لا يخرج هذا جواب سؤالهم أى الأعمال أحب الى الله وسعد بن ابراهيم بن عبد الله بن عوف من جملة التابعين وفقهاهم وصالحهم قوله اكثروا بفتح اللام وضمتها وقال ابن التين هو فى اللغة بالفتح ورويه بالضم فقال كلفت به كافا او اوتت به وا كانه غير وقاله الكرمانى والتكليف الامر بما يشق عليك وقال بعضهم ونقل بعض الشراح انه روى بفتح الهمزة وكسر اللام من الاكلاف ورد بان لم يسمع كلمة بالشئ قلت الظاهر انه أراد ببعض الشراح الكرمانى ولم يقل الكرمانى كلفه بالشئ وانما قال كلفه غيره ومعناه كلفه الشئ بدون الباء قوله ما تطيقون فى محل نصب وكلمة ما يجوز ان تكون مصدرية ويجوز ان تكون موصولة فى إشارة الى بدل الجود وغاية السعى وهو خلاف المقصود من السياق واجيب بان المراد ما تطيقون عليه دائما ولا تحزون عنه فى المستقبل *

٥٣ - **حدثني همام بن أبي شينة** حدثنا جابر بن منصور عن ابراهيم عن همامة قال سألت أم المؤمنين عائشة قلت يا أم المؤمنين كيف كان عمل النبي صلى الله عليه وسلم هل كان يلهو شيئا من الأيام قالت لا كان عمله ديمة وأيسكم يستطعم ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يستطعم

٥٢ - (حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن الزبير قال حدثنا موسى بن عقبة عن أبي سلمة
ابن عبد الرحمن عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صدقوا وقاربوا وأبشروا فإنه
لا يدخل أحدًا الجنة عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتخبرني الله بغيرتي
ورحمته * قال أظننه عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة *

﴿ وَقَالَ عِمَّانُ حَمْدُنَا وَهُيَّبُ عَنْ مُوسَى بْنِ هُجَبَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَلَمَةَ عَنْ عَائِشَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعْتُ دَاوُدَ وَأَبِيرُوا ﴾

﴿ وَقَالَ مُجَاهِدٌ: سَمِعْتُ أبا سَعِيدٍ يَقُولُ ﴾

٥٥ - **بِرَحْنِي إِبراهيمُ بنُ المُنْذِرِ** حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ هِلَالِ بْنِ عَلِيٍّ هُنَّ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُهُ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى لَنَا يَوْمًا الصَّلَاةَ ثُمَّ رَفَعَ الْمِنْبَرَ فَأشارَ بِيَدِهِ قِبَلَ قِبْلَةِ الْمَسْجِدِ فَقَالَ قَدْ أُرَيْتُ الْآنَ مِنْهُ صَلَّيْتُ

أَكْمُ الصَّلَاةِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ مُثَلَّثَيْنِ فِي قُبُلِ هَذَا الْجِدَارِ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَلَمْ أَرَ كَالْيَوْمِ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ﴿

مطابقه للترجمة من حيث أن تكون الجنة المرعبة والنار المرهبة نصب عين المصلي ليكونا باعنين على مداومة العمل وإدامانه
ومحمد بن فليح بضم الفاء مضمر الفاعل بالغاء والحاء المهملة يروى عن أبيه فليح بن سليمان المغميرة الخزاعي وقيل الأسلمى
وهلال بن على وهو هلال بن أبى ميمونة ويقال هلال بن أبى هلال والحديث مضى في الصلاة في باب رفع البصر الى الامام
عن يحيى بن صالح عن محمد بن سنان **قوله** «ثم رقى» بفتح الراء وكسر القاف أى صعد وزاد معنى **قوله** قبل قبلة المسجد
بكسر القاف وفتح الباء الموحدة أى جهة قبلة المسجد **قوله** «أريت» بضم الهمزة وكسر الراء **قوله** «الجنة» نصب على
أنه مفعول ثان لأريت **قوله** «ممثلين» أى مصورين **قوله** «في قبل هذا الجدار» بضم القاف والباء الموحدة أى فدام
هذا الجدار أى جدار المسجد ويروى «هذا الحائط» يقال مثل له أى صور له حتى كأنه ينظر إليه **قوله** «فلم أَرَ كَالْيَوْمِ»
أى يوماً مثل هذا اليوم وقد وقع هذا مكرراً نادراً

﴿ بَابُ الرَّجَاءِ مَعَ الْخَوْفِ ﴾

أى هذا باب في بيان استحباب الرجاء مع الخوف فلا يطع النظر في الرجاء عن الخوف ولا في الخوف عن الرجاء إشلالاً
بفضى في الاول الى الكبر وفي الثاني الى القنوط وكل منهما مدموم والمقصود من الرجاء ان من وقع منه نقصير فليحسن
ظنه بالله ويرجو ان يحوجه ذنبه وكدامن وقع منه طاعة يرجو قبولها وامان انهمك في المعصية راجياً عدم المؤاخذة
بغير ندم ولا ادلاع فهذا غرور في غرور وقد اخرج ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن عائشة
قالت يا رسول الله الذين يؤتون وقلوبهم وسجلة أهوالذي يسرق ويزنى قال لا ولكن الذي يصوم ويتصدق ويصلي
ويخاف ان لا يقبل منه *

﴿ وَقَالَ سَفِيَانُ مَا فِي الْقُرْآنِ آيَةٌ أَشَدُّ عَلَى مَنْ اسْتَمَّ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى يُقِيمُوا التَّوَدَّاةَ وَالْإِنْجِيلَ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾

سفيان هذا هو ابن عيينة واول الآية (قل يا اهل الكتاب استم على شىء) وانما كان اشد لانه يستلزم العلم بما في الكتاب
الاطمية والعمل بها وقد مر في تفسير سورة المائدة وقبل الاحوف هو قوله تعالى (واتقوا النار التي أعدت للكافرين) وقيل
هو (لنفس ما كانوا يعنفون) وقبل احوف آية من يعمل سوءاً يجز به فان قلت ما وجه مناسبة الآية بالترجمة قلت من حيث
ان الآية تدل على ان من لم يعمل بما نصحه الكتاب الذي انزل عليه لم يحصل له النجاة ولا ينفعه رجاءه من غير عمل ما امر به *

٥٦ - **قوله** فتيمية بن سعيد **قوله** ثمال بن يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن
سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فأمسك هنده تسماً وتسعين رحمة
وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم السائر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأت من النار ﴿

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فلو يعلم السائر من الكافر الى آخر الحديث وذلك ان المكاسب لو تحقق ما عند الله من الرحمة لما قطع
رجاه اصلاً ولو تحقق ما عنده من العذاب لما ترك الخوف اصلاً فينبغي ان يكون بين الخوف والرجاء فلا يكون مفرطاً في
الرجاء بحيث يصير من المرجئة القائلين بأنه لا يضر مع الايمان شئ ولا في الخوف بحيث يكون من الخوارج والمعتزلة

القائلين بتخليد صاحب الكبيرة إذا مات من غير توبة في النار بل يكون وسطا بينهما كما قال الله تعالى (يرجون رحمته ويخافون عذابه) قوله قتيبة بن سعيد في رواية أبي ذر لم يذكر ابن سعيد قوله وعمرو بن أسد وعمر بن الوائل وفيهما ما ولي المطالب وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وكلاهما مدنيان والحديث من أفرادهم وقد مر في الأدب في باب جعل الله الرحمة مائة جزء من طريق سعيد بن المسيب عن أبي هريرة وأفضله جعل الله الرحمة مائة جزء قوله إن الله خلق الرحمة أي الرحمة التي جعلها في عباده وهي مخلوقة وأما الرحمة التي هي صفة من صفاته فهي قائمة بذاته عز وجل قوله مائة رحمة أي مائة نوع من الرحمة أو مائة جزء كما في الحديث الذي تقدم في الأدب قوله في خلقه كلهم ويروي كاهن قاله الكرمانى قوله فلو يعلم الكافر هكذا ثبت في هذا الطريق بالفاء إشارة إلى ترتيب ما بعده على ما قبلها ومن ثم تقدم ذكر الكافر لأن كثرة الرحمة وسعتها تقتضى أن يعلمها كل أحد ثم ذكر المؤمن استطراداً أو الحكمة في التعبير بالمضارع دون الماضي الإشارة إلى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع لأنه إذا امتنع في المستقبل كان ممتنعاً فيما مضى وقد صرح ابن الحاجب أن لو لا انتفاء الأول لا انتفاء الثاني كفي قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) فانتفاء التعدد بانتفاء الفساد وليس هنا كذلك إذ فيه انتفاء الثاني وهو انتفاء الرجاء لا انتفاء الأول كفي قوله لو جئتنى لا كرمك فإن الأكرام منتف لا انتفاء المحبة قوله بكل الذي قيل فيه اشكال لأن أفضله كل إذا اضيغت إلى الموصول كانت اذ ذلك العاموم الاجزاء لا العاموم الأفراد والنرض من سياق الحديث تنعيم الأفراد واجب بانه وقع في بعض طرقهم الرحمة قسمت مائة جزء فالتنعيم حينئذ العاموم الاجزاء في الأصل ونزلت الاجزاء منزلة الأفراد بالغة قوله لم يئأس من الجنة من اليأس وهو القنوط يقال يئأس بالكسر يئأس وفيه لغة أخرى بكسر الهمزة من مسقطه وهو وشاذ وقال المبرد منهم من يبدل الهمزة في المستقبل أو الياء النائية الفاقول يئأس ويئأس فان قلت ما معنى لم يئأس من الجنة قلت قيل المراد أن الكافر لو علم سعة الرحمة لقطى على ما به من عظيم العذاب فيحصل له الرجاء وقيل المراد أن متعلق علمه بسعة الرحمة مع عدم انتفائه إلى مقابلهما يطعمه في الرحمة *

باب الصبر عن محارم الله

أي هذا باب في بيان الاجتهاد في الصبر عن محارم الله أي محرماته قاله الكرماني قلت المحارم جمع محرمة بمنع الميمين وجاءه ضم الراء ايضا قال الجوهرى الحرمة ما لا يحل انتهاكه وكذلك الحرمة بمنع الراء وضمها والصبر حسن النفس وتارة يستعمل بكلمة عن كما في المماضى يقال صبر عن الزنا وتارة بكلمة على كما في الطاعات يقال صبر على الصلاة ونحو ذلك *

﴿وَقَوْلِهِ هَزَّ وَجِلٌ لِّمَا يُوقَى الْهَمَّارُونَ أَجْرَهُمْ يَتَّيَّرُ حِسَابٍ﴾

وقوله بالجرح عطف على قوله الصبر عن محارم الله هذا في رواية أبي ذر هكذا باللفظ قوله وليس في رواية غيره لفظ قوله وفي بعض النسخ وقوله عز وجل وهذا الحسن واللفظ الصابرون يحتمل أن يستعمل بمن ويلى لما ذكرنا آتاهما استعماله بالوجهين وأراد بقوله بغير حساب المبالغة بالنسبة إلينا *

﴿وَقَالَ هُمُ وَجَدْنَا خَيْرَ عَيْشِنَا بِالصَّبْرِ﴾

أي قال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قوله بالصبر كذا هو بالباء الموحدة وفي رواية الكشميهني بجذف الباء فيكون منصوباً بمنزلة الخافض وقال بعضهم والأصل في الصبر والباء بمعنى في قلت لا يحتاج إلى هذا والباء على حاله لا لا يصاق أي وجدناه ملتصقا بالصبر ويجوز أن تكون للاستعانة وهذا الأثر رواه أحمد في كتاب الزهد بسند صحيح عن مجاهد قال عمر رضي الله تعالى عنه وجدنا خير عيشنا بالصبر *

٥٧ - ﴿أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَطَاءُ بْنُ يَزِيدَ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ

أَخْبَرَهُ أَنَّ أُنَاسًا مِنَ الْأَنْصَارِ هَاضَمُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَلَمْ يَسْأَلْهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَّا أَطْعَامَهُ حَتَّى نَقِدَ مَا عِنْدَهُ
فَقَالَ لَهُمْ حِينَ نَقِدَ كُلُّ شَيْءٍ أَنْفَقَ يَسْتَدِينُهُ مَا يَكُنْ هِنْدِي مِنْ خَيْرٍ لَا دَخِرُهُ عَنْكُمْ وَإِنَّهُ مَنْ يَسْتَمِفَّ
يُعِيقُهُ اللَّهُ وَمَنْ يَنْصَبِرْ يُصَبِّرْهُ اللَّهُ وَمَنْ يَسْتَعِنْ يُعْنِهِ اللَّهُ وَلَنْ تَعْطُوا عَطَاءَ حَيْرًا وَأَوْسَمَ مِنَ الصَّبْرِ
مطابقته للترجمة في آخر الحديث وأبو العيان الحلي بن نافع وروايته عن شعيب بن أبي حمزة عن محمد بن مسلم الزهري
في البخاري كثيرة وأبو سعيد محمد بن مالك الخدرى والحديث مضى في الزكاة عن قتيبة وأخرجه مسلم والنسائي أيضا عن
قتيبة ومضى الكلام فيه قوله أن أناسا وروى أن أناسا والمعنى واحد قوله حتى يمد يدهم في التورن وكسر الميم في قوله أنفق
بيده جملة حالية أو اعتراضية أو استثنائية وروى بيده بالألف ادقوله ما يكن كلفا ما لم يوصله وأما شرطية وروى ما يكون
وصوب الهمي على الأول قوله لا دخره بالأدغام وبغيره وفي رواية مالك فلم ادخره وعنه فلن ادخره وداله مهملة وقيل
مهملة قوله وأنه من يستعق كذا في رواية الأكثرين بتشديد الميم وفي رواية الكشميري من يستعق من الاستعفاف
وهو طلب العفة وهي الكف عن الحرام والسؤال من الناس قوله بعنه الله بضم الباء وتشديد الفاء المفتوحة أي
يرزقه العفاف هو له ومن يتصبر أي ومن يشكف الصبر يصبره الله بضم الباء وتشديد الباء المكسورة أي يرزقه الله
الصبر قوله ومن يستعق أي ومن يظهر انغماء ولم يسأل بعنه بضم الباء من الاعناء أي يرزقه العنى عن الناس ووقع في
رواية عبد الرحمن بن أبي سعيد بدل التصبر ومن استعق كفا الله وراد من سأل وله قيمة أو قية فقد ألحف قوله
ولن تعطوا على صيغة المجهول بالخطاب للجمع قوله عطاء خيرا بالنصب كذا في هذه الرواية ووقع في رواية مالك
هو خير بالرفع وفي رواية مسلم عطاء خيرا والتقدير هو خير وقال النووي كذا في نسخ مسلم يعني بالرفع والتقدير
هو خير كما قلنا

٥٨ - حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا مِسْرُوحُ بْنُ زِيَادٍ بْنُ عِلَاقَةَ قَالَ سَمِعْتُ الْمُغِيرَةَ بْنَ
شُعْبَةَ يَقُولُ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي حَتَّى تَرْمَ أَوْ تَنْتَفِخَ قَدَمَاهُ فَيَقَالُ لَهُ فَيَقُولُ أَفَلَا
أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا

مطابقته للترجمة في الصبر على العطا فانه صلى الله تعالى عليه وسلم صبر عليها حتى تورمت قدماه وخلا د بفتح
الحاء المعجمة وتشديد اللام ابن يحيى برصفوان أبو محمد السلمى الكوفي سكن مكة ومات بهامسة ثلاث عشرة ومائتين
ومسعر بكسر الميم وسكون المهملة الأولى وفتح الثانية وبالراء ابن كدام الكوفي وزيد بكسر الزاي وتخفيف الباء آخر
الحروف ابن علاقة بكسر العين وتخفيف اللام وبالقفاف والحديث مضى في صلاة الليل عن أبي نعيم وأخرجه الترمذي
والنسائي وابن ماجه في الصلاة فالاولان عن قتيبة وابن ماجه عن هشام بن عمار قوله حتى ترم أصله تورم لانه من ورم
يرم بالكسرية وبها والقياس يورم وهو واحد ما جاء على هذا البناء ومجئته على هذا البناء شاذ وهو من الورم وهو الانتفاخ قوله
أو تنتفخ بالنصب قال الكرماني كلمة أول التوبيع ويحتمل أن يكون شكاهن الراوى وحزم غيره أنه لما قال له فيقال له
أي أنك قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فيقول صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أفلا أكون عبدا شكورا على
ما أنعم الله على من هذا الفضل العظيم الذي اختصت به

بابُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ

أي هذا باب ترجم بقوله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وأصل التوكل من التوكل يقال وكل امرأ إلى فلان
أي اتجأ اليه واعتمد عليه والتوكل تنويع الأمر إلى الله وقطع النظر عن الأسباب وليس التوكل ترك السبب والاعتماد
على ما يحسنه من الخلقين لا ذلك قد يثير إلى ضد ما يراد من التوكل وقد سئل الإمام أحمد رحمه الله عن رجل جلس

في بيته اوفي مسجد وقال لا اعمل شيئا حتى ياتني رزقي فقال هذا رحل رحل العلم وقد قال النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ان الله جعل رزقي تحت ظل رحب وقال لوتوكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا فداكرها تغدو وتروح في طلب الرزق قال وكانت الصحابة رضى الله تعالى عنهم يتجرون و يعملون في تحيلهم والقنود بهم *

﴿ وقال الربيع بن خثيم من كل ما ضاق على الناس ﴾

الربيع بفتح الراء وكسر الباء الموحدة ابن خثيم بضم الخاء المعجمة وفتح التاء المثناة وسكون الباء اخر الحروف الثوري الكوفي من كبار التابعين صحب ابن مسعود رضى الله تعالى عنه وكان يقول له لوراك رسول الله ﷺ لا حب لك رواه الامام احمد في الزهد بسند جيد قوله من كل ما ضاق اراهم يتوكل على الله وهو حسبه من كل ما ضاق على الناس وقال الكرمانى من كل ما ضاق يعنى اتوكل على الله عام من كل امر مضيق على الناس يعنى لخصوصية في التوكل في امر بل هو جار في جميع الامور اتى تضيق على الناس *

٥٩ - ﴿ حدثني اسحاق بن عمار عن ابي بصير عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت قاعدا عند سمير بن جبير فقال عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تدخل الجنة من امتى سبعون الفا بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون ﴾

مطابقته للترجمة في اخر الحديث واسحق شيخ البخارى قال الفاساني لم احده منسوباً عند شيوخنا لكن حدث البخارى في الجامع كثيرا عن اسحق بن ابراهيم وقال بعضهم اسحاق هو ابن منصور وغلط من قال ابن ابراهيم قلت التعليل من ابن وقد سمع البخارى من جماعة كل منهم يسمى اسحاق بن ابراهيم وحسين بضم الخاء وفتح الصاد المهملة والحديث اخرجه البخارى في الطب مطولا وفي احاديث الانبياء مختصرا عن مسدود ههنا ايضا روى بعضه قوله لا يسترقون اى لا يطلبون الرقبة وهى العودة التى يرقى بها صاحب الآفة كالحمل والصرع ومخوذلك من الآفات وقد جاء فى بعض الاحاديث حوارها وهى بعضها التى عنها من الجواز استرقوا لها فان بها النظرة اى اطلبوا لها من برى لها ومن النهى قوله هذا لا يسترقون ووجه الجمع ان النهى عنها ما كان بغير اللسان العربى وبغير املاء الله وصفاته وكلامه فى كتبه المنزلة وان يعتقدهوا ان الرقيامة لا محالة والمأمور بها ما كان بقوارع القرآن ونحوه قوله ولا يتطيرون اى لا يتشاهمون بالطيور ومثلها مما هو عاداتهم قبل الاسلام والطيرة ما يكون فى الشر والقال ما يكون فى الخير *

﴿ باب ما يكره من قيل وقال ﴾

اى هذا باب فى بيان ما يكره من قيل وقال وكلامهما من ماصيان الاول مجهول قيل اصله قول نقلت حركة الواو الى القاف بهد سبب حركتها ثم قلبت ياء اسكونها وانكسار ما قبلها وهو حكاية اقويل الناس قال فلان كذا وفلان كذا وقيل كذا وكذا واذا روى بالتثنية يكونان مصدرين يقال قال قولا وقبلا وقالا والمراد انه نهى عن الاكثار مما لا فائدة فيه وقيل اذا كانا اسمين يكون فى عطف احداهما على الاخر كثير فائدة بخلاف ما اذا كانا فعلاين وقيل اذا كانا اسمين يكون الثانى تأكيدا *

٦٠ - ﴿ حدثنا علي بن مسلم حدثنا هشيم أخبرنا غير واحد منهم من غيرهم وفلان ورجل و

ثالث أيضا من الشعبي عن وراد كاتب المغيرة بن شعبة أن معاوية كتب إلى المغيرة أن اكتب إلى محمد بن سفيان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فكتب إلى المغيرة لما سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ثلاث مرات قال وكان ينهى من قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال ومنع وهات وعقوب الأمهات وأد البنات

مطابقة لترجمة ظاهرة وعلى بن مسلم الطوسي ثم البغدادي وهشيم مصنف هشيم بن بشير الواسطي والمغيرة هو ابن مقيم الضبي قوله وفلان هو مجالد بن سعيد فقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن زياد بن أيوب ويعقوب بن إبراهيم الدورقي قالاناهشيم بن أيوب واحد منهم مغيرة ومجالد قوله ورجل ثالث قيل يحتمل أن يكون داود بن أبي هند فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق داود بن أبي هند وغيره عن الشعبي ويحتمل أن يكون زكريا بن أبي زائدة أو اسماعيل بن أبي خالد فقد أخرجه الطبراني من طريق الحسن بن علي بن راشد عن هشيم عن مغيرة عن زكريا بن أبي زائدة ومجالد واسماعيل بن أبي خالد كلهم عن الشعبي والشعبي هو عامر بن ضراحيل ودرادفتح الواو وتشديد الراء مولى المغيرة وكتبه والحديث مضى في الصلاة عن محمد بن يوسف وفي الاعتصام عن موسى وفي القدر عن محمد بن سنان وفي الدعوات عن قتيبة وقد مضى الكلام فيه قوله «حدثنا علي بن مسلم كذا في رواية الجمهور وفي رواية السكسبية وحده وقال علي بن مسلم قوله وكثرة السؤال أي في المسائل التي لا حاجة فيها أو من الأموال أو من أحوال الناس قوله «إضاعة المال» أي وضعه في غير محله وحقه قوله «ومنع وهات» أي حرم عليكم منع ما عليكم إعطاؤه وطالب ليس لكم أخذه قوله «وأد البنات» هي البنات تدفن وهي حية كانوا يفعلونه في الجاهلية إذا ولد لفقير منهم بنت دسها في التراب *

«وهن هشيم أخبرنا عبد الملك بن عمير قال سمعت ورادا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

هو موصول بالطريق الذي قبله وقد رواه الاسماعيلي من رواية يعقوب الدورقي وزيد بن أيوب قالاناهشيم عن عبد الملك به *

باب حفظ اللسان

أي هذا باب في بيان وجوب حفظ اللسان عن التكلم بما لا يوجب في الشرع وقال صلى الله تعالى عليه وسلم وهل يكب الناس في النار على آخريهم إلا حصائد ألسنتهم وأما القول بالحق فواجب والصمت فيه غير واسع

«ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت»

ياق هذا موصول في الباب وذكره هكذا ترجمة وفي رواية أخرى ذرو قول النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان إلى آخره *

«وقول الله تعالى ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد»

كذا لا يذروا رواية غيره وقوله «ما يلفظ من قول» إلى آخره ولا يذروا ما يلفظ الله تعالى ما يلفظ الآية قوله إلا لديه رقيب أي حافظ والعتيد هو الحاضر والمبني أراد به المسكين اللذين يكتبان جميع الأشياء كذا قاله الحسن وفائدة وخصة عكرمة بالحير والشريعة الأولى تهسير أبي صالح في قوله «يعتد الله ما يشاء» وبثبت أن الملاحة تكاتب كل ما يتكلم به المرء فيمحوا عنه تعالى منه ما ليس له ولا عليه وبثبت ما له وما عليه

٦١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ** حَدَّثَنَا **عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ** سَمِعَ **أَبَا حَازِمٍ** عَنْ **سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ** عَنْ **رَسُولِ اللَّهِ ﷺ** قَالَ **مَنْ يَضْمَنْ لِي مَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ وَمَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ أَضْمَنْ أَنَّهُ الْجَنَّةَ** مطابقة للترجمة في قوله من يضمن لي ما بين لحييه لان المراد بهدا حفظ اللسان كما يحى قوله حدثنا بنون الجمع رواية الاكثرين وفي رواية ابي در حدثني بنون الا فرادو المقدمي بصيغة اسم المفعول من التقديم هذه نسبة الى احد احداث محمد المذكور وهو محمد بن ابي بكر بن علي بن عطاء بن مقدم ابو عبد الله المعروف بالمقدمي البصري وعمر بن علي هو عم محمد المذكور وهو مداس ولكنه صرح بالسماع وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سلمة س دينار وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه البخاري ايضا في المحاربين عن خليفة بن خياط واخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن عبد الاعلى وقال حسن صحيح غريب قوله من يضمن لي اطلاق الضمان عليه مجاز اذا اراد لام الضمان وهو اداء الحق الذي عليه قوله ما بين لحييه بفتح اللام وسكون الحاء المهملة تنبيه على انها العظمان في جاني الفم والمراد بما بينهما اللسان وبما بين رجليه الفرج قوله اصمن له بالخزم لانه جواب الشرط ووقع في رواية الحسن تكفلت له وفيه ان اعظم البلاء على العبد في الدنيا اللسان والفرج فمن وقى من شرهما قد وقى اعظم الشر *

٦٢ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** حَدَّثَنَا **إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ** عَنْ **ابْنِ شِهَابٍ** عَنْ **أَبِي سَلَمَةَ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** قَالَ قَالَ **رَسُولُ اللَّهِ ﷺ** **صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ** **مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ** **الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ صَمْتُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِرْ جَارَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ** *

مطابقة للترجمة طاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث من افراده قوله بالله واليوم الآخر انما خصهما بالذكر اشارة الى المبدأ والمعاد وخصص الامر الثلاثة ملاحظة لحال الشخص قولاً وفعلاً وذلك اما بالنسبة الى المقيم او المسافر او الاول تحلية والثاني تحلية *

٦٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ حَدَّثَنَا لَيْثٌ** حَدَّثَنَا **سَعِيدُ الْمُقْبَرِيُّ** عَنْ **أَبِي شُرَيْحٍ الْخُرَاعِيِّ** قَالَ سَمِعَ **أَدْنَاهُ** **وَوَعَاهُ قَلْبِي النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ** **الضِّيَافَةُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ جَائِزَتُهُ قِيلَ وَمَا جَائِزَتُهُ قَالَ يَوْمٌ وَلَيْلَةٌ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لَيْسَ صَمْتُ** *

مطابقة للترجمة في آخر الحديث وابو الوليد هشام بن عبد الملك وابو شريح اسمه خويلد الخراعي والحديث مضمي في كتاب الادب في باب من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذره فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الايث الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله جائزته بالنصب اي اعطوا جائزته ولو صحت الرواية بالرفع كان تقديره المتوجه عليكم جائزته قوله يوم وليلة اي جائزته يوم وليلة وقيل الجائزة جنة واليوم طرفه كيف يقع خبر اعطاه واجيب بان فيه مضافا مقدرا اي زمان جائزته يوم وليلة *

٦٤ - **حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمَزَةَ** حَدَّثَنَا **ابْنُ أَبِي حَازِمٍ** عَنْ **يَزِيدَ** عَنْ **مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ** عَنْ **عِدْسِيِّ بْنِ طَلْحَةَ** **بْنِ صَمِيدٍ** **اللَّهِ التَّمِيمِيُّ** عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** **سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ** **إِنَّ** **الْأَمْرَ لَيْسَ كَلَمًا** **بِالْكَلِمَةِ مَا يَتَّبِعُنَّ فِيهَا يَرْلُ بِهَا فِي النَّارِ أَمَدًا مِمَّا بَيْنَ الْمَشْرِقِ** *

مطابقة لترجمة من حيث ان فيه اشارة الى حفظ اللسان من حيث المفهوم ابراهيم بن حمزة بالحاء المهملة والزاي
الاسدي وابن ابي حازم وعبد العزيز وزيد من الزيادة ابن عبد الله المعروف بابن الهادو محمد بن ابراهيم النخعي وعيسى
ابن طاحه بن عبيد الله النخعي وطاحه هو احد العشرة ورجاله - نا الاسناد كلهم مدنيون والحديث اخرجه مسلم في
آخر الكتاب عن قتيبة وغيره واخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن بشار وقال حسن غريب واخرجه النسائي في
الرقائق عن قتيبة وغيره به قوله حدثني بالافراد في رواية الاكثر بن وفي رواية ابي ذر حدثنا بنون الجمع قوله ليه تكلم باللام
في رواية الاكثر بن وفي رواية ابي ذر يتكلم بدون اللام قوله ما يتبين فيها اي لا يتدبر فيها ولا يفكر في بقعها وما يترقب
عليها وتطلق الكلمة ويراد بها الكلام كقولهم كلمة الشهادة يروى وليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها قوله يزل بها الى بذلك
الكلمة وهذا كناية عن دخول النار قوله ابعد ما بين المشرق كناية عن عظمها او وسعها قيل لفظ بين يقتضي دخوله
على متعدد واحيب بان المشرق متعدد معنى اذ مشرق الصيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد عظيم وهو نصف كرة الفلك
أما كتنى باحد الصدين عن الآخر كقوله تعالى (سرايل تقيمك الحرة) وفي بعض الروايات جاد صريحوا والفرب وفيه ان من
اراد النطق بكلمة ان يتدبرها بنفسه قبل نطقه فان ظهرت مصلحة تكلم بها والا امسك *

٦٥ - **حدثني عبد الله بن منير سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله يعني ابن**
دينار عن أبيه عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن العبد ليتكلم بالكلمة
من رضاء الله لا يلقي لها بالاً يرفع الله بها درجات وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط
الله لا يلقي لها بالاً يهوى بها في جهنم ﴿

هذا طريق آخر في الحديث المذكور واخرجه عن عبد الله بن منير على وزن اسم الفاعل من الادارة المروزي وابو
النضر بفتح النون وسكون الصاد المعجمة هاشم بن العاصم القيمي الحراساني مرفى الوضوء وعبد الرحمن يروى عن ابيه
عبد الله بن دينار مولى ابن عمر وابو صالح ذكر ان الزيات وفي الاسناد ثلاثة من التابعين على نسق قوله من رضاء الله
أي مما يرضى الله به قوله لا يلقى بالاً يعني لا يلتفت اليها خاطره ولا يتدبرها ولا يبالى بها ومعنى البال هنا القلب
قوله يرفع الله بها كذا في رواية المستملى والدرخسي وفي رواية الاكثر بن والنسفي يرفع الله بها درجات وفي رواية
الكشميني يرفعه الله بها درجات قوله «من سخط الله» يعني مما لا يرضى به قوله يهوى بها يهوى بفتح الياء وسكون الهاء وكسر
الواو وقال عياض يزل فيها ساقطاً وقد جاء بلفظ يزل بها في النار لان درجات النار الى اسفل فهو نزول سقوط وقيل
لهوى من قريب وهوى من بعيد

باب البُكاء من خشية الله عز وجل ﴿

أي هذا باب في بيان فضل البكاء من خوف الله عز وجل *

٦٦ - **حدثنا محمد بن بشار حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثني حبيب بن عبد الرحمن**
عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال سمعته يقول
الله رجُلٌ ذَكَرَ اللهَ ففاضت عيناه ﴿

مطابقة لترجمة ظاهرة ويحيى هو القحطاني وعبيد الله بن عمر العمري وخبيب بضم الخاء المعجمة وفتح الباء الموحدة
وسكون الياء آخره باه اخرى ابن عبد الرحمن الخزرجي وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه وهذا قطعة من حديث اتم منه قد مضى في الزكاة عن مسدد وفي الصلاة عن محمد بن بشار في ابواب

المساجد ووردت احاديث في البكاء منها حديث اسد بن موسى عن عمران بن يزيد عن يزيد الرقاشي عن انس بن مالك مر فوطا ايها الناس ابكوا فان لم تبكوا فتبا كوا فان اهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كانهما جداول ثم تقطع الدموع وتسيل الدماء فتقرح العيون فلوان السفن اجريت فيها الجرت *

باب الخوف من الله تعالى

اي هذا باب في بيان شدة الاعتناء بالخوف من الله عز وجل والخوف من لوازم الايمان قال الله تعالى (وخافون ان كنتم مؤمنين) *

٦٧ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** حدثنا جرير عن منصور عن ربيع عن حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان رجل ممن كان قبلكم يسمى الظن بعمله فقال لا هلمه اذا انامت فخذوني فذروني في البحر في يوم صائف ففعلوا به فجمعه الله ثم قال ما حملك على الذي صنعت قال ما حملني الا مخافتك ففقر له *

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وجرير هو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز وربي بن بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهمللة وتشديد الباء ابن حراش بكسر الحاء المهمللة وبالراء الخفيفة والشين المعجمة وحذيفة ابن اليمان ورجل السند كلهم كوفيون والحديث مضمي في ذكر بني اسرائيل عن موسى بن اسماعيل واخرجه النسائي في الحائر وفي الرقائق عن اسحق بن ابراهيم عن جرير قوله ممن كان قبلكم يعني من بني اسرائيل قوله يسمى الظن بعمله يعني بعمله الذي كان مصيبة وكان ناسا فوله فذروني في البحر بضم الدال من الذروهو التفريق يقال ذررت الملح اذره ويروى بفتح الدال من التذرية يقال ذرت الريح الشيء وذرته اي اطارته واذمته ويروى اذروني به مزة قلعهم وسكون الدال من اذرت العين دمعها ومنه تذروه الرياح قوله في يوم صائف اي حار بتشديد الراء من الحرارة وروى للمروزي والاصيلي في يوم حار بالزاي الثقيلة يعني انه يحرق البدن لشدة حره وروى لابي ذر عن المستملي والسر حسي في يوم حار بالراء كذا كرنا ولا وكذا روى الكريمة عن الكشميني وذكر بعضهم رواية المروزي بنون بدل الراي وقال ابن فارس الحون ربح يحن كحنين الابل به

٦٨ - **حدثنا موسى** حدثنا معتز سمعت ابي حمزة ثمالا عن هبة بن عبد العاف عن ابي سعيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر رجلا فيمن كان سلفا او قبلكم آتاه الله المالا وولدا يعني اعطاه مالا وولدا قال فلما حضر قال لبيد اي ابي كنت لكم فالواخير ابي قال فانه لم يبتدر حينئذ الله خيرا فسر ما قناده لم يدخروا ان يقدم على الله فاندبه فانظروا فاذا مات فاحرقوني حتى اذا صيرت فحمها فاسحقوني او قال فاسمكوني ثم اذا كان ريح عاصيف فاذروني فيها فاخذ مواشيهم على ذلك وربي ففعلوا فقال الله كن فاذا رجل قائم ثم قال اي هبدي ما حملك على ما فعلت قال مخافتك او فرق منك فلما تلافاه ان رحمه الله فحدثت ابا عثمان فقال سمعت سلمان فخير انه زاد فاذروني في البحر او كما حدث *

مطابقته للترجمة في قوله مخافتك وموسى هو ابن اسماعيل التبوذي ومعتز يروي عن ابيه سليمان التيمي وعبة بصم الدين وسكون القاف ابن عبد الماهر ابو نهار الاردني البصري وابو سعيد مدين مالك الحدرى رضي الله تعالى عنه

والحديث مرفوض كرى اسرائيل عن ابي الويلد ويحيى في التوحيد عن عبد الله بن ابي الاسود واخرجه مسلم في التوبة عن
عبيد الله بن معاذ وغيره قوله « او فانيكم » شك من الراوى قوله « يعنى اعطاه مالا » هذا تفسير لقوله آتاه الله وهو
بالمعنى اعطاه وبالقصر بمعنى الحصى قوله مالا بمذوقه اعطاه رواية الكشميهنى ولا معنى لاحاطة لفظ مالا وفي رواية
غيره اعطاه بلاذ كرمالا قوله فلما حضر نضم الحاء وكسر الصاد الممجمة اى فلما حضره او ان الموت قوله « خير أب »
بالنصب اى كنت خير أب وبالرفع اى انت خير أب قوله لم يثبت من الاثبات افعال من البار بالباء الموحدة والراء ومعناه
لم يثبت ولم يجباها كذا فسر قتادة واصله من البيرة بمعنى الذخيرة والخيرة قال أهل اللغة بارت الشيء وابتارته ابارة
وابتثره اذا خباته ووقع في رواية ابن السكن لم يثبت بتقديم الهزة على الباء الموحدة حكمه عياض ومعناه لم يقدم خيرا
يقال بارتته وابتارته كذا كرهناه ووقع في التوحيد في رواية ابن زبد المروزي لم يثبت أو لم يثبت بالشك في الزاى او الراء وفي رواية
الجرجاني بتون بدل الباء الموحدة والزاى قيل كلاهما يدر صحيح ويروى في غير البخارى يثبت بالهاء بدل الهزة وبالراء
ويثبت بالميم بدل الباء الموحدة وبالراء قوله وان يقدم على الله يعده كذا هاء ناسكون القاف وفتح الدال من القدوم وهو
بالجزم على الشرطية وكذا يمتد به بالجزم لانه حزاء والمعنى انه ان يمت يوم القيامة على هاء يه يه فله كل احد فاذا صار رمادا
مبثوثا في الماء او الریح لم يمتخنى ووقع في حديث حذيفة عند الامعاء على من رواية ابي خزيمة عن جبريل بن عبد الله حديث الباب
فانه ان يقدر على ربي لا يفرى وكذا في حديث ابي هريرة لئن قدر الله على قيل كيف عفر لهذا الذى اوصى بهذه الوصية
وقد جعل قدرة الله على احيائه واجيب بان الناس اختلفوا في تاويل هذا الحديث فقيل اما عفو الله عما كان منه في ايام صحته
من المعاصي فلندمه عليها وتوبته منها عندهم وله ولذلك امر ولده باحراقه وتدريته في البر والبحر خشية من عذاب ربه
والندم توبة قلت فيه نظر لان كون الندم توبة انما هو لهذه الامة لا يرى ما حكى الله عن قاييل بقوله (فاصبح من النادمين)
فلم يكن ندمه توبة وقيل ان معنى قوله ان قدر الله على القدرة التى هي المعجز وانه كان عنده انه اذا احرق وذرى اعجز
ربه عن احيائه فهو على انه عفر له بالقدرة لانه لم يكن تقدم في ذلك الزمان انه لا يفر الشر ك به و ليس في العقل دليل على
ان ذلك غير جائز في حكمة الله تعالى واما نقول لا يجوز ان يفر الشر ك بعد نزول قوله تعالى (ان الله لا يفران بشر ك به) واما
جواز غير ان الله ذلك فله ضلله الا عم وغناؤه الاتم لانه لا يصره ك كفر ولا ينعى ايمان مؤمن وقيل معنى ان قدر الله على ان
ضيق على كقوله تعالى ومن قدر عليه رزقه اى صيق ولم يرد بذلك وصف حاله بالمعجز عن اعادته وقيل اما عفر له لانه غلب
على فهمه من الجزع الذى كان خلقه من خوف الله وعذابه فيمذرو مثل هذا انما يكون كرا من يقصده الكفر وهو يعقل
ما يقول وقيل عفر له باصل توحيد الذى لا تنصر منه مصية وعزى ذلك الى المرجع قوله فاحرق قولى وفي رواية حذيفة الذى
اخرجه البخارى في بني اسرائيل فاجمه الى خطبا كثيرا ثم اوروا نار حتى اذا اكلت الحصى وحلص الى عظمى وخذوها
واطعوهما قوله فاحرقوه نى من السحق وهو ذى الشىء ناعما او قال فاسحقونى شك من الراوى من السحق قالوا السحق
والسحق بمعنى واحد وقيل السحق دونه وهو ان يفت الشىء او يدق فلهما صغارا قوله فاذرونى يصح ان يقرأ موصول الالف
من ذرات الشىء مفرقة ويصح ان يكون اصله من الثلاثى المزيدي فيه قطع الهزة من قولهم اذرت المين دمعها واذريت
الرجل عن فرسه اى رميته وقال ابن التين قرأناه بقطع الهزة قوله فاخذهم وائيقهم جمع ميثاق وهو المهدق واوربى هو
على التسم عن الخبر بذلك عنهم لتصحيح خبره ويحتمل ان يكون حكاية الميثاق الذى احده اى قال لمن اوصاه قلى وربى
لا فعلن ذلك وفي تصحيح مسلم فاخذهم ميثاقا ففعلوا ذلك وربى قال القاضى عياض وفي بعض نسخه فعلوا ذلك
وذرى قال فان صحب هذه الرواية فربى وجه الكلام ولعل الدال سقطت لبعض الناس وتابعه الباقر وقال الكرمانى
وافظ البخارى يحتمل ان يكون بهيئة المساضى من التربية اى ربى احذوا نبيق والمبايعات لكنه موقوف على
الرواية وقال بعضهم وابد الكرمانى ثم نقل ذلك عنه فالت ما جزم بذلك حتى يقال فيه وابدوا نبيق فبدية الرواية

مع الاحتمال الذي ذكره قوله فاذا رجل قائم وقع مبتدأ هنا نكرة لان وقوعه هنا بعد اذا المفاجأة من الخصصات كما في قولك خرجت فاذا سمع قوله اي عبيدي يعني يا عبيدي قوله او فرق هو شك من الراوي وهو بفتح الفاء والراء وبالقاف الخوف قوله فما تلافاه ان رحمه كلمة ما موصولة وكلمة ان مصدرية اي الذي تلافاه اي تداركه بان رحمه اي بالرحمة والضمير المنصوب في تلافاه يرجع الى عمل الرجل ويجوز ان يكون مانا بفتح وكلمة الاستثناء محذوفة على مذهب من يجوز حذفها اي ما تلافاه الا ان رحمه قوله فحدثت اباعثمان قال الكرمانى القائل بحدثت قتادة وقال مصنفهم هو سليمان والد المتمر قلت الذي يظهر ان قول الكرمانى هو العصباء فلينظر فيه وابوعثمان هو عبد الرحمن بن مل الزهدي بالون المتوحد قوله وقال اي ابوعثمان سمعت هذامن سلمان اي الفارسي وحذف المسموع منه الذي استثنى منه ما ذكره والتقدير سمعت سلمان يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بمثل هذا الحديث غير انه زاد قوله او كما حدث شك من الراوي يشير به الى انه معنى حديث ابى سعيد لا بافظه كما *

﴿ وقال مُعَاذٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ سَمِعْتُ هُكَيْمَةَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

اي قال معاذ بن معاذ التميمي وهذا التعليق وصله مسلم حدثني عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا ابى حدثنا شعبة عن قتادة سمع عقبة بن عبد الغفار يقول سمعت اباسعيد الخدرى يحدث عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا فيمن كان قبلكم رآه الله مالا ولدا فقال لولده لتفعلن ما آوكم به اولاوين ميراثي غيركم اذا انعمت فاحرقوني واكبر على انه قال ثم اسحقوني فاذروني في الريح فاني لم ابهر عند الله خيرا وان الله يقدر على ان يخذلني قال فاخذ منهم ميتا فافقهوا ذلك به وربى فقال الله ما حلك على ما فعلت قال مخافتك فانلافاه غيرها انتهى اي ما تداركه غير المخافة *

﴿ بابُ الانتباه عن المعاصي ﴾

اي هذا باب في بيان وجوب الانتباه عن المعاصي اي تركها اصلا والاعراض عنها بعد اللودوع فيها

٦٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ عَنْ بُرَيْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ كَمَثَلِ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ رَأَيْتُ الْجَيْشَ يَبْعِنِي وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُرِيانُ فَانْتَبَهَ النَّجَّاءُ فَطَاعَتْهُ طَائِفَةٌ فَأَذَلَّ جُؤَاهُ عَلَى مَهْلِهِمْ فَتَجَوَّأَوْا كَذَبَتُهُ طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَاجْتَنَحَهُمْ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه الانذار عن الوقوع في المعاصي والانتباه عنها ومحمد بن العلاء بن كريب ابو كريب الكوفي وهو شيخ مسلم ايضا وابو اسامة حماد بن اسامة الليثي وبريد بن بضم الباء الموحدة مصنف براد بن عبد الله بن ابي بردة بضم الباء الموحدة واسمه عامر وقيل الحارث وبريد هذاري عن جده ابي بردة بن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في الاعتصام واخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ قوله مني المثل بفتحين الصفة العجيبة الشأن يوردها البليغ على سبيل الشبه لارادة التقريس والتفهيم قوله ومن مابعتني الله المائد محذوف تقديره ما بعثني الله به اليكم قوله فوما التنكير فيه للشيعوع قوله الجيش اللام فيه الهد قوله يعني بالثنية وهي رواية الكشميني وفي رواية غيره بالافراد قوله واما النذير المرين اي المندر الذي تجرد عن ثوبه واخذه برحمته ويدبره حول رأسه علاماقومه بالثارة وقال ابن بطال النذير المرين رجل من جنهم هل عليه رجل يوم ذي الخلصة فقطع يده ويد امرأته فانصرف الى قومه فخذلهم فضر به المثل في تحقق الخبر وقال ابن السكيت اسم الرجل الذي هل عليه عوف بن عامر اليشكري والمرأة كانت من بني كنانة وتنزيل هذه القصة على لفظ الحديث بعيد لا ليس

فيما انه كان عريانا وقال ابو عبد الملك هذا مثل قديم وذلك ان رجلا اتى حبشا فخر دوه وعروه فجاء الى المدينة فقال اني رأيت الحبش يعني واني انا النذير اكم وتروني عريانا جردني الجيش فالتجاء التجاء وقال ابن السكيت ضرب به النذير ^{مما لا} المثل لامت لانه نجر ولا يذارهم وقال الخطاسي روى عن محمد بن خالد العمري ان بيا موحدة فان كان محفوظا فمعناه صحيح وهو الفصح بالانذار لا يكتفى ولا يورى يقال رجل عريان اي فصيح اللسان من اعرب الرجل عن حاجته اذا افصح عنها قوله فالتجاء بالنصب مفعول مطلق فيه اعراء اي اطلبوا النجاء بان تسرعوا الحرب لا تكم لا تعلقون مقاومة ذلك الجيش والتجاء الثاني تا كيدوكلاهما ممدودان وجاء القصر فبهما تخفيا فاحاء مداول وقصر الثاني قوله فادخلوا من الادلاج من باب الادمال وهو السير اول الليل او كل الليل على الاختلاف في معناه وهزته همزة قطع وفي التوضيح قوله فادخلوا بتشديد الدال قلت لاستقيم هذا لان الادلاج بالتشديد هو السير آخر الليل فلا يناسب هذا المقام والصواب ما ذكرناه قوله على مهلهم متعنتين اي على السكينة والثاني واما المثل سكون الهاء فمعناه الامهال فلا يناسب هذا وفي رواية مسلم عن مهاتهم قوله فنجوا لانهم اطاعوا النذير وساروا من اول الليل فنجوا قوله فصيحهم الحبش اي اتوهم صباحا هذا اصله ثم استعمل فيمن بطرق بفتنة في اي وقت كان قوله فاجتاحتهم بحميم ثم بحمالة اي استاصلهم من حيث انتهى ما حوحوه اذا استاصلته ومنه الجائحة وهي الهلاك

٧٠ - **حديث** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن أحمد بن أبي الزناد عن عبد الرحمن أنه حدثه أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لئن لم تكني ومثل الناس كمثل رجل استوقد نارا فلما أضاءت ما حوله جعل الفراش وهذه الدواب التي تقع في النار يقعن فيها فجعل ينزهن وينقيها فيقتعن فيها فأننا أخذ نجحز كم عن النار وهم يقتعنون فيها

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه منع النبي ^{صلى الله عليه وسلم} اياهم عن الاتيان بالمعاصي التي تؤديهم الى الدخول في النار وابو اليمان الحكم بن نافع وشعيب هو ابن ابي هريرة الحمصي وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن دكوان وعبد الرحمن هو الاعرج والحديث مفسر في باب قول الله ووهبنا للدواب سليمان فانه اخرجه هناك بعين هذا السند عن ابي اليمان الى قوله وهذه الدواب تقع في النار ثم اختصره وذكر حديثنا آخر قوله استوقد بمعنى اوقد ولكن استوقد ابلغ قوله اضاءت من الاضاءة وهي فرط الانارة قوله الفراش بفتح الفاء وتخفيف الراء وبالشين المعجمة جمع الفراشة وقال الكرماني هي صغار البق وقيل هي ما يتهاافت في النار من الطيارات قلت هذا الصريح من الاول وقال الهراشي تفسيرها انها كدودها فالحراد يركب بعضها بعضها وقال ابن سيده هي دواب مثل البهوض واحدها فراشة وقال الطبري ليس هي ببهوض ولا دباب وقال ابو نصر هي التي تطير وتهاافت في السراج وهي جماع الفراش هي ما تتهاافت في النار من الطيارات وقال اللادوي هي طائر فوق البهوض قوله يقعن فجعل بالهاء وفي رواية الكشميني بالواو والضمير فيه يرجع الى الرجل قوله ينزهن بهتج الياء والزاي وضم العين المهملة اي يدفعون ويروى يزعن بلانون من وزعه بزعه وزها فهو وزع اذا كفه ومنه قوله فيقتعن من الافتحام وهو المجسوم على الشيء يقال قعتم في الامر اي رمى بنفسه فيه سفاة واقعته فاقعهم ويقال اقعهم المنزل اذا هجم قوله فيها اي في النار قوله فانا آخذ فقول البووي روى باسم الفاعل ويروى بصيغة المضارع من الكلام وقال الطبري الفاء فيه فصيحة كأنه اساقا لمثل ومثل الناس الى آخره اتى بمساها وأهم وهو قوله فانا آخذ نجحز كم ومن هذه الدقيقة التفت من الغيبة في قوله لمثل الناس الى الخطاب في قوله نجحز كم قوله نجحز كم تضم الحاء المهملة وفتح الجيم وبالزاي جمع حجرة وهي مقعد الأزار ومن السراويل موضع التكة ويجوز ضم الحميم في الجمع قوله وهم يقتعنون

فيها هذه رواية الكشميهني وفي رواية غيره وانتم تفتحون وعلى الاول سال الكر ماني قال القياس وانتم لاهم ليوافق افظ
حجركم ثم اجاب بانه الثقات وفيه اشارة الى ان من اخذ رسول الله ﷺ بحججه لا افتح له فيها *

٧١ - **حديث** ابو نعيم حدثنا زكريا عن هارم قال سمعت عبد الله بن عمر يقول قال النبي ﷺ
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه *

• مطابقة للترجمة من حيث ان ترك اذى المسلم باليد واللسان من جملة الانتهاء عن المعاصي وايضا قوله من هجر ما نهى
الله عنه من جملة الانتهاء عن المعاصي وابو نعيم الفصل بن دكين وزكريا هو ابن ابي زائدة وطاهر هو الشامي والحديث
مصري في اول كتاب الايمان قيل خسر المهاجر بالذكر تطايبا لقاب من لم يهاجر من المسلمين لقوات ذلك بفتح مك فاعلمهم
بان من هجر ما نهى الله عنه كان هو المهاجر الكامل *

باب قول النبي صلى الله عليه وسلم او تعلمون ما اهلتم لضعفكم قليلا وابكمكم كثيرا *
اي هذا باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تعلمون ما اهلتم لو تعلمون ما علمت الى آخره ذكر الترجمة بلفظ حديث الباب وعكس
بعضهم حيث قال في كوفيته حديث ابي هريرة بلفظ الترجمة *

٧٢ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب
أن ابا هريرة رضى الله عنه كان يقول قال رسول الله ﷺ او تعلمون ما اهلتم لضعفكم قليلا
وابكمكم كثيرا *

الترجمة والحديث • واهو يحيى بن بكير بضم الباء الموحدة مصفر بكر هو يحيى بن عبد الله بن بكير الخزومي المصري
وعقيل بضم العين المهملة ابن خالد الابلي وابن شهاب محمد بن محمد بن مسلم الزهري والحديث من افراده قوله ما علم أي من الاحوال
والاحوال التي بين ايدينا عند النزاع وفي البرزخ ويوم القيامة وفيه من صنعة البديع مقابلة المصالح بالبكاه والقلة بالثرة
ومطابقة كل منها بالآخر •

٧٣ - **حديث** سليمان بن حرقب حدثنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس رضى الله عنه قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم لو تعلمون ما اهلتم لضعفكم قليلا وابكمكم كثيرا *

هذا مثل الحديث السابق غير ان راوى ذلك ابو هريرة وراوى هذا اس بن مالك روى عنه ابنه موسى
الانصاري قاضي البصرة وهذا مختصر من حديث اخرجه البخاري في تفسير سورة المائدة عن المنذر بن الوليد
الجارودي وسيعي في الاعتصام عن محمد بن عبد الرحمن وخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
عن محمد بن معمر وغيره وخرجه الترمذي في التفسير عن محمد بن معمر باسناده نحوه وخرجه النسائي في الرقائق
عن محمود بن غيلان مختصرا *

باب حجب النار بالشهوات

اي هذا باب يذكر فيه حجب النار اي غطت النار فكانت الشهوات سببا لوقوع في النار ووقع عند ابي نعيم باب حفت
النار وفي بعض النسخ بعده وحجبت الجنة بالمكاره •

٧٤ - **حديث** اسماعيل قال حدثني مالك عن ابي الزناد عن الأخرج عن أبي هريرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حجب النار بالشهوات وحجبت الجنة بالمكاره *

الترجمة جزء الحديث واما جليل هو ان ابي اويس وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن ابن هرم والحديث من افرادة قوله حجب النار كذا لجميع الرواة في الموضوعين الا فروى فقال حفت النار في الموضوعين وكذا هو عند مسلم من رواية ورقاء بن عمر عن ابي الزناد وكذا اخرجه مسلم والترمذي من حديث انس وهذا من جوامع كلامه عليه السلام في يدعي بلاغته في ذم الشهوات وان مالت اليها النفوس والحض على الطاعات وان كرهتها النفوس وشق عليها قوله حفت بالحاء المهملة وتشديد الفاء من الخفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل اليه الا به خطئة فالجنة لا يتوصل اليها الا بقطع مفاوز المسكاره والنار لا ينجى منها الا بترك الشهوات *

﴿ باب الجنة اقرب الى احدكم من شراكه والنار مثل ذلك ﴾

اي هذا باب يذكر فيه الجنة الى آخره وهذه الترجمة حذفتها ابن بطال وذكر الحديثين اللذين فيهما في الباب الذي قبلها ومناسبة ذلك ظاهرة ولكن الذي ثبت في الاصول التفرقة *

٧٥ - **حدثني موسى بن مسعود** حدثنا سفيان عن منصور والأعمش عن أبي وإيل عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم الجنة اقرب الى احدكم من شراكه والنار مثل ذلك

الترجمة والحديث سواء وموسى بن مسعود ابو حنيفة النعماني بفتح النون وسكون الهمزة وسفيان هو الثوري ومنصور هو ابن المعتز والاعمش سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود وهو لاء كلهم كوفيون والحديث من افرادة قوله والاعمش بالجر عطف على منصور وشراك النعل هو الذي يدخل فيه اصبع الرجل ويطلق ايضا على كل سير وفيه القدم وفيه دليل واضح على ان الطاعات موصلة الى الجنة والمعاصي مقربة من النار فقد يكون في ايسر الاشياء وينبغي للمؤمن ان لا يزهو في قليل من الخير ولا يستقل قليلا من الشر فيحسبه هينا وهو عند الله عظيم فان المؤمن لا يعلم الحسنه التي رحمه الله بها والسئية التي يسخط الله عليه بها *

٧٦ - **حدثني محمد بن المنن** حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عيسى عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اصدق بيت قاله الشاعر

« ألا كل شيء ما خلا الله باطل »

لم ارا احدا من الشراح ذكر وجه ايراد هذا الحديث في هذا الباب فلذلك ذكره ابن بطال في الباب الذي قبله فاقول من الفيض الالهي الذي وقع في خاطري ان كل شيء ما خلا الله من امر الدنيا الذي لا يؤول الى طاعة الله ولا يقرب منه اذا كان باطلا يكون الاشتغال به مبهدا من الجنة مع كونها اقرب اليه من شراك نعله والاشتغال بالامور التي هي داخلية في امر الله تعالى يكون مبهدا من النار مع كونها اقرب اليه من شراك نعله وعند بعض الثقات المعجزة وسكون النون هو محمد بن جعفر والحديث قد مضى في الادب في باب ما يجوز من الشر ومضى الكلام فيه مستقصى وبسطنا الكلام فيه في شرحنا الا كبر للشواهد *

﴿ باب لينظر الى من هو اسفل منه ولا ينظر الى من هو فوقه ﴾

اي هذا باب يذكر فيه ان ينظر الى ما هو اسفل منه

٧٧ - **حدثنا اسماعيل** قال **حدثني مالك** عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر الى من هو اسفل منه

الجزء الاول من الترجمة من لفظ حديث الباب وقال بعضهم هذا لفظ حديث اخرجه مسلم بحجوه من طريق الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة بافظ انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم قلت هذا ليس كلفظ حديث مسلم بل هو في المعنى مثله واسماعيل هو ابن ابي اويس واموال الزناد عبد الله والاعرج عبد الرحمن وقد ذكرنا عن قريب والحديث من افراده قوله « من فضل » على بناء المجهول قوله « والحق » قال الكرماني بفتح المعجمة الصورة والاولاد والاتباع وكل ما يتعلق بزينة الحياة الدنيا قوله « فلينظر الى من هو اسفل منه » ليسهل عليه نقصانه ويفرح بما انعم الله عليه ويشكر عليه وامافي الدين وما يتعلق بالآخرة فلينظر الى من هو فوقه ليزيد رغبته في اكتساب الفضائل *

﴿ بَابُ مَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ أَوْ بِسَيِّئَةٍ ﴾

اي هذا باب يذكّر فيه من هم بحسنة اللهم ترجيح قصد الفعل تقول هممت بكذا اي قصدت به حتى وهو فوق مجرد خطور الشيء بالقلب *

٧٨ - ﴿ حَرْشُ أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا جَمْدُ أَبُو هُثْمَانَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءُ الطُّارِدِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ ﷺ فِي مَا يَرَوِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ قَالَ قَالَ إِنْ اللَّهُ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ ذَلِكَ فَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَأَمَّا يَعْمَلُهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ هِدَّةٌ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ هِدَّةٌ هَشْرٌ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِينَ مِائَةً ضَعُفَ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ وَمَنْ هَمَّ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ عِنْدَهُ حَسَنَةٌ كَامِلَةٌ فَإِنْ هُوَ هَمَّ بِهَا فَعَمَلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ لَهُ سَيِّئَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فمن هم بحسنة وقوله ومن هم بسيدة وابو معمر عبد الله بن عمرو بن الحجاج الملقب بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف وعبد الوارث هو ابن صعيد وجهد بفتح الجيم وسكون العين المهمة ابن دينار وكنيته ابو عثمان الرازي وابو رجاء بالمعرب والجيم اسمه عثمان بن تميم الطاردي وهو لا كاهم بهم يرون والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن شيبان بن فروخ وعبره واحرجه السائي في التوبة وفي الرقائق عن قتيبة قوله عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفي رواية الاسماعيل عن مسدد عن رسول الله ﷺ قوله فيما يروى عن ربه هذا لبيان انه من الاحاديث القدسية او بيان ما فيه من الاسناد الصحيح الى الله تعالى حيث قال ان الله قد كتب او بيان الواقع وليس فيه ان غيره ليس كذلك بل فيه ان غيره كذلك لانه صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينطق عن الهوى او المعنى في جملة ما يرويه انه عروجل كتب الحسنات اي قدرها وجعلها حسنة وكذلك السيئات قدرها وجعلها سيئة وقال الكرماني وفيه دلالة على بطلان قاعدة الحسن والقبح العقليين وان الافعال ليست بذواتها قبيحة او حسنة بل الحسن والقبح شرعيان حتى لو اراد الشارع التمكنيس والحكم بان الصلاة قبيحة والزنا حسن كان له ذلك خلافا للمعتزلة فانهم قالوا الصلاة في نفسها حسنة والزنا في نفسه قبيح والشارع كاشف مبين لا مثبت وليس له تمكيسها قوله « ثم بين ذلك » اي ثم بين الله عروجل الذي كتب من الحسنات والسيئات قوله « فمن هم » بيان ذلك بقامه الصريحة قوله « فلم يعملها » اي فلم يعمل الحسنات التي هم بها كتبها الله له عنده اي كتب الله تلك الحسنات التي هم بها وقيل امر الحفظة بان تكتب ذلك وقيل قدر ذلك وعرف الكتبة من الملائكة ذلك التقدير وقوله « عنده » اي عند الله وهذه اشارة الى الشرف وقوله « كاملة » اشارة الى رفع توهم قصصها لكونها نشأت عن الهمة المجرد وقال النووي اشار بقوله عنده الى مزيد الاعتناء به وبقوله كاملة الى تعظيم الحسنة وتأكيد امرها وعكس ذلك في السيئة فلم يصفها بكاملة بل اكد ما بقوله واحدة اشارة الى تحمقها بما في الفضل والاحسان وقوله « فان هو هم بها » اي

فان هم العبد بالحسنة فعملها قوله «عشر حسنات» قال عز وجل من جاء بالحسنة فله عشر امثالها قوله الى سبع مائة ضعف
اى مثل والضعف يطلق على المثل وعلى المثليين قال الله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم الآية قوله «الى اضعاف كثيرة»
قال الله تعالى (والله يضاعف لمن يشاء) قيل لسا كان لهم بالحسنة معتبرا باعتبار انه فعل القلب لزم ان يكون بالسيئة ايضا
كذلك واجيب بان هذا من فضل الله على عباده حيث عفا عنهم ولو لا هذا الفضل العظيم لم يدخل احدا الجنة لان السيئات من
العباد اكثر من الحسنات فلطف الله عز وجل بعباده بان ضاعف لهم الحسنات دون السيئات قيل اذا هم العبد بالسيئة ولم يعمل
بها فماتته ان لا يكتب له سيئة فمن اين ان يكتب له حسنة واجيب بان الكعب عن الشر حسنة قيل اتفق العلماء على ان الشخص
اذا عزم على ترك صلاة بعد عشرين سنة عصي في الحال واجيب بان العزم وهو توطين النفس على فعله غير الهم الذى هو
تحديث النفس من غير استقرار وقال ابن الجوزى اذا حدث العبد نفسه بالمعصية لم يؤاخذ فاذا عزم فقد خرج عن تحديث
النفس فيصير من اعمال القلب فان عقدا لنية على الفعل فينقضها ثم بيان الفرق بين الهم والعزم انه لو حدث نفسه في الصلاة
وهو فدا بقطعها لم تنقطع فاذا عزم حكمنا بقطعها ثم اعلم ان حديث ابن عباس هذا معناه الخصوص لمن هم بسيئة فتركها
لوجه الله تعالى وامام تركها مكرها على تركها بان يحال بينه وبينها فلا يكتب له حسنة فلا يدخل في نص الحديث وقال
الطبري وفي هذا الحديث نص صحيح مقالة من يقول ان الحفظة يكتب ما يرم به العبد من حسنة او سيئة وتعلم اعتقاده كذلك
ورد مقالة من زعم ان الحفظة لا يكتب الا ما ظهر من عمل العبد وتسمع (بان قيل) الملك لا يعلم الغيب فكيف يعلم بهم العبد
قيل له قد جاء في الحديث انه اذا هم بحسنة فاحت منه رائحة طيبة واذا هم بسيئة فاحت منه رائحة كريهة فملت هذا
الحديث اخرجه الطبري عن ابي معشر المدني وسألت حديث ابي هريرة في التوحيد لم يقط «اذا اراد عبدى ان يعمل
سيئة فلا يكتبوها عليه حتى يعملها» وفيه دلائل على ان الملك يطلع على ما لا آدمى اما باطلاع الله اياه واما بان يخلق الله له
ملك يدرك به ذلك

باب ما يُتَّقَى مِنْ مُحَقَّرَاتِ الذُّنُوبِ

اى هذا باب في بيان ما يتقى اى ما يجنب من محقرات الذنوب وجاء هذا اللفظ في حديث اخرجه النسائي وابن ماجه
عن عائشة ان النبي ﷺ قال لها «يا عائشة اياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا» وصححه ابن حبان والمحقرات
جمع محقرة وهي الذنوب التي يحقرها فاعلمها *

٧٩ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدٍ حَدَّثَنَا مَهْدِيُّ عَنْ غِيلَانَ عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّكُمْ لَتَمْلَأُونَ**
أَعْمَالًا هِيَ أَدَقُّ فِي أَصْنَيْنِكُمْ مِنَ الشَّمْرِ إِنْ كُنَّا نَمُدُّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمُؤَبَّاتِ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ يَمْنِي بِذَلِكَ الْمُهْلِكَاتِ

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث و ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي ومهدى هو ابن ميمون الازدي وغيلان
بفتح المعجمة وسكون الياء آخر الحر وف ابن حرير وقال بعضهم هو غيلان بن جامع وهو عامل صربح لان غيلان بن حرير
من اهل البصرة وغيلان بن جامع كوفي قاضي الكوفة تورجال السند كلهم بغيرون والحديث من افراده قوله لئلا تملأون
الام في لانا كيد قوله هي ادق اصل النقصيل من الدقة بكسر الدال وازاد به اسم كانوا يحقرونها ويهونونها قوله ان
كانا نمددا ان مخافة من التثنية وجاز استعملها بدون اللام الفارقة بينها وبين النافية عند الامن من الالتباس ونعدها بدون
اللام في رواية ابي ذر عن السري حسي والمستعمل عند الاكثرين لئلا تملأ باللام التاكيد وايضا بالضمير وعندها يحذف
الضمير ايضا والمضارع ان كنا نمدد قوله على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى في زمنه وايامه قوله «المؤبات»

اي المهلكات هكذا فسر البخاري على مايجي والآن وفي رواية الاكثرين من الموبات وسقوط كلمة من في رواية السرخسي والمستعمل في قوله قال ابو عبد الله هو البخاري نفسه يعني بذلك اي بلفظ الموبات يعني اراد بها المهلكات وهي جمع موبة اي مهلكة وثلاثه وبق يبق فهو وبق اذا هلك واوقة غيره وهو موبق فالفاعل بكسر الباء والمفعول بفتحها ومسي الحديث راجع الى قوله عز وجل (وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) وكانت الصحابة يمدون الصفات من الموبات لشدة خشيتهم لله ولم يكن لهم كبار والمحقرات اذا كثرت صارت كبار للاصرار عليها

باب الأعمال بالخوانيم وما يخاف منها

اي هذا باب في الاعمال بالخوانيم اي بالواق وهو جمع خامة وفي التوضيح يقال خاتم بفتح الخاء وكسرها وعد اللغات الست التي فيه ثم قال والجمع الخواتيم قلت هذا تصرف عجيب فانه ظن ان الخواتيم ما جمع الخاتم الذي يلبس وليس هذا هنا دخل وانما المراد بالخوانيم الاعمال التي يختم بها عمل الرجل عنده موته

٨٠ - **حدثنا علي بن هيثم حدثنا ابو غسان قال حدثني ابو حازم عن سهل بن سعد الساهدي** قال نظر النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل يقابل المشركين وكان من اعظم المسلمين غناة عنهم فقال من احب ان ينظر الى رجل من اهل النار فليمنظر الى هذا فتبته رجل فلم يزل على ذلك حتى جرح فاحتمل الموت وقال بدابة سيفه فوضعه بين يديه فتعامل عليه حتى خرج من بين كنفه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليمهل فيما يرى الناس يعمل اهل الجنة وانه لمن اهل النار ويعمل فيما يرى الناس هل اهل النار وهو من اهل الجنة وانه من الاعمال بخواتيمها

مطابقه لترجمة في آخر الحديث وعلى بن عياش تشديد الياء آخر الحروف والتين المعجمة الالهاني بالنون المصى وابو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المعجمة محمد بن مطرف وابو حازم بالحاء المعجمة والزاي سلمة ابن دينار والحديث مصى في الجهاد مطولا في باب لا يقال فلان شهيد فانه اخرجه هناك عن قتبية عن يعقوب بن عبد الرحمن عن ابي حازم الى آخره ومضى الكلام فيه ومضى ايضا في المقاييس وسياتي في القدر ايضا قوله الى رجل اسمه قزمان بنهم القاف وبالزاي قوله غناه بفتح الغين المعجمة والمديف عني عن فلان غناه باب عنه واجري مجراه قوله وقال بدابة سيفه يعني طمس بدابة سيفه وهو حده وطرفه بين يديه وقد تقدم فيما مضى بنص سيفه فلان مائة لا مكان الجمع بينهما قوله فتعامل عليه اي اذ كاعليه بقونه

باب المرأة راحة من خلاط السوء

اي هذا باب مترجم بترجمة هي المزالة اي الاعزال والافراد راحة من خلاط السوء بضم السين المعجمة وتشديد اللام جمع خلط وهو جمع غريب وخلط الرجل الذي يخالطه ويعاشره يستوي فيه الواحد والجمع ويجمع الخلط ايضا على خلط بضم تين ذكره الصغاني في الباب وقال بعضهم ذكره الكرماني بلفظ خلط بغير الهمز يعني مثل ما ذكره الصغاني قلت لم يذكر الكرماني هكذا وانما قال خلط بضم الحاء وتشديد اللام جمع خلط وبكسر الهاء والتخفيف مصدر اي الخالطة هذا الذي ذكره الكرماني ولم يرد قوله وبكسر الهاء الى آخره انه الترجمة واعاد كرهذا لزيادة الفائدة على انه يجوز ان يكون اشار به الى حوازي الوجهين في قوله من خلاط السوء احدهما ان يكون جمعا والآخر ان يكون مصدرا من خالط يخالط مخالطة وخلطا قوله راحة اصله راحة قلبت الواو الفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فالجوهرى الروح والراحة من الراحة وهو سكن النفس مع سمة من غير تشكك بشئ وهذه مادة واسعة تستعمل لمان كثيرة وفي المزالة عن الناس فوائد كثيرة واقام البهمن شرم وقد قال ابو الدرداء وجدت الناس كبر نفلة وروى ابن المبارك اخبرنا

شعبة عن حبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن غاصم أن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال خذوا حظكم من العزلة وفي رواية قال عمر العزلة راحة من خبط السوء وروى الطحاوي من حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم قال إلا أخبركم بخير الناس منزلاً قلنا بلى يا رسول الله قال رجل أخذ بعنان فرسه في سبيل الله وأخبركم بالذي يليه رجل معتزل في شعب يقيم الصلاة ويؤتي الزكاة ثم قال فإن قال فائل ابن ماري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من قوله المسلم الذي يخاطب الناس ويصبر على إذا هم خير من المسلم الذي لا يخاطب الناس ولا يصبر على إذا هم ويحاربهم لأنه لا تضاد بينهما لأن قوله رجل أخذ بعنان فرسه خرج مخرج العموم والمراد به الخصوص فالله في فيه أنه من خير الناس كذا كره غيره بمثل ذلك فقال خير الناس من طال عمره وحسن عمله أو يكون المراد بتمصيله في وقت من الاوقات لافى كل الاوقات

٨١ - **حديث** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد أن أبا سعيد حدثه قال قيل يا رسول الله وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي عن سعد بن الزهري عن عطاء بن يزيد الأبي عن أبي سعيد الخدري قال جاء أهرابي إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال يا رسول الله أي الناس خير قال رجل جاهد بنفسه وماله ورجل في شعب من الشعاب يستدبر به ويدع الناس من شره

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ورجل في شعب إلى آخره وأبو اليمان الحكيم بن نافع وعطاء بن يزيد من زيادة وأما أبي سعيد سمع من مالك والأوزاعي عبد الرحمن والحديث مضمون في أوائل الجهاد في باب أفضل الناس مؤمن مجاهد فإنه أحرجه هناك عن أبي اليمان إلى آخره قوله «وقال محمد بن يوسف» هو القريابي قرنه ههنا رواية أبي اليمان وأفردها باليمان في الجهاد ورواه مسلم عن عبيد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف قوله «أعرابي» لم يدر اسمه قوله «أي الناس خير» وفي رواية المقدمة بالفظ أفضل قوله «رجل جاهد» أي خير الناس رجل جاهد ولا يمارضه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم وخيركم من تمام القرآن وعلمه «ومثل ذلك» لأن اختلاف هذا بحسب اختلاف الاوقات والافروام والاحوال قوله «في شعب» بكسر الشين المعجمة الطريق في الجبل ومسبل الماء وما انفرح بين الجبلين قوله «ويدع» أي يترك

تأنيده الزهري وسليمان بن كثير والنعمان بن الزهري

أي تابع شعيب في روايته عن الزهري الزبيدي وكذا تابع الأوزاعي في روايته عن الزهري والزبيدي هو محمد بن الوليد السامي نسبة إلى زيد بنهم الزاه وفتح الباء الواحدة وسكون الياء آخر الحروف وهو منبه من صعب وهو زبيد الأكبر وأليه يرجع فيما نقله من روى متابعه مسلم عن منصور بن أبي مزاحم حدثنا يحيى بن حمزة عن الزبيدي قوله وسليمان بالرفع عطف على الزبيدي وروى متابعه أبو داود عن أبي الوليد الطيالسي عن سليمان بن قتيلبة قوله والنعمان هو ابن راشد الحزري وروى متابعه أحمد عن وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت النعمان بن راشد به

وقال معمر بن الزهري عن عطاء بن يزيد أو شعيب بن أبي سعيد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

أي قال معمر بن راشد عن محمد بن مسلم الزهري عن عطاء بن زيد أو عبيد الله بالشك وهو عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الملقب عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهذا التعليق رواه أحمد عن عبد الرزاق وقال في ميانه معمر يشك وفي رواية مسلم عن أبي حميد حدثنا عبد الرزاق عن معمر بن محمد عن عطاء بن يوسف شك

وقال يونس وابن مسافر ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب عن عطاء عن بعض اصحاب النبي ﷺ عن النبي ﷺ

يونس هو ابن يزيد الابلي وابن مسافر ابو خالد ويقال ابو الوليد التميمي المصري والى مصر له شام سنة ثمان عشرة ومائة وعزل عنها سنة تسع عشرة ومائة وهو مولى الايث بن سعد ويحيى بن سعيد الانصاري النجاشي قاضي المدينة رأى أس بن مالك وتعليق يونس اخرجه عبد الله بن وهب في جامعه وتعليق ابن مسافر اخرجه الذهلي في الزهريات من طريق الايث ابن سعد عنه وتعليق يحيى اخرجه الذهلي المذكور من طريق سليمان بن بلال عنه قوله عن بعض اصحاب النبي ﷺ قال الكرماني له ابو سعيد الحدرى

٨٢ - **حدثنا ابو ابيهم** حدثنا الماجشون عن قبيد الرحمن بن ابي صهبة عن ابيه عن ابي سعيد انه يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يا أي على الناس زمان خير ما الرجل المسلم الغنم يتبع بها شرف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من الفتن

مطابقته للترجمة تؤخذ من معناه وابو نعيم هو الفضل بن دكين وهو الفضل بن عمرو بن حماد الاحول التيمي الكوفي ودكين لقب عمرو ومات سنة ثمان أو تسع عشرة ومائتين والماجشون بكسر الحيم وضم الشين المعجمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن ابي سلمة وعبد الرحمن بن ابي صهبة هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي صهبة يروى عن ابيه وفي رواية يحيى بن سعيد الانصاري عن عبد الرحمن هذا انه سمع اياه اخرجه احمد والاسماعيلي واخوه عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله انفراد البخاري بهما وبابيهما والحديث مضي في الايمان في باب من الدين الفرار من الفتن فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن مسامة عن مالك عن عبد الرحمن المذكور وهو الكلام فيه هناك قوله شرف الجبال ففتح الشين المعجمة والعين المهملة جمع شعبة وهي رأس الجبل قوله ومواقع القطر يعني بطون الاودية وفيه ان اعتزال الناس عند ظهور الفتن والهرب عنهم اسلم للدين من مخاطرهم

باب رفع الأمانة

أى هذا باب في بيان رفع الامانة من بين الناس والمراد برفعها ذهابها بحيث لا يوجد الامين والامانة صد الخيانة

٨٣ - **حدثنا محمد بن سنان** حدثنا فليح بن سليمان حدثنا هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ضيبت الأمانة فانتظر الساعة قال كيف اضاءتها يارسول الله قال إذا أضاءت الأمر إلى خير أهلها فانتظر الساعة

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله إذا ضيبت الامانة ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وتخفيف النون الاولى والحديث قدمضى في أول كتاب العلم بهذا الاسناد قوله قال كيف اضاءتها القائل بهذا هو الاعرابي سأل متى الساعة لان أول الحديث عن ابي هريرة بينما النبي ﷺ في مجلس يحدث القوم جاء اعرابي فقال متى الساعة الحديث قوله قال اذا اسند ابي قال النبي ﷺ اذا اسند الامر الى غير اهله والمراد من الامر جنس الامور التي تتعلق بالدين كالخلافة والساطنة والامارة والقضاء والافتاء وقال الكرماني اسند الامر الى فوض المسأله الى غير مستحقها كنفوض القضاء الى غير العالم بالاحكام كما هو في زماننا قلت بالبنتان يتولى الجاهل بالارشوة لانه يحتمل ان يكون دينسا يستفتى فيما يحمله فالمدعية العظامي ان يتولى الجاهل بالارشوة فلمن رسول الله ﷺ الراشي والمرئى حيث قال لمن الله الراشي الى آخر الحديث رواه عبد الله بن عمرو بن العاص ولا شك ان من اعنه الله اعنه رسول الله ﷺ واعظم المصائب ان الديار

المصرية التي هي كرمي الام لا يتولى فيها القضاة والحكام وسائر اصحاب المناصب الا بالرتى والبر اطبل ولا يوجد هذا في بلاد الروم ولا في بلاد الحزم *

٨٤ - **حديث** محمد بن كثير اخبرنا سفيان حدثنا الاعمش عن زيد بن وهب حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله ﷺ حديثين رايت احدهما وانا انتظر الاخر حدثنا ان الامة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة وحدثنا عن رفعها قال ينالم الرجل النومة فتقبض الامة من قلبه فيقل أثرها مثل أثر الوكت ثم ينالم النومة فتقبض فيبقى أثرها مثل المجل كجمر دخرته على رجل فخط فقرأه من غير اوليس فيه شيء فيصيح الناس يتبايعون فلا يكاد أحد يؤدى الامة فيقال إن في بني فلان رجلا أميناً ويقال للرجل ما أحمله وما أظرفه وما أجملده وما في قلبه مثقال حبة خردلي من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايت لمن كان مسلماً رده على الإسلام وإن كان نصرانياً رده على سايه فاما اليوم فما كنت أبايع إلا فلانا وفلانا *

مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو الثوري والاعمش سليمان والحديث اخرجه ايضا عن علي بن عبد الله عن سفيان ابن عيينة واخرجه مسلم في الايمان عن ابي بكر وغيره واخرجه الترمذي في الفتن عن هناد بن السري واخرجه ابن ماجة فيه عن علي بن محمد عن وكيع به قوله حديثين اي في باب الامة احدهما في نزول الامة والاخر في رفعها قوله حدثنا اي رسول الله ﷺ قوله في جذر قلوب الرجال بفتح الجيم وتسرها وسكون الدال المنجمة وهو الاصل من كل شيء قاله ابو عبيد وقال ابن الاعرابي الجذر اصل الحساب والنسب واصل الشجرة قوله ثم علموا الى مصدر ولها في قلوب الرجال بالقطرة وهو ما من القرآن قال الله تعالى (انما عرضنا الامة على السموات والارض) الآية قال ابن عباس هي الفرائض التي على العباد وقيل هي ما مروا به وهو راعه وقيل هي الطاعة نقله الواحدي عن أكثر المفسرين قوله ثم علموا من السنة أي سنة النبي ﷺ وحاصل المعنى أن الامة كانت لهم بحسب القطرة وحسبت لهم بانكسب أيضا بسبب الشريعة قوله وحدثنا اي رسول الله ﷺ عن رفعها اي عن رفع الامة قوله ينالم الرجل الى آخره بيان رفعها وهو انه ينالم نومة فتقبض الامة من قلبه يعني تقبض من قوم ثم من قوم ثم شيئا بعد شيئا في وقت بعد وقت على قدر فساد الدين قوله فيقل أثرها اي فيصير أثرها مثل أثر الوكت بهتج الواو وسكون الكاف وبالهاء المثناة وهو أثر النار ونحوه وقال ابن الاثير الوكتة الاثر في الشيء كالنقطة من غير لونه والجمع وكث ومنه قيل للبسر اذا وقعت فيه نقطة من الارطاب وكث ومنه حديث حذيفة المذكور وقال الجوهرى في اصل الواو من باب التاء المثناة من فوق الوكة كالقطة في الشيء يقال في عينه وكنته وضبطه صاحب التلويح بالتاء المثناة وهو غلط قوله مثل المجل بهتج الميم وسكون الجيم وفتحها هو التفتيح الذي يحصل في اليد من العمل بقاص ونحوه وهو مصدر مجتل يده مجتل مجلا ويقال هو ان يكون بين الخلد والاعم ما وكذلك المجلة وهو من باب علم يعلم ومصدره مجل بهتج الميم وسكون الجيم وسكون الجيم وسكون الجيم وقال الاصمعي هو تفتح يشبه البثر من المجل وله فتل بكسر الهمزة قال ابن فارس التفتح فخرج في اليد من العمل وانما قال نفذ مع ان الضمير فيه يرجع الى الرجل وهو مؤنث وذكره باعتبار الضمير او باعتبار الفاعل الرجل في قوله متبرأي أي مرتعا من الانتباه وهو الارتفاع ومنه انتبر الامر صعد على المنبر ومنه من المتبر منبر الارتفاع وكل شيء ارتفع فقد تبر وقال ابو عبيد متبرا اي متنفذا وحاله ان القلب يخالو عن الامة بان تزل عنه شيئا فشيئا فذا زال جز منها

زال نورها وخافته ظلمة كالوكت وإذا زال شيء آخر منه صار كالجل وهو أضر حكمة لا يكاد يزول إلا بعد مدة ثم شبه زوال ذلك النور بعد ثبوته في القلب وخروجه منه واعتقابه أياه بجمرت حرجه على رحلك حتى يؤثر فيها ثم يزول الحجر ويبقى التفتق قوله يتبايعون أي من البيع والشراء قوله فلا يكاد أحدكنا في رواية الكشي يعني وفي رواية غيره فلا يكاد أحدهم قوله أتى على بتشديد الباء قوله وما بالي أيكم يا أيمت وقال ابن التين ناوله بعض الناس على بيعة الخلافة وهو خطأ فكيف يكون ذلك وهو يقول أش كان نصرانيا إلى آخره والذي عليه الجمهور وهو الصحيح أنه أراد به البيع والشراء المروفين يعني كنت أعلم أن الأمانة في الناس وكانت أقدم على معاملة من أتق غير باحث عن حاله وثوقا بأمانته فإنه كان مسالما فدينه ينفعه من الحياة ويحمله على أداء الأمانة وإن كان كافرا فباعه وهو الوالي الذي يسعى له أي الوالي عليه يقوم بالأمانة في ولايته فيصعق ويستخرج حقي منه وكل من ولي شيئا على قوم فهو ساعيهم مثل سماعة الزكاة والابوم فقد ذهب الأمانة فاستأثق اليوم بأحد أئمة على بيع أو شراء الأوفاء ولا نأبى أي أورد أمان الناس فلا نل أعرفهم وأثق بهم قوله رده على الإسلام وو رواية المستملئ بالإسلام قوله وإن كان نصرانيا دكر النصراني على سبيل التمثيل والافاليه ودي أيضا كذلك صرح في صحيح مسلم بهما

٨٥ - **حديث** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الناس كالابل المائنة لا تكاد تجد فيها راحلة

مطابقته للترجمة يمكن أن توجه من حيث أن إلى **صحيح** الخبر في هذا الحديث أن الناس كثيرون والمرضى فيهم قليل بمنزلة الراحلة في الابل المائنة وغير المرضى هم الدين صلبوا الفرائض التي عليهم وقد ذكرنا أن ابن عباس قسر الأمانة بالمرائض فمن هذه الحثية تحصل المطابقة بين الترجمة والحديث وأبو اليمان الحكيم نافع والحديث بهذا الإسناد من أفراد وفي رواية مسلم من طريق معمر عن الزهري تحدثون الناس كالابل مائنة لا تجد الرحل فيها راحلة واختاره في معي هذا الحديث فليل انما براده القرون المدمومة في آخر الرمان ولذلك ذكره البخاري هنا ولم يرد به صلى الله تعالى عليه وسلم زمن أصحابه وتابعيه لأنه قد شهدتهم بالفصل فقال خير القرون الحديث ونقل السكرماني هذا في شرحه بقوله وقال بعضهم المراد به القرون المدمومة إلى آخر ما ذكرناه وقال بعضهم نقل الكرماني هذا عن مغلط أي نظائمه أنه كلامه لكونه لم يخرجه قلت لم نقل الكرماني الا قال بعضهم ولم يدكره مغلط أصلا ولا يحتاج إلى ذكره بمسافيه من سوء الأدب وسبب الظن اليه وبعض الظن أنهم وقيل يحتمل أن يريد كل الناس ولا يكون مؤمن الا في مائة أو أكثر وقبل أن الناس في أحكام الدين سواء لأفضل فيها الشرب على مشروفا ولا ربيع على وضيع كالابل المائنة التي لا تكون فيها راحلة وقيل أن أكثر الناس أهل نقص وأهل الفضل عددهم قليل بمنزلة الراحلة في الابل المائنة قال الله تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) وقوله (ولكن أكثرهم يجهلون) وقال القرطبي الذي يناسب التمثيل أن الرجل الجواد الذي يتحمل انتقال الناس والهمالات عنهم ويكشف كربهم عزيز الوجود كالراحلة في الابل الكثيرة قلت الانسب من كل الأقوال هو القول الذي ذكرناه أولا وفيه أيضا مطابقة للحديث للترجمة كما ذكرناه قوله كالابل المائنة وصفه الابل الذي هو مفرد بقوله المائنة لأن العرب يقول المائنة من الابل ويقال لملان ابل أي مائة من الابل وابلان إذا كان له مائتان في راحلة هي الجيبة المختارة السكاملة الاوصاف الحسنة المنظرة وقيل الراحلة الجبل النضيب والمام بالمائة

باب الرياح والسمعة

أي هذا باب في بيان ذم الرياء بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف والممدو هو اظهار المباداة قصد رؤية الناس لها

فيحمدوا صاحب السمة بضم السين المهملة وسكون الميم قال بعضهم هي مشتقة من السماع قلت السمة اسم والسماع مصدر والاسم لا يشتق من المصدر ومعنى السمة التثوية بالعمل وتشهيره ليراه الناس ويسمعوها به والفرق بينهما ان الرياء يتعلق بحاسة البصر والسمة بحاسة السمع *

٨٦ - **حدثنا مسدد** **حدثنا يحيى** **عن سفيان** **حدثني سلمة بن كهيل** **رح** **حدثنا أبو نعيم** **حدثنا سفيان** **عن سلمة** **قال سمعت جندبا يقول** **قال النبي صلى الله عليه وسلم** **ولم اسمع أحدا يقول** **قال النبي صلى الله عليه وسلم** **فدثوث منه فسمعتة يقول** **قال النبي صلى الله عليه وسلم** **من سمع سمع الله به ومن يرائي يرائي الله به**

مطابقة للترجمة ظاهرة ويحيى هو ابن سعيد القطان وسفيان هو الثوري في الطريقة وأبو نعيم هو الفضل بن دكين وجندب بضم الجيم وسكون النون وفتح الدال المهملة وضحاها ابن عبد الله البجلي باباء الموحدة والجيم المفتوحة وهو من صغار الصحابة وأخرج هذا الحديث من طريقين والسند الثاني أعلى من الأول ورجاله كوفيون ولم يكتف به مع علوه لان في الرواية الأولى ما ليس في الثانية وهو جلالة القطان وتصريح سفيان بالحديث عن سلمة ولفظ حدين الطريقين اشارة الى التحويل من اسناد الى اسناد آخر قبل ذكر الحديث او الى الحائل او الى صح او الى الحديث ويتلفظ عند القراءة بالفتحة (ح) مقصورا والحديث أخرجه مسلم في آخر الكتاب عن أبي بكر عن وكيع عن الثوري وعن اسحق بن ابراهيم عن أبي نعيم به وعن غيرهما وأخرجه ابن ماجه في الزهد عن هرون بن اسحق عن محمد بن عبد الوهاب عن الثوري بقوله ولم اسمع احدا يقول قال النبي صلى الله عليه وسلم غيره اي قال سلمة بن كهيل لم اسمع احدا الى آخره وقال الكرمانى لم اسمع اى لم يبق من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ غيره فذلك المكان ورد عليه بعضهم بانه ليس كذلك فان جندبا كان بالكوفة الى ان مات وكان بها في حياة جندب ابو جعفر السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين وعبد الله بن ابي اوفى وكانت وفاته بعد جندب بعشرين سنة وقدر وهي سلمة بن كهيل عن كل منهما فيتمين ان يكون مراده ان لم يسمع منهما ولا من احدهما ولا من غيرهما ممن كان موجودا من الصحابة بغير الكوفة بعد ان سمع من جندب الحديث المذكور عن النبي صلى الله عليه وسلم شيئا انتهى قلت انما مراد هذا القائل بما قاله بعد ان قال احترز بقوله وذلك عن كان من الصحابة موجودا اذ ذلك بغير المكان الذي كان فيه جندب ثم قال وليس كذلك الى آخره وفيه نظر لان الكرمانى ان يقول مرادى من قولى في ذلك المكان المكان الذي كان جندب ممدا فيه لاسماع الحديث ولم يكن هناك من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى عليه وسلم حينئذ غيره وان كان ابو جعفره وابن ابي اوفى موجودين في الكوفة حينئذ والجب من هذا القائل يفسر كلام الكرمانى بحسب ما يفهمه ثم يرد عليه وفي الصحابة من يسمى بجندب خمسة انفس جندب بن جنادة ابو ذر القفاري وجندب بن مكي بن الحنفي وجندب بن ضمرة الجندعي وجندب بن كعب الصدي وجندب بن عبد الله البجلي وهو الذي روى عنه سلمة بن كهيل والاشهر منهم ابو ذر القفاري فقال خليفة بن خياط مات جندب يعني ابا ذر سنة اثنتين وثلاثين بالريدة قرية من قرى المدينة في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنه وعلى عليه ابن مسعود واما جندب المذكور في هذا الحديث فلم يذكر احد تاريخ وفاته فكيف يقول هذا القائل وكانت وفاة ابى جعفر جندب بست سنين وكانت وفاة ابى جعفر في سنة اربع وسبعين وقال الواقدي توفي في ولاية بشر بن مروان وكانت وفاة ابن ابي اوفى في سنة سبع وثمانين قاله البخاري فكيف يقول وكانت وفاته بعد جندب بعشرين سنة فاحسب التماوت بين تاريخي وفاة ابى جعفر وابن ابي اوفى وبين تاريخ جندب قوله من سمع بضم السين بضم الميم من الجميع وهو التثنية وازالة القول بنصر الذكر وقال الخطابي اى عمل عملا على غير اخلاص وانما يريد ان يراه الناس وبسمه هو يجوز ان يكون على ذلك بان يشهره الله تعالى ويفضحه ويظهر ما كان يبطه وقيل ان من سمع بضم السين بضم الميم والمثالة عند الناس ولم يرد به وجه الله تعالى فان الله يجهله حديثا عند

الناس الذين اراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة قوله ومن يرائي بضم الياء وبالماء وكسر الهمزة والثانية مثلها وثبتت الياء في آخر كل منهما للشبايح اى من يرائي بعمله الناس يرائي الله به اى يطالعهم على انه فعل ذلك لهم لا لوجه فاستحق سبحانه الله عليه وفيه من الشاكلة ما لا يخفى *

﴿ باب من جاهد نفسه في طاعة الله ﴾

اى هذا باب في بيان فضل من جاهد من المجاهدة وهى كف النفس عن ارادتها بما يشتهى بغير العبادة *

٨٧ - **حدثنا** هبة بن خالد **حدثنا** همام **حدثنا** قتادة **حدثنا** انس بن مالك **عن** معاذ بن جبل **رضي** الله عنه قال **بينما** أنا **رديف** النبي صلى الله عليه وسلم **لدى** بيتي **وبينه** إلا **آخرة** الرجل فقال يا معاذ **قلت** لبيك يا رسول الله **وسمعتك** ثم **سار ساعة** ثم قال يا معاذ **قلت** لبيك يا رسول الله **وسمعتك** ثم **سار ساعة** ثم قال يا معاذ بن جبل **قلت** لبيك يا رسول الله **وسمعتك** قال هل تدري ما حق الله على عباده **قلت** الله ورسوله **أعلم** قال حق الله على عباده أن **يعبدوه** ولا **يشركوا** به شيئاً ثم **سار ساعة** ثم قال يا معاذ بن جبل **قلت** لبيك يا رسول الله **وسمعتك** قال هل تدري ما حق العباد على الله إذا **فعلوه** **قلت** الله ورسوله **أعلم** قال حق العباد على الله أن لا **يؤذوهم** ﴿

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه مجاهدة النفس بالوجوهاد المرء نفسه هو الجهاد الاكبر وهذا الحديث بعين هذا الاسناد والمتن قد مر في كتاب اللباس في باب مجرد عقيب باب حمل صاحب الدابة غيره بين يديه فانما خرج هذا عن هبة بن خالد عن همام بن يحيى عن قتادة الى اخره ومضى الكلام فيه هناك وبغيره معنى عن انس في آخر كتاب العلم في باب من خص بالعلم قوما قوله رديف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الرديف هو الراكب خلف الراكب قوله الا آخرة الرجل الآخرة على وزن القاعة وهى المود الذى يستند اليه الراكب من خلفه واراد بذلك انه في شدة قربه ليكون اوقع في نفس سامعه لكونه اصبط وامانكره صلى الله تعالى عليه وسلم عليه ثلاثا كما كيد الاهتمام بما يجبره ولا يكمل تنه ما دفيما يسمعه والرجل سرح الجمل وقال الجوهرى الرجل رجل الجمل وهو اصغر من الغنم قوله لبيك قد مضى الكلام فيه مرارا انهم التلبية وهى اجابة المادى اى اجابى لاني رسول الله ما حرد من لب بالمكان والباد اقام به ولم يستعمل الاعلى له في التنبيه في معنى التكرير اى اجابة بعد اجابة وهو منصوب على المصدر بما لم لا يظهر كذلك قلت البيا بعد الباب قوله وسعدك اى ساعدت طاعتك ساعدة بمصدر ساعدت واسعادا بمصدر ساعدت وهما مصدران من المصادر المنصوبة بفعل لا يظهر في الاستعمال وقال الجرمي لم يسمع سعدك مهردا قوله لبيك رسول الله اى يا رسول الله حذف فيه حرف النداء وفي العلم بانياته قوله فقال يا معاذ وفي رواية السكشمية ثم قال يا معاذ قوله هل تدري ما حق الله على عباده الحق كل موجود متحقق او ما سيوجد لا محاله قوله « ان يعبدوه » اى ان يوحدوه قوله « ولا يشركوا به شيئاً » تفسيره وقبل المراد بالعبادة عمل الطاعات واجتناب المعاصي قوله ما حق العباد على الله يحتمل وجهين احدهما ان يكون مخرج مخرج المقابلة في اللفظ كقوله تعالى (ومكروا ومكر الله) والثاني ان يكون اراد حقاً شرعياً لا واجباً بالقل كقول المنزلة وقيل معنى الحق المستحق الثابت او الجدير او هو كالواجب في تحققه وقال القرطبي حق العباد على الله هو ما وعدهم به من الثواب والجزاء *

﴿ باب التواضع ﴾

اى هذا باب في بيان فضل التواضع وهو اظهار التذلل عن مرتبة وقيل هو تعظيم من فوفه من ارباب الفضائل وفي رقائق ابن المبارك عن معاذ بن جبل انه قال ان يبلغ ذروة الايمان حتى تكون الضعة احب اليه من الشرف ومائل من الدنيا احب اليه مما كثر

٨٨ - **حدثنا مالك بن اسماعيل** **حدثنا زهير** **حدثنا حميد** عن أنس رضي الله عنه كان للنبي صلى الله عليه وسلم ناقة * قال **وحدثني محمد** **أخبرنا الفراري** **وأبو خالد** **الأحمر** عن **حميد الطويل** عن أنس قال كانت ناقة رسول الله ﷺ تسمى العصابة وكانت لا تسبق فجاء أفرابي على قعوده فسبقها فاشتد ذلك على المسلمين وقالوا سبقت العصابة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضعه

مطابقه للترجمة من حيث ان في طرق هذا الحديث عند النسائي بافظ حق على الله ان لا يرفع شيء نفسه في الدنيا الا وضعه ففيه اشارة الى ذم الترفع والحض على التواضع والاعلام بان امور الدنيا ناقصة غير كاملة واخرج البخاري هذا الحديث من طريقين احدهما عن مالك بن اسماعيل بن زياد ابى عسان النهدي الكوفي عن زهير بن معاوية عن حميد الطويل بن ابي حميد عن انس بن مالك والاخر عن محمد بن سلام قاله السكلا بادي عن مروان بن معاوية الفراري بفتح الفاء وتخفيف الزاي وبالراء عن ابي خالد الاحمر سليمان بن حبان بتشديد الياء آخر الحروف الازدي والحديث مضى في كتاب الجهاد في باب ناقة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فانه اخرجه بالطريق الاول بعين اسناده ومثله عن مالك ابن اسماعيل عن زهير عن حميد عن مالك الى آخره قوله « العصابة » بفتح العين المهملة وسكون الصاد المعجمة وبالمدة الناقصة المشقوقة الاذن ولكن ناقة رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لم تكن مشقوقة الاذن لكن صار هذا لقباً لقوله لا تسبق على صيغة المجهول قوله على قعود بفتح القاف وهو البكر من الابل حين يمكن ظهوره للركوب وادنى ذلك سنان *

٨٩ - **حدثني محمد بن عثمان** **حدثنا خالد بن مخلد** **حدثنا مسلمة** **ابن بلال** **حدثني شريك** **ابن عبد الله بن أبي نعيم** عن **هطاء** عن **أبي هريرة** قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله قال من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى احبه فاذا أحببته كنت صيته الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وإن سألني لأعطينه ولئن سألني لما أكره لعلته ترددت من شيء أنا فاعله ترددي من نفس المؤمن يكره الموت وأنا أكره لصاحبه لا عيذنه

قبل لا مطابقة بين هذا الحديث والترجمة حتى قال الداودي ليس هذا الحديث من التواضع في شيء وقال صاحب التاويج لا ادري ما مطابقة لما لانه لا ذكر فيه للتواضع ولانما يقرب منه وقيل لما سبب اذغاله في الباب الذي قبله وهو مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله واحبوا عن ذلك فقال السكرماني التقرب بالنوافل لا يكون الا بغاية التواضع والتذلل للرب تعالى قالت قدسية بهذا صاحب التاويج فانه قال التقرب الى الله بالنوافل حتى يستحقوا المحبة من الله تعالى لا يكون الا بغاية التواضع والتذلل للرب عز وجل ثم قال وفيه بعد لان النوافل اعماري كي نوابها عنسده الله لمن حافظ على فرائضه وقيل الترجمة مستفادة مما قال كنت سمعته ومن التردد وقال بعضهم مستفاد الترجمة من لازم قوله من عادى لي

ولما لا يقتضي الزجر عن معادة الاولياء المستلزم لولا انهم ومولات جميع الاولياء لا تنافي الا بغاية التواضع اذ فيهم
الاشعث الاغر الذي لا يؤبه له انتهى فقلت دلالة الالتزام مهجورة لانها لو كانت معتبرة لزم ان يكون اللفظ الواحد مدلولات
غير متناهية ويقال لهذا القائل تريد بالزوم الدين او مطلق الزوم واباما كان فدلالة الالتزام مهجورة فان اردت الزوم
الدين فهو يختلف باختلاف الاشخاص فلا يكاد يصحط المدلول وان اردت مطلق الزوم فلا وارم لا تنهاى فيمنع افادة
اللفظ اياها فلا يقع كلامه جوابا ومحمد بن عثمان بن كرامة بفتح الكاف وتخفيف الراء المعجلى بكسر العين المهمل الكوفي مات
بفقد سنة ست وخمسين ومائتين وهو من صفار شيوخ البخاري وقد شاركه في كثير من مشايخه منهم خالد بن محمد شيخه
في هذا الحديث فقد اخرج عنه البخاري وغير واسطة ايضا في باب الاستعاذة من الجن في كتاب الدعوات وخالد بن محمد
بفتح الميم واللام المعجلى ويقال القهوا الى الكوفي مات بالكوفة في محرم سنة ثلاث عشرة ومائتين وسليمان بن بلال ابو ايوب
القرشي التيمي مات سنة سبع وسبعين ومائة وشريك بن عبد الله بن ابي عمر بالهظ الحيوان المشهور القرشي ويقال الليثي
مات سنة اربعين ومائة فان قلت خلد فيه مقال فمن احمد له منا كبير وعن ابي حاتم لا يحتج به واخرج ابن عدى عشرة
احاديث من حديثه استذكرها منها حديث الباب وشريك ايضا فيه مقال وهو راوى حديث المصراع الذي زاد فيه ونقص
وقدم واخر وتهدى بشيئا لم يتابع عليها قلت اما خالد فعن ابن مينا ما به باس وقال ابو حاتم يكتب حديثه وقال ابو داود
صدوق ولكنه شيع وهو عندي ان شاء الله لا باس به واما شريك فعن يحيى بن معين والنسائي ليس به باس وقال محمد بن
سمد كان ثقة كثير الحديث وعطاء هو ابن يسار ضد اليين ووقع في بعض النسخ كذلك وقيل هو ابن ابي رباح والاول
اصح والحديث من افراده قوله ان الله قال هذا من الاحاديث الالهية التي تسمى القدسية وقدم الكلام فيها عن قريب وقد
وقع في بعض طرقه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حدث به عن جبريل عليه السلام عن الله عز وجل قوله «لى» صفة
نقوله وليا لكنه لما قدم صار حالا قوله وليا الولي هو العالم بالله المواظب على طاعته المحض في عبادته فان قلت قوله عادى
من المعادة وهو من باب المفاعلة التي تقع من الجانبين ومن شان الولي الحلم والاجتناب عن المعادة والصفح عن من يحمله عليه
قلت احبب بان المعادة لم تنحصر في الخصومة والمعادة الدنيوية مثلا بل تقع عن بعض ينشأ عن التعصب كالرافضي
في بغضه لا يبي بكر رضى الله تعالى عنه والمبتدع في بغضه للسني فتقع المعادة من الجانبين اما من جانب الولي فله وفي الله
واما من الجانب الآخر فظاهر انتهى قلت لا يحتاج الى هذا التكاف فاذا قلنا ان فاعل ياتى بمعنى فعل كقوله عز وجل
(وسارعوا الى مهرة من ربكم) بمعنى اسرعوا بجعل الجواب قوله فتد آذنة بالمد ووقع المعجمة بمدها نون اى اعلمته
من الايدان وهو الاعلام قوله «با الحرب» وفي رواية الكشي يبنى بحرب ووقع في حديث عائشة رضى الله تعالى عنها
«من عادى لي وليا فقد اعد لى محاربتى» وفي حديث معاذ «فقد بارز الله بالمحاربة» وفي حديث ابي امامة واس فقد بارزني
(فان قبل) المحاربة من الجانبين والمخلوق في أسر الخالق قبل له اطاق الحرب واراد لارمه اى عمل به ما يعمله
المد والمحارب قوله احب بالرفع والنصب قاله الكرماني قلت وجه الرفع على انه جبر مبتدأ محذوف اى هو احب ووجه النصب
والمراد به المتعصية لقوله بشئ فيكون مفتوحا في موضع الجر ويدخل في قوله مما اقرصت عليه جميع الفرائض من فرائض
الدين وفرائض الكفاية قوله وما يزال كذا في رواية الكشي يبنى وفي رواية غيره وما زال بصيغة الماضي قوله يتقرب الى تشديد
اليا وفي حديث ابي امامة يتعجب والتقرب طلب القرب وقال النقشيري قرب العبد من ربه يقع اولابا عانه ثم باحسانه وقرب
الرب من عبده ما يخص به في الدنيا من عرفانه وفي الآخرة من رصوانه وفيما بين ذلك من وجوه اعطاه وامتنانه
ولا يتم قرب العبد من الحق الا بعبده من الخلق قال وقرب الرب بالعلم والقدرة تام للناس وباللطف والبصرة
خاص بالخواص والمغنايس خاص بالاولياء قوله «بالنوافل» المراد بها ما كانت حاوية للفرائض مشتملة عليها
ومكة لها وليس المراد كون النوافل مطلقا قوله احبه هكذا رواية الكشي يبنى وفي رواية غيره حتى احبته قوله كنت

سمعه الذي يسمع به لفظه في رواية الكشميني لا غيره قال الداودي هذا كله من المجاز يعني انه يحفظه كما يحفظ العبد جوارحه لا يقع في مهابكة وقال الخطابي هذه امثال والمعنى والله اعلم توفيقه في الاعمال التي ياتر بها هذه الاعضاء وتيسير الحجة له فيها بان يحفظ جوارحه عليه ويعصمه من موافقة ما يكره الله تعالى من الاصناف الى الله ومثلا ومن النظر الى ما نهى عنه ومن البهش ما لا يحل له ومن السعي في الباطل برجله او بان يسرع في اجابة الدعاء والالحاح في الطلب وذلك ان مساعي الانسان اما تكون بهذه الجوارح الاربع قوله وبصره الذي يبصر به وفي حديث عائشة في رواية عبد الواحد عينة التي يبصر بها وفي رواية يعقوب بن مجاهد عينية التي يبصر بها وكذا قال في الاذن واليد والرجل وزاد عبد الواحد في روايته وفؤاده الذي يعقل به واسنانه الذي يتكلم به وقيل المعنى اجعل له مقاصده كانه ينالها بسمعه وبصره الى آخره وقيل كتله في النصره كسمعه وبصره ويده ورجله في المعاناة على عدوه وقيل فيه مصاف محذوف والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل سماعه وحافظ بصره كذلك الى آخره قيل ان الاتحادية زعموا انه على حقيقته وان الحق عين العبد واحتجوا بمجىء جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة دحية قلوا فهو روحاني حليص صورته وظهر بمظهر البشر قالوا قل الله اعلم ان يظهر في صورة الوجود النكلى او ببعضه تعالى الله سبحانه عما يقول الظالمون علوا كبيرا **قوله** يبشش بكسر الهمزة **قوله** وان سالى اى عبدى وكذا وقع في رواية عبد الواحد **قوله** لا عطيتهم اللام للتاكيد والهمزة مصحومة والفعل مؤكد بالنون الثقيلة **قوله** استعاذني بالباء الموحدة بعد الذال المعجمة وقيل بالنون موضع الباء قوله «لا عيذنه» اى مما يخاف فان قيل كثير من الصالحين والعباد عذروا بالقول ولم يجابوا قيل له الاجابة تنوع فتارة يقع المطلوب بعينه على المورد وتارة يقع ولكن يتأخر الحكم وتارة قد تقع الاجابة ولكن بغير المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصالحة ناجزة وفي الواقع مصالحة ناجزة او اصلح منها قوله وما ترددت عن شيء اتردد مثل لانه محال على الله وقال الخطابي التردد في حق الله غير جائز والبداء عليه في الامور غير سائغ لكن له تاويلان (احدهما) ان العبد قد يشرف على الهلاك في ايام عمره من داء يصيبه او فاقة تنزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكروها فيكون ذلك من فعله كترديد من يريد ان يدمر اثم يبدو له فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد من لقائه ادا بلغ الكتاب اجله لان الله قد كتب القضاء على خلقه واستأثر بالبقاء لنفسه (والثاني) ان يكون معناه ما رددت رسولى في شيء انا فاعله كترديدى اياهم في نفس المؤمن كما روى في قصة موسى عليه السلام وما كان من اطعمه عين ملك الموت وتردده اليه مرة بعد اخرى قال في حقيقته المعنى على الوجهين عذاب الله على العبد ولطفه به وشفقة عليه قوله واساءته يروى مساءته اى حياته لانه بالموث يبلغ الى النعيم المقيم لافي الحياة اولان حياته تؤدى الى اذل العمر وتنكيس الخلق والرد الى اسفل سافلين او اكرهه مكروها الذي هو الموت فلا يسرع بقهر روحه فاكون كما تردد *

باب قول النبي ﷺ اُبْنِتُ اَنَا وَالْمَسَآةَ كَمَا تَبْنِي

اى هذا باب فيه قول النبي ﷺ ابنت الى آخره قال الكرمانى الساعة بالرفع والنصب واختصم على هذا قلت وجه النصب ان الواو بمعنى مع ومنهم من منع الرفع فسادا للمعنى لانه لا يقال ابنت الساعة وجزم عياض بان الرفع احسن لانه عطفت على ضمير المجهول في ابنت قوله كما تبني اى الاصبعين الصبابة والوسطى *

وما أمر الساعة الا كلمع البصر او هو أقرب ان الله على كل شيء قدير

تقديره وقول الله عز وجل (وما امر الساعة) الآية بتأنيها في رواية الا كثيرين وفي رواية ابى در (وما امر الساعة الا كلمع البصر) الآية وانما قلنا تقديره وقول الله عز وجل لانه يوم ان تكون بقية الحديث على ان في بعض النسخ وقول الله موجود قوله «وما امر الساعة» اى وما شان القيامة الا كلمع البصر اللمع سرعة اهباس الشئ او هو اى امر الساعة اقرب من لمع البصر *

٩٠ - **حدثنا سفيان** **أبو غسان** **حدثنا أبو حازم** **عن سهل** **قال قال**
رسول الله صلى الله عليه وسلم **بعثت أنا والساعة كهاتين** **يا صبيحة** **فيمد بهما**

مطابقة لترجمة ظاهرة لأنه يتضمن معنى الترجمة وسعيد بن أبي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مريم المصري
 وأبو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف وأبو حازم سلمة بن دينار وسهل بن سعد الساعدي
 الأنصاري والحديث من أفراد قوله عن سهل وفي رواية سفيان عن أبي حازم سمعت سهل بن سعد صاحب رسول الله
 ﷺ قوله فيمد بهما أي ليتازعا من سائر الأصابع ويروى فيمدهما *

٩١ - **حدثني عبد الله بن محمد** **هو الجعفي** **حدثنا وهب بن جرير** **حدثنا شعبة** **عن قتادة**
وأبي التمحاح **عن أنس** **عن النبي صلى الله عليه وسلم** **قال بعثت أنا والساعة كهاتين**

هذا الحديث هو عين الترجمة والحفي انضم الجيم ومكون العين المهملة وبالفاء نسبة إلى جعفر بن محمد الشيرة من
 مذحج قال الجوهري هو أبو قبيلة من اليمن والنسبة إليه كذلك وأبو التمحاح بفتح التاء المثلثة من فوق وتشديد
 الياء آخر الحروف وبالحاء المهملة واسمه يزيد من الزيادة ابن حميد الضبي المصري والحديث أخرجه مسلم في الفتن
 عن عبد الله بن معاذ وغيره وقال ابن التين اختلف في معنى قول كهاتين فقيل كما بين السبابة والوسطى في الطول وقيل الماني
 ليس بينه وبينها شيء وقال القرطبي حاصله معنى الحديث تقريب أمر الساعة وسرعة مجيئها وقال الكرماني معنى الحديث
 إشارة إلى قرب المجاورة ثم قال فإن قلت إن الله عنده علم الساعة ولا يعلم غيره فكيف يعلم أنها قريبة قلت المعلوم قربها
 والمجول ذاتها فلا معارضة *

٩٢ - **حدثنا يحيى بن يوسف** **أخبرنا أبو بكر** **عن أبي حصين** **عن أبي صالح** **عن أبي هريرة**
عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال بعثت أنا والساعة كهاتين** **يعني إصبعي**

مطابقة لترجمة ظاهرة ويحيى بن يوسف أبو زكريا الرمي وأبو بكر هو ابن عيسى بن تشديد الياء آخر الحروف
 والشين المعجمة وأبو حصين بفتح الحاء المهملة وكسر الصاد المهملة عثمان بن عاصم وأبو صالح ذكوان الزيادي والرجال
 كلهم كوفيون قوله «حدثنا يحيى» كذا هو في رواية إلى ذرو في رواية غيره حدثني قوله «أخبرنا أبو بكر»
 وفي رواية إلى ذكر حدثنا قوله «عن أبي حصين» وفي رواية ابن ماجه حدثنا أبو حصين والحديث أخرجه ابن ماجه
 في الفتن عن هناد بن السري وغيره *

تأبئة إسرائيل عن أبي حصين

أي تابع أبابكر في روايته عن أبي حصين إسرائيل بن يونس بن أبي اسحق السبيعي مات سنة ستين ومائة وأخرجه
 المتابعة الأسماعيلي من طريق عبد الله بن موسى عن إسرائيل بسنده *

باب

كذا ذكر محمد عن الترجمة في رواية لا كثيرين وهو كالمصل وحديثه داخل فيما قبله وفي رواية الكشميني باب طلوع
 الشمس من مغربها وعلى الوجهين المناسبات بين هذا الباب والباب الذي قبله ظاهرة لأن طلوع الشمس من المغرب إنما يقع عند
 اشراق فرب الساعة وقيامها *

٩٣ - **حدثنا أبو اليمان** **أخبرنا شعيب** **حدثنا أبو الزناد** **عن عبد الرحمن** **عن أبي هريرة**
رضي الله عنه **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم** **قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها**

فَإِذَا طَلَعَتْ فَرَأَاهَا النَّاسُ آمَنُوا أَجْمَعُونَ قَدْ كَانَتْ جَبِينَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا لِمَدَانِهَا أَمْ تَكُنْ آمَنْتَ مِنْ قَبْلُ
أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا أَوْ اتَّقَوْا مِنَ السَّاعَةِ وَقَدْ نَشَرَ الرَّجُلَانِ ثَوْبَهُمَا بَيْنَهُمَا فَلَا يَتَبَايَعَانِهِ وَلَا
يَطُوبِيَانِهِ وَاتَّقُوا مِنَ السَّاعَةِ وَقَدْ انْصَرَفَ الرَّجُلُ بِلَبَنِ لِقَعْتِهِ فَلَا يَطْمَعُهُ وَاتَّقُوا مِنَ السَّاعَةِ وَهُوَ يَلِيطُ
حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي فِيهِ وَاتَّقُوا مِنَ السَّاعَةِ وَقَدْ رَفَعَ أَحَدُكُمْ أَكَلَّهُ إِلَى فِيهِ فَلَا يَطْمَعُهَا

مطابقة الترجمة على رواية الكشيبي ظاهرة وعلى رواية غيره هو داخل فيها قبله و أبو اليمان الحكيم نافع وشبيب
هو ابن أبي حنيفة وأبو الزناد بالزاي والذين عبد الله بن ذكوان وعبد الرحمن هو ابن هريرة من الأعرج والحديث مختصر من
حديث سيأتي في آخر كتاب الفتن بهذا الإسناد بينهما وأوله لا تقوم الساعة حتى تقتل فئتان عظيمتان وذكر فيه نحو
عشرة أشياء من هذا الجنس ثم ذكر ما في هذا الباب مختصراً إلى ما يتطابق بطالع الشمس قوله « من مغربها » قال
الكرماني أهل الهيئة ينبغي أن الفلكيات بسيطة لا تختلف مقتضياتها ولا يتطرق إليها خلاف ما هي عليه ثم أجاب بقوله
قواعدهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة ولئن سلمنا صحتها فلا امتناع في انطباق منطقة البروج على معدل النهار بحيث يصير
المشرق مغرباً وبالعكس قوله آمنوا أجمعون وفي رواية أبي زرعة عن أبي هريرة هي التفسير فأشاراً للناس آمن من عليها
أي من على الأرض من الناس قوله ذلك هكذا رواية الكشيبي وفي رواية غيره كذلك (ومع في رواية التفسير وذلك
بالواو يعني عند طلوع الشمس من مغربها لا ينفذ نفساً إيمانها وقال الطبري معنى الآية لا ينفذ كافر لم يكن آمن قبل
الطلوع إيمان بعد الطلوع لأن حكم الإيمان والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند المغررة وذلك لا ينفذ
شيئاً كما قال الله تعالى (فلم يلك بغيرهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) وكما ثبت في الحديث الصحيح قبل توبة العبد ما لم يبلغ
المغررة وقال ابن عطية في هذا الحديث دليل على أن المراد بالبعض في قوله تعالى يوم تأتي بهس آيات ربك طلوع الشمس من
المغرب وإلى ذلك ذهب الجمهور ورواها عن الشمس تجري بقدره الله تعالى وتغرب في عين حتمية ثم تبلغ المشرق فتسجد ثم تستأنف
فيؤذن لها فتعود إلى المطالع فإذا كانت تلك الليلة لم يؤذن لها إلى ما شاء الله ثم يؤذن لها وقد مضى وقت طلوعها فتسير سيراً فتململ
أنها لا تبلغ إلى المطالع فيبقى إيمانها فتعود إلى مغربها فتطالع منه فمن كان قبل كافر لم ينفذ إيمانه ومن كان مؤمناً مدنياً لم ينفذ
توبته وروى الترمذي من حديث صهوان بن عمار قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول « إن بالمغرب
باباً مفتوحاً لئلا تسيروا سبعين سنة لا يوافق حتى تطلع الشمس من مغربها » وقال حديث حسن صحيح قوله وقد نشر
الرجلان « الواو فيه لعل قوله بلبن لقعته بكسر اللام وهي النافذة الحبوب قوله يلبط حوضه من لاط حوضه
والأطه اد اصلاحه وطينه قوله كانه لقمته وهي بالضم وما بالفتح فهي المرة الواحدة هذا كما اخبرنا عن الساعة أنها تأتي
جئاً وأسرع من دفع اللقمة إلى الفم *

باب مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ

أي هذا باب في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم من أحب الفخ هذا جزء من الحديث الأول في الباب قال الخطابي حجة
اللقاء ابتار العبد الآخرة على الدنيا فلا يحب طول القيام فيها لكن يستمدد الأوتار تحال عنها وكرهته ضد ذلك وحجة الله لقاء
عبدته إرادة الخير له وهذا به اليه وكرهته ضد ذلك

٩٤ ... حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ حَزْمٍ حَدَّثَنَا هَمَّامُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ عَنْ أَنَسٍ عَنْ هُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَمَنْ رَزَا لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ
قَالَتْ عَائِشَةُ أَوْ بَعْضُ أَرْوَاحِهِ إِنَّا لَنَكْرَهُ الْمَوْتَ قَالَتْ لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ الْمَوْتَ إِذَا حَضَرَهُ الْمَوْتُ بُشِّرَ
بِرُضْوَانِ اللَّهِ وَكَرَاهَتِهِ فَلَيْسَ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ أَمَلَةٍ فَأَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ وَأَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ وَإِنْ

الكافر إذا حضر بشر بهذاب الله وعقوبته فليكن شئ لا أكفرة إليه مما أمامة كره لقاء الله
وكره الله لقاءه ﴿

فذكرنا أن الترجمة جزء الحديث فلا مطابقة أو ضعف من هذا وحاج هو أن المنهال البصري وهو من كبار شيوخ البغاري
مات سنة سبع عشرة ومائتين وهما هو ابن يحيى وفيه رواية الصحابي عن الصحابي والحديث أخرجه مسلم في الدعوات عن
هبة بن خالد وغيره وأخرجه الترمذي في الزهد عن محمود بن عيسى وفي الجنازة عن أبي الأشعث أحمد بن المقدم وأخرجه
النسائي في الجنازة عن أبي الأشعث قوله من أحب لقاء الله أحب لقاء الله قال الكرمانى ليس الشرط سبيل اللجوء بل الأمر
بالمعنى ثم قال من له يؤول بالأخبار أى من أحب لقاء الله أخبره الله بأن الله أحب لقاءه وكذلك الكرمانى انتهى وقبل من خبرية
وليس بشرطية وليس معناه أن سبب حب الله لقاءه لا كراهته وإنما كنهه صفة حال الطائفتين في أنفسهم وعند ربهم
والقدير من أحب لقاء الله هو الذى أحب لقاءه وكذا الكراهة انتهى قلت حديث ابن هريرة الذى يأتى في التوحيد مرفوع
قال الله تعالى إذا أحببني لأحببني لأبغضني لأبغضني ولأعبدني لأعبدني ولأعبدني لأعبدني ولأعبدني لأعبدني
تكون عند النزاع في حالة لا قبل التوبة فحينئذ يكشف لكل إنسان ما هو صائر إليه فاهل السعادة يحبون الموت وافاء الله لينتقلوا
الى ما عند الله لهم ويحب الله لقاءهم ليجزل لهم العطاء والكرامة واهل الشقاوة يبكر هو بهما على وامن سوء ما ينتقلون اليه
ويكره الله لقاءهم أى يبعدهم عن رحمة ولا يريد لهم الخير وقال الخطابي اللقاء على وجوده منها الرؤية ومنها البعث كقوله تعالى
قد حسر الذين كذبوا بآيات الله أى بالبعث ومنها الموت كقوله من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله لآت وقال ابن الأثير في النهاية
المرااد بقاء الله هنا المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله وليس الفرض به الموت لأن كلاهما ترك الدنيا وبغضها
أحب لقاء الله ومن آثرها وركن إليها كره لقاء الله لأنه انما يصل إليه بالموت فواء او بمصر أو واجه كذا في هذه الرواية
بالشك وجزم سعيد بن هشام في روايته عن عائشة بأنها هي قالت ذلك ولم يرد فيه قلت روى مسلم هذا الحديث عن هذاب
ابن خالد عن همام مقتصرا على اصل الحديث ولم يذكر في هذه الرواية هذه الزيادة اعنى قوله قالت عائشة او بعض أزواجه
الى آخره ثم أخرجه من رواية سعيد بن ابى عروبة موصولا فكان مسالما حذف الزيادة عمدا لكونها مرسله من هذا
الوجه واكتفى بإيرادها موصولة من طريق سعيد بن ابى عروبة وقد اشار البخاري الى ذلك حيث عاق رواية شعبة بقوله
اختصره الى آخره على ما يأتى وكذا اشار الى رواية سعيد بن ابى عروبة تعليقا وهذا من العلل الخفية جدا فان قلت هذه
الزيادة لا تظهر صريحا هل هي من كلام عبادة على معنى انه سمع الحديث من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وسمع
مراجعة عائشة رضى الله تعالى عنها او من كلام انس على معنى انه حصر ذلك او من كلام قتادة رسله في رواية همام ووصله
في رواية سعيد بن ابى عروبة فيكون في رواية همام ادراج قلت هذه الاحتمالات لا ترد فذلك قال البغاري عقيب الحديث
الذكر كور اختصره ابو داود الى آخره وهذا من صفة العجيب قوله مما أمامة بفتح الهمزة أى مما أقامه من استقبال
الموت وقال الكرمانى مما أمامة منسول الموت ايضا ثم قال فان قلت قد نفاها رسول الله ﷺ خصوصاً ما أثبتته وهو ما أخرجه
قلت نفى الكراهة التى هي حال الصفة وقبل الاطلاع على حاله وانبت التى هي في حال النزاع وبعد الاطلاع على حاله فلا مضافة
قوله حضر على صيغة المجهول وكذلك قوله بشر قوله كره لقاء الله ويروى فكره بالقاء

اختصره أبو داود وهرؤهن شعبة وقال سعيد من قتادة عن زرارة عن سعيد

عن عائشة عن النبي ﷺ

أى اختصر الحديث المذكور ابو داود سليمان الطيالسي وعمر بن مرزوق الباهلي فروايتا في داود أخرجهما الترمذي
عن محمود بن غيلان عن ابى داود بنظير موسى الذى يأتى ههنا من غير زيادة ولا نقصان ورواية هرون بن مرزوق أخرجهما

الطبراني في الكبير عن ابي مسلم الكشي ويوسف بن يعقوب القاضى قالا حدثنا عمرو بن مرزوق حدثنا شعبة بن قرة
مثل لفظ ابي داود سواء قوله وقال سعيد بنى ابن ابي عروبة عن قتادة عن زرارة بن اوفى العامري كان يؤم الصلاة
فقرأ فيها فاذا نقرأ في الناقور ، فشهق ثمان سنين ثلاث وتسعين وهو يروى عن محمد بن هشام الانصارى ابن عم انس
ابن مالك رضى الله تعالى عنه قتل بارض مكران وهذا التعليق وصله مسلم عن محمد بن عبد الله حدثنا خالد وحدثنا ابن بشار
وحدثنا محمد بن بكر كلاهما عن سعيد بن

٩٥ - **حدثني محمد بن الملاء** حدثنا أبو أسامة عن **بريد بن أبي بردة** عن **أبي موسى** عن **النبي** **ﷺ** قال من أحب لقاء الله أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله كره لقاء الله **ﷺ**
مطابقة للترجمة ظاهرة واول اسماء حماد بن اسماء وبريد بضم الباء الموحدة وفتح الراء من ردد ابن عبد الله بن ابي
بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء واسمه الحارث او عامر يروى برید عن جده ابي بردة وابو بردة يروى عن ابيه
ابى موسى عبد الله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه مسلم في الدعوات عن ابي بكر وغيره وهذا مثل حديث عبادة غير
قوله فقالت عائشة الى آخره فكانه اوردته استظهارا لصحة الحديث

٩٦ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن **عقيل بن ابن شهاب** اخبرني **سعيد بن المسيب**
وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم قالت
كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم
يخير فلما نزل به ورأسه على فخذى غشى عليه ساهة ثم أفلق فاشخص بهرة الى السقف
ثم قال اللهم الرفيق الأعلى قلت اذا لا يختار ناوهر فت أنه الحديث الذي كان يحدثنا به قالت
فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي ﷺ قوله اللهم الرفيق الأعلى

مطابقة للترجمة من جهة اختيار النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لقاء الله بعد ان خير بين الموت والحياة فاختر الموت
لحبته لقاء الله تعالى والحديث مضى في باب مرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ووفاته عن محمد بن بشار عن غندر وعن
مسلم عن شعبة وعن ابي اليان عن شعب بن الزهري ومضى ايضا في كتاب الدعوات في باب دعاء النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم اللهم الرفيق الاعلى فانه اخرجه هناك عن سعيد بن عفيرة عن الليث عن عقيل عن ابن شهاب اخبرني سعيد بن المسيب
وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم ان عائشة الى آخره قوله في رجال اى فى جملة رجال اخر وواذلك قوله وهو
صحيح الواو فيب لا حال قوله ثمخير على صيغة المجهول اى بين حياة الدنيا وموتها قوله فلما نزل به بضم التون على صيغة
المجهول يعنى لما حضر الموت قوله ورأسه الوالو لا حال قوله غشى عليه على صيغة المجهول جواب لما قوله فاشخص بهرة
اى رفع قوله الرفيق منصوب بمقدرو وهو نحو اختار او اريدوا الاعلى صفته وهو اشارة الى الملائكة اولى الدين انهم الله
عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قوله لا يختارنا بالنسب اى حين اختار مرافقة اهل السماء لا يعنى ان يختار
مرافقتنا من اهل الارض فقلت هكذا امر به الكرماني فلا مانع من ان يكون مرفوعا لان معنى قوله اذا يعنى حينئذ هو لا يختارنا
قوله وعرفت انه اى ان الامر الذي حصل له هو الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح وهو انه لم يقبض نبي قط حتى
يخير قوله فكانت تلك أى تلك السكامة التى هى قوله اللهم الرفيق الاعلى وهى اسم كانت قوله آخر كلمة بالنسب خبرها قوله
تكلم بها النبي ﷺ قوله منصوب على الاحتصاص اى اعنى قوله اللهم الرفيق الاعلى

باب سكرات الموت

اي هذا باب في بيان سكرات الموت وهي جمع سكرة بفتح السين وسكون الكاف وهي شدة الموت وغمها وغشيتها والسكر بضم السين حالة تعرض بين المرء وعقله وهو اسم والمصدر سكر بفتح السين يسكر سكرًا قال الجوهري وقد سكر يسكر سكرًا نل بطر بطر أو الاسم السكر بالعم التي واكثر ما يستعمل في الشراب ويطلق في العصب والعشق والنعاس والغشي الدائم عن الالم والسكر بالفتح وسكون الكاف مصدر سكرت الهرا سكره سكر اذا سددته والسكر بفتح السين نبيذ القمر *

٩٧ - **حدثني محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعيد قال** أخبرني ابن أبي مليكة أن أبا عمرو ذكوان مولى عائشة أخبره أن عائشة رضي الله عنها كانت تقول إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بين يديه ركوة أو علبة فيها ماء شاك عمر فجعل يدخل يديه في الماء فيمسح بهما وجهه ويقول لا إله إلا الله إن للموت سكرات ثم نصب يده فجعل يقول في الرقيق الأعلى حتى قبض ومالت يده *

مطابقته للترجمة في قوله ان الموت سكرات وعمر بن سعيد بن ابي حسين المكي و ابن ابي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن ابن ابي مليكة بضم الميم واسمه زهير التيمي الاحول المكي القاضي على عهد ابن الزبير وابو عمرو والواو ذكوان بفتح الذال المعجمة والحديث مختصر من حديث اخرجه في المغازي بهذا الاسناد المذكور بعينه قوله ركوة بفتح الراء وهو اناء صغير من جلد يشرب فيه الماء والجمع ركاه قوله او علبة بضم العين المهملة قال ابو عبد الله العلي بن الحسين بن علي بن ابي طالب وقال العسكري في تلخيصه العلبة قدح الاعراب يتخذ من جلد ويعلق بجانب البعير والجمع غلاب وفي المواعظ لابن التبان العلبة على مثال ركوة القدح الضعيف من جلد الابل وعن ابي ابي العلاء اسمها جلد واعلامها خشب مدور لها اطراف كاطر المنخل والفرناك وتجمع على غلاب وفي المحكم هي كهيئة القصعة من جلد لها طوق من خشب قوله «شك عمر» يعني عمر بن سعيد المذكور وفي باب وفاة النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يشك عمر بالفظ المضارع وفي رواية الاسماعيلي شك ابن ابي حسين قوله يدخل يديه من الادخال ويديه بالثنية رواية الكشميني وفي رواية غير بالافراد وعلى هذا قوله هما بالثنية او بالافراد قوله في الرقيق اي ادخل في جملتهم أي اخترت الموت *

وقال أبو حميد الله العلبة من الخشب والركوة من الأدم *

ابو عبد الله هو البخاري نفسه وقد فسر العلبة بما فسر به ابو عبيد كذا كرناه الآن وهذا ثبت في رواية المستمل وحده *

٩٨ - **حدثني صدقة أخبرنا عبدة عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت** كان رجال من الأعراب جفاة يأتون النبي صلى الله عليه وسلم فيسألونه متى الساعة فكل ينظر إلى أضراسهم فيقول إن يعيش هذا لا يدركه الهرم حتى تقوم عليكم ساعتكم قال هشام يعني موتهم *

يمكن ان يؤخذوجه المطابقة من قوله موتهم لان كل موت فبسه سكرة وصدقة هو ابن الفصل المروزي وعبدة بفتح العين المهملة وسكون الباء الموحدة هو ابن سليمان وهشام هو ابن عروة يروي عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث من افراده ونظيره حديث انس مسمى في كتاب الادب في باب ما جاء في قول الرجل ويملك قوله الاعراب هم ما كمو البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدحلوها الا الحاجة والعرب اسم لهذا الخيل المعروف من الناس ولا واحد له من افظله وسوا اقام بالبادية او المدن والنسبة اليهما اعرابي وعربي وقال الجوهري

ليس الاعراب جمعا لعرب كما ان الانباط جمع لنبط انما العرب اسم جنس قوله جفاتا بضم الجيم جمع جاف من الحفاء وهو الناطق في الطبع اقله مختالطة الناس وروى بالحاء المهملة جمع حاف وهو الذي يمشى بلائى في رجله وكلا المعنيين غالب على اهل البادية قوله ينظر الى اصفرهم وفي رواية مسلم وكان ينظر الى احداث اسنان منهم قوله لا يدركه مجزوم لانه جواب الشرط قوله وقال هشام يعني ابن عروة راوى الحديث وهو موصول بالسند المذكور يعنى فسر الساعة بالموت قال الكرمانى يريد بساعتهم موتهم وانقراض عصرهم اذ من مات فقد قامت قيامته وكيف والقيامة الكبرى لا يعلمها الا الله عز وجل ثم قال فان قلت السؤال عن الكبرى والجواب عن الصغرى فلا مطابقة قلت هو من باب اسلوب الحكيم قات معناه دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فانها لا يعلمها الا الله عز وجل واسألوا عن الوقت الذى يقم فيه انقراض عصركم فهو اولى اسكم لان معرفتكم ايام تبعثكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته لان احداثكم لا يدرك من الذى يسبق الآخرو قبل هو تمثيل لتقريب الساعة لا يراد بها حقيقة قيامها او اهلهم لاحدله او علم صلى الله تعالى عليه وسلم ان ذلك الشار اليه لا يضر ولا يبعث*

٩٩ - **حدثنا** اسحق بن عمار قال حدثني مالك عن محمد بن عمرو بن حاتم عن محمد بن كعب بن مالك عن ابي قتادة بن ربعي الانصاري انه كان يحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر عليه بجنادة فقال مستريح ومستراح منه قالوا يا رسول الله ما المستريح والمستراح منه قال العبد المؤمن يستريح من نصب الدنيا واذاها الى رحمة الله عز وجل والعبد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب

مطابقة للترجمة يمكن اخذها من قوله يستريح من نصب الدنيا ومن جملة النصب سكرة الموت واسما عيل بن ابي اويس واسمه عبد الله المدني ابن اخ مالك بن انس الذي روى عنه ومحمد بن عمرو بن حاتم عن محمد بن كعب بن مالك الانصاري والام الادلى وايس له عن معبد بن عمرو ومعبد بن فتح الميم وسكون العين المهملة وفتح الباء الموحدة ابن كعب بن مالك الانصاري وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعي بكسر الراء وسكون الباء الموحدة وكسر العين المهملة وتشديد الباء والحديث اخرجه مسلم في الحائز عن قتبية عن مالك به وعن غيره واحرجه النسائي ايضا فيه عن قتبية قوله مر عليه بجنادة على صيغة المجزول قوله ومستراح الواء فيه بمعنى او اوهي للتقسيم على ما صرح بمقتضاه في جواب سؤالهم قوله من نصب الدنيا النصب النصب والمشفة قوله واذاها من عطف العام على الخاص وقال ابن التين يحتمل ان يراد بالمؤمن المتقي خاصة ويحتمل كل مؤمن والفاجر يحتمل ان يراد به الكافر ويحتمل ان يدخل فيه العاصي اما راحة العباد منه فلما كان لهم من ظلمه واما راحة البلاد فلما كان من غضبها ومنعها من حقها وصرف ما يحصل منها الى غير اهلها في عبور وجهه واما راحة الشجر فلما كان من قلمه اياها بالنصب او من اخذ ثمره كذلك لكن الراحة هنا لصاحب الشجر واسناد الراحة اليه مجاز واما راحة الدواب فلما كان من استعملها فوق طاقتها والتقصير في اكلها وشربها

١٠٠ - **حدثنا** مسدد بن حجاج عن عبد الله بن سفيان عن محمد بن عمرو بن حاتم عن محمد بن كعب بن مالك عن ابي قتادة بن ربعي الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستريح والمستراح منه المؤمن يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب

هذا طريق آخر اخرجه عن مسدد بن يحيى القحطاني عن عبد الله بن سفيان عن محمد بن عمرو بن حاتم عن محمد بن كعب بن مالك عن ابي قتادة بن ربعي الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المستريح والمستراح منه المؤمن يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب

ابن ابي هند والحديث محفوظ له لا يبدو به قوله حديثي ابن كعب هو معبد بن كعب بن مالك المذكور في السند الاول قوله مستريح الى آخره اخرج مختصرا هكذا بدون السؤال والحواب *

١٠١ - **حديث الحميدي** حدثنا صفوان حدثنا عبد الله بن ابي بكر بن عمرو بن حزم سمع انا بن مالك يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجم ويقتل معه واحد يتبعه أهله وماله وعمله فيرجم أهله وماله ويبقى عمله

تؤخذ مما نقله للترجمة من قوله يتبع الميت لان كل ميت يقامى سكرة الموت والحميدي هو عبد الله بن الزبير بن عيسى منسوب الى احد اجداده حميد بن حماد وهو ابن عتبة وابو له شيبه عبد الله بن ابي بكر عن انس غير هذا الحديث واخرجه مسلم في الزهد عن يحيى بن يحيى وزهير بن حرب واخرجه الترمذي فيه عن سويد بن نصر واخرجه النسائي في الرقات عن سويد بن نصر وفي الجنازة عن قتبية قوله يتبع الميت هكذا هو في رواية الاكثرين والسرخسي وفي رواية المستملى يتبع المرء وفي رواية ابي در عن الكشميهني يتبع المؤمن والاول هو المحفوظ قيل النسخة في بعضها حقيقة وفي بعضها مجاز وكيف جازا استعمال لفظ واحد فيها واجيب بانه يجوز عند الشافعية ذلك واما عند غيرهم فيحمل على عموم الجواز قوله يتبعه أهله الى آخره توضيح قوله ثلاثة وهذا يقع في الغلب ورب ميت لا يتبعه الا عمله فقط قوله وماله مثل رقيقه ودوابه على ما جرت به عادة العرب قوله ويبقى عمله ومعنى بقاء عمله انه ان كان صالحا لحياته في صورة رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الرائحة فيقول ابشر بالذي يسرك فيقول من أنت فيقول انا عملك الصالح وقال في الحديث في حق الكافر ويايه رجل فيبيع الوجه فيقول انا عملك الخبيث هذا وقع هكذا في حديث البراء بن عازب اخرجاهم وغيره *

١٠٢ - **حديث ابو النعمان** حدثنا حماد بن زيد عن ابيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مات أحدكم فحرض عليه مقعدة غدوة وعشيا إما النار وإما الجنة فبما قال هذا مقعدك حتى تبعث

تؤخذ مما نقله للترجمة من قوله اذا مات لان الذي يموت لا بد له من سكرة الموت واما النعمان محمد بن الفضل السديسي المصري يقال له عارم وابو ايوب هو السخيتاني والحديث من افراد قوله عرض عليه منه هذه كذا في رواية الاكثرين وفي رواية السرخسي والستملى عرض على مقعدة والاول هو الاصل والثاني من باب القلب نحو عرض الناقة على الحوص قوله غدوة وعشيا اي اول النهار وآخره بالنسبة الى أهل الدنيا والذي يمرض على المؤمن مقعدان رايها جميعا وفائدة المرض المؤمن نوع من الفرح ولا كافر نوع من العذاب والمرص على الروح حقيقة وعلى ما يوصل به من البدن الاتصال الذي يمكن به ادراك التنعيم او التعذيب وقال ابن بطال حاكيا عن غيره ان المراد بالعرض هنا الاخبار بان هذا موضع جزائك على اعمالكم عند الله لان المرص لا يقع على شيء فان فالمرص الذي يدوم الى يوم القيامة هو المرض الذي على الارواح خاصة واعتبرص عليه بان حمل المرص على الاخبار عدول عن الظاهر بغير مقتضى لذلك فلا يجوز العدول الا بصارف يصرفه عن الظاهر انتهى قلت فيه نظرا لان الابدان تنفى والذي يرمى حكمه حكم المدم ولا يتصور المرض على المدموم وقوله عدول عن الظاهر بغير مقتضى غيره سلم لان الحكم بالظاهر متميز والصارف عن الظاهر وجود وهو امتناع المرص على المدموم وقال بعضهم يؤيد الحمل على الظاهر ان الخبر ورد على المدموم في المؤمن والكافر ولو احسن المرض بالروح لم يكن للشبه في ذلك كثير فائدة لان روحه منعمة جزما كافي الا حديث الصحيح وكذا روح الكافر مذبذبة في النار جرما فاذا حمل على الروح التي لها اتصال بالبدن ظهرت فائدة ذلك في حق الشهيد وفي حق الكافر ايضا انتهى قلت كون عموم الخبر يؤيد الحمل على الظاهر غير مسلم لما ذكرنا ثم تقوية ذلك بقوله فلو احتص

العرض بالروح الى آخره غير مسلم ايضا لان العرض في حق الشهيد زيادة فرح وسرور وفي حق الكافر زيادة جزع وتحسرو ويؤذي بهذا ما رواه ابن ابي الدنيا والطبراني ومحمد بن حبان من حديث ابي هريرة في فتنة السؤل في القبر وفيه ثم يفتح له باب من ابواب الجنة فيقال له هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها الوعصية فيزداد غبطة وسرورا الحديث وفيه في حق الكافر ثم يفتح له باب من ابواب النار وفيه فيزداد حسرة وثبورا في الموضعين وفيه لو اطعته قوله اما النار واما الجنة قيل كلا اما التفصيلية تمنع الجمع بينهما واجيب بانه قد يكون لمنع الخلو عنهما فان قلت هذا المرض للمؤمن المتقي والكافر ظاهر فكيف الامر في المؤمن الخالص قلت يحتمل ان يعرض عليه مقعده من الجنة التي سيصير اليها فان قلت ما الفائدة التكرار في العرض قلت فائدته تذكركم بذلك قوله حتى تبعث اليه وفي رواية الكشي حتى تبعث عليه وفي طريق هالك حتى يبعثك الله اليه يوم القيامة وقال الكرمانى ما معنى الآية التي في حتى تبعث ثم اجاب بقوله معناها انه يرى بعد البعث من عند الله كرامة ينسى عندها هذا المقعد وقال الكرمانى ايضا وفيه اثبات عذاب القبر والاصح انه لا جسد ولا بد من اعادة الروح فيه لان الالم لا يكون الا للحي قلت اثبات عذاب القبر لازع فيه واما قوله والاصح انه لا جسد فيغير مسلم لان الجسد ينفى وتعذيب الذى فى غير متصور واما قوله ولا بد من اعادة الروح فيه ففيه اختلاف هل تعود الروح فيه حقيقة او تقرب من البدن بحسب ما يعذب البدن بواسطة او بغير ذلك لحقيقة ذلك عند الله وقد ضرب بعض العلماء تمذيب الروح مثلا بالانسان فان روحه تنعم او تعذب والجسد لا يمس بشئ من ذلك واعلم ان نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ويعرض عليه مقعدها غدوة وعشيا و ارواح الكفار في اجواف طيور سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها وقد قيل ان ارواحهم في صخرة سوداء تحت الارض السابعة على شفير جهنم في حواصل طيور سود*

١٠٣ - ﴿عَدْنًا عَلَىٰ بَنِي الْجَهَنَّمَ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ هَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْجُوا الْأَمْوَاتَ فَإِنَّهُمْ قَدْ أَفْضَوْا إِلَىٰ مَا قَدَّمُوا﴾

ذكر هذا الحديث ما لكونه في امر الاموات الذين ذاقوا اسكرات الموت وقد مضى في آخر كتاب الجنائز في باب ما ينهى عن سب الاموات فانه اخبر به هناك عن آدم عن شعبة عن الاعمش وهو سليمان عن مجاهد الى آخره وعلى بن الجهم يفتح الجيم وسكون العين المهملة ابن عبيد بن الجهم الجوهري البغدادي روى عنه البخاري في كتابه اثني عشر حديثا وقال مات ببغداد آخر رجب سنة ثلاثين ومائتين وقد مضى الكلام فيه هناك قوله اوصوا اى وصلوا الى جزاء اعمالهم من الخير والشر*

﴿بَابُ نَفْخِ الصُّوْرِ﴾

اى هذا باب في بيان نفخ الصور وهو بهم الصاد المهملة وسكون الواو وروى عن الحسن انه قرأها بفتح الواو جمع صورة وتاولة على ان المراد النفخ في الاجساد لتماديها الارواح وقال ابو عبيدة في المجاز يقال الصور يعنى بسكون الواو جمع صورة كما يقال صور المدينة جمع سورة وحكى الطبري عن قوم مثله وزاد كالصوف جمع صوفة ورد على هذا بان الصور اسم جنس لاجمع قال وقال الارهرى انه خلاف ما عليه اهل السنة والجماعة ويأتى تفسيره الا*

﴿قَالَ مُجَاهِدٌ الصُّورُ كَهَيْئَةِ الْبُوقِ﴾

هذا التعليل وصله الفر يسي من طريق ابن ابي نجيع عن مجاهد قال في قوله تعالى «ونفخ في الصور» قال كهية البوق

الذي يزم به وهو معروف ويقال ان الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن قيل كيف شبه الصور بالقرن الذي هو مذموم واحبب لامانع من ذلك الا يرى كيف شبه صوت الوحي بصلصلة الجرس مع ورود النبي عن استصحابه فان قلت مماذا خالق الصور قلت روى ابو الشيخ في كتاب العظمة من طريق وهب بن مسهر عن قوله قال خالق الصور من لواوة بيضاء في صفاء الزجاجة ثم قال لا يرش خذ الصور فتعلق به ثم قال كن فكان اسرافيل عليه السلام قام به ان ياخذ الصور فاخذه وبه ثقب بعد كل روح مخلوقة ونفس منقوسة وذكر الحديث وفيه ثم يجمع الارواح كلها في الصور ثم يامر الله عز وجل اسرافيل عليه السلام فينفخ فيه فتدخل كل روح في جسدها واخرج ابو داود والترمذي وحسنه والنسائي وابن حبان وصححه والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله تعالى عنهما قال جاء اعرابي الى النبي ﷺ وقال يا رسول الله ما الصور قال قرن ينفع فيه *

﴿ زَجْرَةٌ وَصَبَّةٌ ﴾

اشار به الى تفسير قوله عز وجل (فأعاهى زجرة واحدة) وفسر الزجرة بقوله صيحة وهو من تفسير مجاهد ايضا وصله الفر يابى ايضا من طريق ابن ابي نجيح عنه *

﴿ وقال ابن عباس الناقور الصور ﴾

اراد به ان ابن عباس فسر الناقور في قوله عز وجل (فاذا نقر في الناقور) بانه الصور وصله الطبري وابن ابي حاتم من طريق علي بن ابي طاححة عنه في الآية المذكورة ومعنى نقر نفع *

﴿ الرَّاحِفَةُ النَّفْخَةُ الْأُولَى . وَالرَّادِفَةُ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ ﴾

هذان تفسير ابن عباس ايضا في قوله عز وجل (يوم ترحف الراحمة تتبعها الرادفة) اى النفخة الاولى تتبعها النفخة الثانية وصله الطبري وابن ابي حاتم ايضا بالسند المذكور وبه فسر القراء في معاني القرآن وعن مجاهد الراحفة الزلزلة والرادفة الدكة اخرج الفر يابى وغيره عنه وقال الكرماني واختلاف في عددها والاصح انها نفختان قال تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فادام قيام ينظرون (والقول الثاني انها ثلاث نفخات نفخة الفزع فزع اهل السموات والارض بحيث تدهل كل مرضعة عما أرضعت ثم نفخة الصعق ثم نفخة البعث فاحيب بان الاولين عائدتان الى واحدة فزعا الى اى صفة قوا والمشهور ان صاحب الصور اسرافيل عليه الصلاة والسلام ونقل فيه الحبيبى الاجماع فان قلت جاء ان الذي ينفع في الصور عبر اسرافيل وروى الطبراني في الاوسط عن عبد الله بن الحارث كنا عند عائشة فقالت يا كعب اخبرني عن اسرافيل قيل وذكر الحديث وفيه وملك الصور جاثى على احدى ركبتيه وقد نصب الاحرى يلتقم الصور بحياظهم شاخصا يصره ينظر الى اسرافيل وقد امار اذ ارأى اسرافيل قد ضم جناحيه ان ينفع في الصور فقالت عائشة سمعته من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت فيه زيد بن جردان وهو ضعيف فان قلت يؤيد الحديث المذكور ما اخرج به هناد بن السرى في كتاب الزهد ما من صباح إلا ومكان مولان بالصور ينتظران متى يؤمران فينفختان بمعنى في الصور قلت هذان وقوف على عبد الرحمن بن ابي عمرة فان قلت روى عن الامام احمد من طريق سليمان التيمي عن ابي

عن النبي ﷺ

او عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال النافخان في السماء الثانية راس احداهما بالشرق ورجلاه بالمغرب والاخر بالكس ينتظران متى يؤمران ان ينفخا في الصور فنفخا ورجاله ثقات واخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بغير شك وروى ابن ماجه والبخاري من حديث ابي سعيد رفته ان صاحبي الصور بايديهما قرنان

بلا حظا من النظر متى يؤمران وقال بعض العلماء الملك الذي اذا راي اسرا فيل ضم حناحيه في حديث عائشة ينفخ النفخة الاولى واسرا فيل ينفخ النفخة الثانية وهي نفخة البعث *

١٠٤ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني ابراهيم بن سعيد عن ابن شهاب عن ابي سلمة بن عبد الرحمن وعبد الرحمن الاخرج انهما حدثاه ان ابا هريرة قال استب رجلان رجل من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم والذي اصطفى محمدا على العالمين فقال اليهودي والذي اصطفى موسى على العالمين قال فغضب المسلم عند ذلك فلهط وجه اليهودي فذهب اليهودي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعبره بما كان من أمره وأمر المسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخبروني على موسى فان الناس يصنعون يوم القيامة ما يكون في أول من يفيق فاذا موسى باطش بجنايب الارش فلا أدري اكان موسى فيمن صبق فافاق قبلي او كان بمن استثنى الله *

وجه المطابقة بين الحديث والترجمة يمكن ان يؤخذ من قوله فان الناس يصنعون يوم القيامة الى آخر الحديث ولكن فيه تسلف وقد تكرر ذكر رجاله في الحديث مضمون في باب ما يدكر في الاستغناء فانه اخرج بهما عن يحيى بن قزعة عن ابراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن ابي سلمة وعبد الرحمن الاخرج عن ابي هريرة الى آخره ومضى الكلام فيه هناك قوله لا تخبروني اي لا تفضلون ولا تجعلوني خيرا منه قيل هو صلى الله تعالى عليه وسلم افضل المخلوقات فلم يرد عن التفضيل واجيب بان معناه لا تفضلونني بحيث يلزم انهم او غضاضة على غيره من اله صل او بحيث يؤدى الى حصومة او قاله تواضعا او كان هذا قبل علمه بانه كان سيد ولد آدم وقال ابن بطال لا تفضلون عليه في العمل فانه اكثر عمالا من الثواب بفضل الله لا بالعمل او لا تفضلون في البلوى والامتحان فانه اكثر محنة من اعظم ابداء وبلاء قوله يصنعون بفتح العين في المضارع وبكسر هاء في الماضي من صبق اذا غشي عليه وقال ابن الاثير الصبق ان يغشى على الانسان من صوت شديد يسمعه وربما مات منه ثم استعمل في الموات كثير او قال القاضي يحتمل ان هذه الصفة صفة قزع بعد البعث حتى تنشق السموات والارض يدل عليه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فافاق قبلي لانهما تساميا قال افاق من المشى وامام الموات فيقال به ثمة وصيغة الطور لم تكن مواتا وما قوله صلى الله تعالى عليه وسلم فلا أدري اكان موسى فيمن صبق فافاق قبلي فيحتمل انه **عليه السلام** قال ذلك قبل ان علم انه اول من تنشق عنه الارض ان كان هذا اللفظ على ظاهره وان نبينا **عليه السلام** اول شخص ممن تنشق عنهم الارض فيكون موسى عليه السلام من تلك المرة وهي والله اعلم زمرة الانبياء عليهم السلام قوله او كان بمن استثنى الله اي فيما قال فصبق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله وفيه عشرة اقوال * الاول انهم المواتي لكونهم لا احساس لهم * والثاني الشهداء * الثالث الانبياء عليهم السلام واليه مال البيهقي وجوز ان يكون موسى عليه السلام بمن استثنى الله الرابع جبريل وميكائيل واسرافيل وملكت الموات ثم يموت الثلاثة ثم يقول الله الملك الموات مت فيموت قاله يحيى بن سلام في تفسيره * الخامس حلة الارش لانهم فوق السموات * السادس موسى عليه السلام وحده اخرجه الطبري بسند فيه ضعف عن انس وعن قتادة وذكره التلمبي عن جابر * السابع الولدان الذين في الجنة والحوار المين * الثامن خزان الجنة * التاسع خزان النار وما فيها من الحيات والمقارب * العاشر الملائكة * كلهم يحزم به ابن عزم في المال والنحل فقال الملائكة ارواح الارواح فيها فلا يموتون اصلا *

١٠٥ - **حديث** ابو اليمان اخبرنا شبيب بن شبيب عن ثناء بن الزناد عن الاقرج عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة يصنعون ما يكون أول من قام فاذا موسى اخذ بالمرش

فَمَا أَدْرَى أَكُنَّ مِمَّنْ صَعِقَ . رَوَاهُ أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اوردته مختصرا وبقيته بعد قوله ممن صعق أم لا ورحاله بهذا النسق قد مر واغير مرة
وابو اليان الحسكي بن نافع وابو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هرم فان قيل فهل
صار موسى عليه السلام بهذا التقدم افضل من بيننا ﷺ قيل له لا يلزم من فضله من هذه الجهة افضاليته مطلقا وقيل
لا يلزم احد الامرين المشكوك فيهما الافضالية على الاطلاق قوله رواه ابو سعيد أي روى الحديث المذكور ابو سعيد
الحدرى عن النبي ﷺ يعني اصل الحديث وقد تقدم موصولا في كتاب الاشخاص وفي قصة موسى عليه السلام من احاديث
الانبياء عليهم السلام

﴿ بَابُ يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾

أي هذا باب يدكر فيه يقبض الله الارض معنى يقبض بمعنى يجمع وقد يكون معنى القبض فناء الشيء وذهابه قال تعالى (والارض
جميعا قبضته) يوم القيامة ويحتمل ان يكون المراد به الارض جميعا ذاهبة فأنه يوم القيامة *

﴿ رَوَاهُ نَافِعٌ عَنِ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

أي روى قوله يقبض الله الارض يوم القيامة نافع عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ وهذا التاميق سقط من بعض الرواة
من شبوخ ابى درو واصله البخارى في التوحيد على ما يحى ان شاء الله تعالى *

١٠٦ - ﴿ حَرَّشْنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ حَدَّثَنِي سَعْدُ
ابْنُ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقْبِضُ اللَّهُ الْأَرْضَ
وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ ابْنَ مُلُوكِ الْأَرْضِ ﴾

مطابقة للترجمة في اول الحديث محمد بن مقاتل المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد
والزهري محمد بن مسلم والحديث اخرجه البخارى في التوحيد ايضا عن احمد بن صالح واخرجه مسلم في التوبة عن
حمزة واخرجه النسائي في الموت عن - ويد بن نصر وغيره وفي التفسير عن يونس بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه
في السنة عن حمزة بن يحيى وغيره والحديث من المشاهات قوله ويطوى السماء اي يدهسها ويفنيها ولا يراد بذلك طي
بملاج وانما المراد بذلك الاذهاب والافناء يقال اطوى عظاما كذا فانه اي ذهب وزال والاصل الحقيقة قوله بيمينه
اي بقدرته وقال القرطبي بده عبارة عن قدرته واحاطته بجميع مخلوقاته واليد تاني لما كان كناية بمعنى القوة ومنه قوله تعالى
(واذ كر عبدنا داود الابن) وبمعنى الملك ومنه قوله تعالى (قل ان الفضل بيد الله) وبمعنى النعمة تقول كم بدلى عند
فلان اي كم من نعمة استبدتها اليه وبمعنى الصلة ومنه قوله تعالى اوفى الوعد الذي بيده عقدة النكاح وبمعنى الجارية ومنه قوله
تعالى (وتخذ بيدك ضغثا) وبمعنى النذل ومنه قوله تعالى (حتى يطوا الحزينة عن يد) قال المروزي أي عن ذل وفوله تعالى (يد الله
فوق ايديهم) قيل في الوفاء وقيل في الثواب وفي الحديث «هذه يدي لك» اي استسلمت لك وانفدت لك وقد يقال ذلك
للعامة واليد الاستسلام قال الشاعر
طاع يدنا القول فهو ذلول
اي انقادوا واستسلموا واليد الساهان واليد الطاعة واليد
الجماعة واليد الاكل واليد الندم وفي الحديث «واخذهم بيد البحر» يريد طريق الساحل ويقال لا تقوم اذا تفرقوا وتمزقوا
في آفاق صاروا ايدهم سببا واليد السهام واليد الحفظ والوقاية ويد القوس اعلاها ويد السيف قبضته ويد الرمح العمود الذي
يقبض عليه الطاحن ويد الطائر جناحه وقولوا لا آتية يد الدهر اي الدهر ولقيته اول ذات يدي اي اول شيء وفي الحديث
«اجعل الفساق يداي ورجلا رجلا» اي وري يديه يدي في المحنة واليد الطاعة وابتعت الفهم بيدين اي بشئنين محتلفين
ويد الثوب ما فضل منه اذا تعطف به والتعطف واعطاه عن ظهر يدي ابتداء لا عن بيع ولا مكافاة ويد الشئ امامه وهذا

عيش يدأى واسم وبأيمته يدأى بالنعقد قوله «ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض» وعند هذا القول انقطاع زمن الدنيا وبمده يكون البعث والحشر والنشر وقيل ان المنادى يتنادى بعد حشر الخلق على ارض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله عليها من الملك اليوم فيجيبه العباد لله الواحد القهار» رواء ابو وائل عن ابن مسعود واخرجه النحاس فان قلت جاء في حديث المصور الطويل ان جميع الاحياء اذا ماتوا بعد الفضة الاولى ولم يبق الا الله قال سبحانه «انا الحبار من الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول الله سبحانه وتعالى لله الواحد القهار» قلت يمكن الجمع بينهما بان ذلك يقع مرتين

١٠٧ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا الليث عن خالد عن سميد بن ابي هلال عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار عن ابي سميد الخدري قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة يكفونها الجبار بيده كما يكفأ أحدكم خبزته في السمرة لا لأهل الجنة فأتى رجل من اليهود فقال بارك الرحمن هاتيك يا أبا القاسم ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة قال بلى قال تكون الارض خبزة واحدة كما قال النبي صلى الله عليه وسلم فنظر النبي ﷺ ما بينا ثم ضحك حتى بدت نواجذه ثم قال ألا أخبرك بإدامهم قال لإدامهم بالأم وتون قالوا وما هذا قال تون وتون يأكل من زائدة كيدهما سبعون ألفا

مطابقه للترجمة من حيث ان الله عز وجل يقبض الارض يوم القيامة ثم يصيرها خبزة وخالد هو ابن زيد من الزيادة الجحى ضم الجيم وفتح الميم وبالهاء المهملة والسند الى سعيد مصر يون ومنه الى آخره مديون والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن عبد الملك بن شعيب بن الليث عن ابيه عن جده قوله تكون الارض يعني ارض الدنيا قوله خبزة بضم الخاء المعجمة وسكون الباء الواحدة وفتح الزاي قال الخطابي الخبزة الطامة بضم الطاء المهملة وسكون اللام وهو عجيب يجعل ويوضع في الخبيرة بعد ايقاد النار فيها قال والناس يسمونها الملة بفتح الميم وتشديد اللام وانما الملة الخبيرة نفسها والتي تمل فيها هي الطامة والخبزة والمذبل قوله يتكفونها بفتح التاء المتناة من فوق وفتح الكاف وتشديد الفاء المفتوحة بعدها همزة اي يملأها ويقبأها من كفات الاله اذا قلبته وفي رواية مسلم يكفونها قوله كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر ارادانه كخبزة المسافر التي يحملها في الرماد الحار يقبأها من يد الى يد حتى تستوي لانها ليست منسجمة كالرقاقة ومعناه ان الله عز وجل يجعل الارض كالرغيف العظيم الذي هو عادة المسافر ين فيه ليأكل المؤمن من تحت قدميه حتى يفرغ من الحساب وقال الخطابي يعني خبز الملة الذي يصنعه المسافر فاتها لا تدحى كاندحى الرقاقة وانما قلب على الايدي حتى تستوي وهذا على ان السفر بفتح المهملة والفاء ورواه بعضهم بضم اوله جمع سفرة وهو الطعام الذي يتخذ للمسافر ومنه سميت السفرة يعني التي يؤكل عليها قوله «تلا» لأهل الجنة بضم النون والزاي وبسكونها ايضا وهو ما يمد للخصيف عند نزوله ومعناه ان الله تعالى جعل هذه الخبزة تلا لمن يصير من أهل الجنة يا كلوا من اهل الجنة من اهل الجنة لا انهم لا ياكلونها حتى يدخلوا الجنة وقال بعضهم وظاهر الخبر يخالفه قلت كان هذا القائل يقول ان قوله تلا لأهل الجنة اعم من كون ذلك يقع قبل دخول الجنة او بعده والداودي بنى كلامه على ظاهر ما روى عن سميد بن خبير قال تكون الارض خبزة ايضا يا كل المؤمن من تحت قدميه ورواه الطبري ولا ينافي الموم ما قاله الداودي وعن البصاوي ان هذا الحديث مشدك جدا لان جهة انكار صنم الله وقدرته على ما شاء بل امدم التوقف على قلب حجر من الارض من الطبع الذي عليه الى طبع الموموم والمالك قول مع مائت في الآثار ان هذه الارض تصير يوم القيامة نارا وتضم الى جهنم فاهل الوجه فيه ان معنى قوله خبزة واحدة

أى كخبزة واحدة من نعمتها كذا وكذا قلت تكلم الطيبي هنا بما آل حاصله وحاصل كلام البيضاوى ان ارض الدنيا
تصير ناراً محمول على حقيقة وان كونها تصير خبزة يأكل منها أهل الموقف محمول على الجزفقات الأثر الذى ذكرناه
الآن عن سعيد بن جبيرة وغيره يرد عليهما والاولى ان يحمل على الحقيقة مهمامكن وقدرة الله سالحة لذلك والجواب
عن الحديث الذى استدلل به البيضاوى من كون الارض تصير ناراً ان المراد به ارض البحر لا كل الارض فقد اخرج
الطبري من طريق كعب الاحبار قال يصير مكان البحر ناراً وفي تفسير الربيع بن انس عن ابي العالية عن ابي بن كعب
رضي الله تعالى عنه تصير السموات جفاناً ويصير مكان البحر ناراً فان قلت اخرج البيهقي في البعث في قوله تعالى
(وحمات الارض والحيال ودكتا ذكة واحدة) قال يصيران عبرة فيوجوه الكفار قلت قد قال بعضهم يمكن الجمع بان
بعضها يصير ناراً وبعضها غباراً وبعضها يصير خبزة وفيه تأمل لان لهط حديث الباب تكون الارض يوم القيامة
خبزة يطلق على الارض كلها وفيما قاله ان كتاب الحجاز فلا يصار اليه الا عند تدبر الحقيقة ولا تغدرها من كون كل
الارض خبزة لان القدرة سالحة لذلك ولا عظم منها بل الجواب الشافي هنا ان يقال ان المراد من كون الارض ناراً هو ارض
البحر كما مر والمراد من كونها عبرة الجبال فانها بعد ان تدرك تصير غباراً فيوجوه الكفار قوله ثم ضحك يعنى تعجباً
من اليهودى كيف اخبر عن كتابهم بغير ما احبر به من جهة الوحى قوله حتى بدت نواجده اى حتى ظهرت نواجده
وهو جمع ناجدة بالون والمعجمتين وهما حريات الاسنان اذ الاضراس اولها الثنايا ثم الرماحيات ثم الضواحك ثم
الارحام ثم النواجد وجاء في كتاب الصوم حتى بدت انيابها ولا منافاة بينهما لان النواجد تطلق على الاياب والاضراس ايضاً
قيل مضى في كتاب الادب في باب التسميم انه ما كان يزيد على التسميم واجيب بان ذلك بيان طائفة وحكم الغالب فيه وهذا
نادر ولا اعتبار له قوله الا خبرك وفي رواية مسلم الا خبركم قوله ثم قال وفي رواية الكشميهنى فقال قوله بالام بفتح الباء
الموحدة وتخفيف اللام والميم وقال الكرماني وهي موقوفة ومرفوعة منونة وغير منونة وفيه اقوال والصحيح انها
كلمة عبرانية معناها بالعربية الثور وهذا سره ولهذا سألت اليهودى عن تفسيرها ولو كانت عربية لعرفت الصحابة
رضي الله تعالى عنهم وقال الخطابي لعل اليهودى اراد التعمية عليهم وقطع الهجاء وقدم احد الحرفين على الآخر وهى لام
الف وياء يري لا على وزن اما وهو الثور الوحشى فصنف الراوى المتناة فجعلها موحدة وقال ابن الاثير واما باللام
فقد تمحلوا لها شرحاً غير مرضى ولعل اللفظة عبرانية ثم نقل كلام الخطابي الذى ذكره ثم قال وهذا اقرب ما وقع لى
فيه قوله ونون وهو الحوت المذكور في اول السورة قوله وقلوا اى الصحابة وفي رواية مسلم فقلوا قوله ما هذا وفي رواية
الكشميهنى وما هذا زيادة واو قوله من زائدة كبدها رائدة هي القطعة الممردة المماثلة بالكبد وهى أطيبها والدها
ولهذا خص بها كلها سبعة من الماوى يحتمل ان هؤلاء هم الذين يدخلون الجنة بغير حساب ويحتمل ان يكون عبر بالسبعين
عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها وقال الداودى اول كل اهل الجنة زائدة الكبد يلعب الثور والحوت بين أيديهم
فيذكي الثور والحوت بذنبه فيا كلون منه ثم يبيده الله تعالى فيلعبان فيذكي الحوت الثور بذنبه فيا كلون منه كذلك
ما شاء الله وقال كعب فيما ذكره ابن المبارك ان الله يمول لاهل الجنة اذا دخلوها الى كل ضيف جروراً وانى اجزركم
اليوم حوتاً وثوراً فيجزر لاهل الجنة وروى مسلم من حديث ثوبان نحوه اهل الجنة زيادة كبد النون اى الحوت وفيه
عداؤهم على انهما انه ينحصر لهم ثور الجنة الذى كان يأكل من اطرافها وفيه شراهم عليه من عين تسمى سلبيلاً *

١٠٨ - **عنه** بن أبي مرزيم أخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني أبو حازم قال سمعت
سهل بن سعيد قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء
هفراء كقراصنة فقي : قال سهل أو غيره ليس فيها معكم لأحد

مطابقته لترجمة مقالته الكرمانى مناسبة القرصة للخبرة المذكورة في الحديث السابق وجعلها كالقرصة نوع من القرض قلت فيه نظرا لان جعلها كالقرصة الى آخره في ارض الدنيا وهذه الارض غير تلك الارض وروى عبد بن حميد عن طريق الحكم بن ابان عن عكرمة قال باعنا ان هذه الارض يعنى ارض الدنيا تطوى الى جنبها اخرى يحشر الناس منها اليها وروى البيهقي في الشعب عن طريق عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى (يوم تبدل الارض غير الارض) الآية قال تبدل الارض ارضا كانهما فضة لم يملك عليها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ورجالهم رجال العصبيات وهو موقوف واخرجه البيهقي من وجه آخر مرفوعا وروى الطبري عن طريق سنان بن سعيد عن انس رضى الله تعالى عنه مرفوعا يدلها الله بارض من فضة لم يعمل عليها الخطايا وسعيد بن ابي مريم هو سعيد بن محمد بن الحكم بن ابي مريم المصري ومحمد بن جعفر بن ابي كثير وابو حازم مسند بن دينار وسهل بن سعيد بن مالك الساعدي الانصاري والحديث اخرجه مسلم في التوبة عن ابى بكر بن ابي شيبة قوله عفراء بالعين المهملة والفاء والراء وبالمد البيضاء الى حمرة وارض بيضاء لم توطأ وقال الخطاطى العفر بياض ليس بالناصع وقال عياض العفر بياض يضرب الى حمرة قليلا ومنه سعى عفر الارض وهو وجهها وقال ابن فارس يعنى عفراء خالصة البياض قوله كقرصة نقى بفتح النون وكسر القاف وهو الدقيق النقى من القش والنخال وروى النقى بالالف واللام قوله قال سهل او غيره موصول بالسند المذكور وسهل هو راوى الخبر المذكور وكلمة اولاشك قوله معلم بفتح الميم واللام وهو بمعنى العلامة التى يستدل بها اى هذه الارض مستوية ليس فيها حذب يرد البصر ولا بناء يستمر ما وراءه ولا علامة غيره وفيه اشارة الى ان ارض الدنيا اضمحلت واعدمت وان ارض الموقوف تجددت *

باب كيف الحشر

اى هذا باب فيه بيان كيفية الحشر وفي بعض النسخ باب الحشر بدون لفظ كيف قال القرطبي الحشر الجمع والحشر على اربعة اوجه حشران في الدنيا وحشران في الآخرة (اما احدا الحشرين) اللذين في الدنيا وهو المذكور في سورة الحشر في قوله عز وجل (هو الذى اخرج الدين كفرة وامن اهل الكتاب من ديارهم لاول الحشر) قال الزهرى كانوا من سبط لم يهتبهم الحلاء وكان الله تعالى قد كتبه عليهم فلولا ذلك لم يهتبهم في الدنيا وكان اول حشر حشروا في الدنيا الى الشام (واما الحشر الآخر) فهو ما رواه البخارى عن ابى هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في هذا الباب يحشر الناس على ثلاث طرائق الحديث وقال قتادة الحشر الثانى نارتخرج من المشرق الى المغرب وبعه تاكل منهم من تخلف قال عياض هذا قبل قيام الساعة واما احدا الحشر بن اللذين في الآخرة فهو حشر الاموات من قبورهم بعد البعث الى الموقف (واما الحشر الآخر) الذى هو الرابع فهو حشرهم الى الجنة والنار

١٠٩ **عن النبي ﷺ** قال يحشر الناس على ثلاث طرائق راضين وراضين واثنان على بغير وثلاثة على بغير واربعة على بغير وعشرة على بغير ويحشر بقبيتهم النار قليل منهم حيث قالوا وتبيت منهم حيث بانوا وتبعهم حيث اصموا وتسمى بهم حيث امسوا

مطابقته لترجمة ظاهرة ومعنى بلفظ اسم المفعول من التسمية ابن اسد البصري ووهيب مصنف وهب هو ابن خالد وابن طاوس هو عبد الله يروى عن ابيه طاوس عن ابن عباس والحديث اخرجه مسلم في باب يحشر الناس على طرائق عن فخير ابن حرب وغيره قوله « ثلاث طرائق » اى ثلاث فرق قال الكرمانى قالوا هذا الحشر في آخر الدنيا قبيل القيامة كما يحى في الحديث الذى بعده « انكم ملائكة الله مائة » ولما فيه من ذكر المساءم والصباح ولا تتقال النار معهم وهي نار تحشر الناس

من المشرق الى المغرب قالت قال الخطابي هذا الحشر قبيل قيام الساعة يحشر الناس احياء الى الشام واما الحشر من القبور الى الموقف فهو على خلاف هذه الصورة من الر كوب على الابل والتعاقب عليها وانما هو على ماورد في حديث ابن عباس في الباب «حفاة عراة مشاة» قوله «راغبين» هم السابقون قوله «وراهبين» هم عامة المؤمنين والكفار اهل النار وفي رواية مسلم «راهبين» بغير واو قوله «واثنان على بعير» قال الكرماني والاشعرية انما هي للراهبين والمخلصون حلهم اعلى واجل من ذلك او هي للراغبين والراهبين ويكونون مشاة على اقدامهم او هي لهما ان يكون اثنان من الراغبين مثلاً على بعير وعشرة من الراهبين على بعير والكفار يمشون على وجوههم وقال الخطابي قوله «واثنان على بعير وثلاثة على بعير الى آخره يريد انهم يتقبون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض واما المذكر الحسة والسنة الى العشرة ايجازاً واكتفاء بما ذكر من الاعداد مع ان الاعتقاد ليس بجزوما به ولا مانع ان يحمد الله في البعير ما يقوى به على حمل العشرة وقال بعض شراح المصابيح حمله على الحشر من البورافوى من اوجه وذكر وجوها طويلاً ذكرها واكتفاء عما قاله الخطابي الذي ذكرناه الآن وفيه كفاية للدلالة على انه قد ردت عدة احاديث في وقوع الحشر في الدنيا الى جهة الشام منها حديث معاوية بن حيدة قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول «انكم تحشرون ومحابيدكم نحو الشام رجالاً وركباناً وتحشرون على وجوهكم» اخرجه الترمذي والنسائي قوله «يقيل» من القيلة وهي استراحة نصف النهار وان لم يكن معهما نوم يقال قال يقيل فيلولة فهو قائل وفي قوله يقيل الى آخره دلالة على انهم يقيمون كذلك اياماً قوله «وتبيت» من البتوت وتصبح من الاصباح وتسمى من الالام

١١٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن محمد بن يوسف بن محمد البغدادي حدثنا شيبان بن قتادة حدثنا انس بن مالك رضي الله عنه ان رجلاً قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه قال ليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة قال قتادة بلى وعزق ربنا مطابقة للترجمة طاهرة وعبد الله بن محمد والجمعي المعروف بالسندي ويونس هو ابن محمد المؤدب البغدادي وشيبان بفتح الشين المجمع ومكون الياء آخر الحروف وبالبا الموحدة ابن عبد الرحمن الهوي والحديث مضمي في التفسير واخرجه مسلم في التوبة عن زهير بن حرب وغيره واخرجه النسائي في التفسير عن النخعي بن منصور قوله «كيف يحشر» على صيغة المحول وهو اشارة الى قوله عز وجل (وتحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمياً وبكاً وسماً) ووقع في بعض النسخ قال يا نبي الله يحشر الكافر على وجهه بدون لفظة كيف كانه استقام حذف اداة والكمة في حشر الكافر على وجهه انه يعاقب على عدم سجوده لله تعالى في الدنيا فيسحب على وجهه في القيامة اطهاراً له وانه قوله «ان يمشه» بضم الياء من الامشاه والمشي على حقيقته فلذلك استمر يومه خلافاً لزعيم من المفسرين انه مثل قوله قال قتادة بلى وعزق ربنا موصول بالسند المذكور فان قلت هل ورد في الحديث وقوع المشي على وجوههم في الدنيا ايضا قلت روى ابو نعيم من حديث عبد الله بن عمرو وتم بهت الله بهت قبض عيسى عليه السلام وارواح المؤمنين بذلك الى بريح الطيبة ناراً تخرج من نواحي الارض تحشر الناس والدواب الى الشام وعن معاذ يحشر الناس اثنان اثنان على ظهورهم واثنا يحملون اولادهم على عواتقهم واثنا على وجوههم مع القرعة والخنازير الى الشام فيكون الذين يحشرون الى الشام لا يعرفون حقاً ولا فريضة ولا يعلمون بكتاب ولا سنة يتهارجون هم والجن مائة سنة تهارج الحير والكلاب واول ما يفجأ الناس به من امر الساعة ان يمش الله ليلار يحافق قبض كل دينار ودرهم فيذهب به الى بيت المقدس ثم يمش الله بذيان بيت المقدس فيلذه في البحيرة المبتنة

١١١ - **حدثنا** هاشم بن محمد بن عيسى بن جابر سمعت ابن عباس سمعت

النبي صلى الله عليه وسلم يقول **لَأَنَّا كُمْ مَلَأُوا اللَّهَ حِفَاةَ عُرَاةٍ مُشَاةٍ غُرُ لَا** قَالَ سَفِيَانُ هَذَا مِمَّا نَعُدُّ أَنَّ
ابن عباس سمعه من النبي ﷺ

مطابقة للترجمة من حيث ان ملاقاتهم الله بالوصف المذكور يكون يوم الحشر وعلى هو ابن المديني وسفيان هو ابن
عينة وعمر هو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في صفة القيامة عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائي في
الجنائز عن قتبية قوله **«مَلَأُوا اللَّهَ»** اصله ملاقون فلما اضيف الى اقطة الله سقطت النون قوله **«حِفَاةَ»** بضم الحاء المهملة
وتخفيف الفاء جمع حاف اي بلا نمل ولا خوف ولا شيء يستأر حلهم والعراة بضم العين جمع عار والغزل بضم الغين
المعجمة وسكون الراء جمع أغزل وهو الاقلمع يعنى الذى لم يخن والمقصود انهم يحشرون كما خلقوا أول مرة ويعادون
كما كانوا في الابتداء لا يقدنى منهم حتى الفرلة وهو ما يقطع الختان من ذكر الصبي قوله **«هذا»** الى هذا الحديث
من مشاهير مسموعات ابن عباس

١١٣ - **«حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الْمُنْبِيرَةِ بْنِ النُّعْمَانِ عَنْ**
سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَامَ فِينَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ فَقَالَ إِنَّا كُمْ مَحْشُورُونَ
حِفَاةَ عُرَاةٍ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ الْآيَةُ **وَأَنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ** وَإِنَّهُ
سَيُجَاهِدُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ فَأَقُولُ يَا رَبِّ أَصَيْبًا بِي فَيَقُولُ **إِنَّكَ لَا تَدْرِي**
مَا أَحَدْتُنَا بِذَلِكَ فَأَقُولُ **كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ إِلَى قَوْلِهِ الْحَكِيمُ قَالَ**
فَيَقُولُ لَكُمْ أَمْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ»

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس السابق اخرجه عن محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة
وعند بصم الفين المعجمة وسكون النون وقدمه غير مرة وهو اقرب محمد بن جهم عن شعبة بن الحجاج عن المنيرة
ابن النعمان النخعي قوله محشورون جمع محشور اسم مفعول من حشس كذا هو رواية الكشميني وفي رواية غيره
تحشرون على صيغة المجهول من المصارع (فان قلت) روى ابو داود ان ابا سعيد لما حضر الموت دعا ثياب جدد فلبسها
وقال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان الميت يبعث في ثيابه التي عوت فيها (قلت) التوفيق بين
الحديثين بان يقال ان بعضهم يحشس طاريا وبعضهم كاسيا او يخرجون من القبور بالثياب التي ماتوا فيها ثم تتأخر عنهم
عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة قوله **«كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ»** الآية سأل ابن المنى كلها الى قوله فاعلين
قوله **«وَأَنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَام»** (فيل) ما وجه تقدمه على سيدنا محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم (واجيب) انه لما بسبب انه اول من وضع سنة الختان وفيه كشف لبعض العورة يجوزى بالستر
اولا كما ان الصائم المشغلان يجازى بالربان (وفيل) الحكمة في ذلك انه جرد حين التي في النار (وقيل) لانه اول من
استن الستر بالسراويل (وقال) القرطبي في شرح مسلم يجوز ان يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله تعالى عليه
وسلم فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه (وقال) تلميذه القرطبي ايضا في التذكرة هذا حسن لولا ما جاء من حديث
على رضى الله تعالى عنه الذى اخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله بن الحارث عن على رضى الله تعالى
عنه اول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه عليه السلام قبليتين ثم يكسى محمد صلى الله تعالى عليه وسلم حله حبرة
عن عيين المرش (قلت) العجب من القرطبي كيف يقول يجوز ان يراد بالخلائق من عدا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم الى
آخره لان العام لا يخص الا بدليل مستقل اعطى هاترين كما عرف في موضعه على أن ما رواه ابن المبارك المذكور يدفعه

(وروى) ابو يعلى عن ابن عباس مطولا مروعا نحو حديث الباب وادوا من يكسى من الجنة ابراهيم عليه السلام يكسى حلة من الجنة ويؤتى بكرمى فيطرح عن عين العرش ثم يؤتى، فاكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ثم يؤتى بكرمى فيطرح عن عين العرش (قيل) هل فيه دلالة على أن ابراهيم عليه السلام افضل منه صلى الله تعالى عليه وسلم (واجيب) بانه لا يلزم من اختصاص الشخص بفضيلة كونه افضل مطلقا قوله ذات الشمال اى طريق جهنم وجهتها قوله اصحابى اى هؤلاء اصحابى ذكرهم بالتصغير وهو من باب تصغير الشفقة كما في يابى قوله العبد الصالح اراد به عيسى عليه السلام قوله لم يزلوا فى رواية الكشميهنى ان يزالوا قوله مرتدين قال الخطا بى لم يرد بقوله مرتدين الردة عن الاسلام بل التخليف عن الحقوق الواجبة ولم يرتد احد بمحمد الله من الصحابة وانما ارتد قوم من جماعة الاعراب وقال عياض هؤلاء صنمان اما المصاة واما المرتدون الى الكفر وقيل هو على ظاهره من الكفر والمراد بامتى امة الدعوة لامة الاجابة وقال ابن التين يحتمل ان يكونوا منافقين او مرتكبي الكبائر وقال الداودى لا يمتنع دخول اصحاب الكبائر والبديع في ذلك وقال النووى قيل هم المنافقون والمرتدون فيجوز ان يحشروا بالفرقة والتعجيل لكونهم من جملة الامة فيناديهم من السماء اتى عليهم فيقال انهم بدلوا بعدك اى لم يعوتوا على ظاهر ما فارقتهم عليه قال عياض وغيره وعلى هذا فتذهب عنهم الفرقة والتعجيل ويهاتفى نورهم وقال الفربرى ذكر عن ابى عبد الله البخارى عن قبيصة قال هم الذين ارتدوا على عهد ابى بكر رضى الله تعالى عنه فقاتلهم ابو بكر حتى قتلوا او ماتوا على الكفر

١١٤ - **حدثنا قيس بن حفص** حدثنا خالد بن الحارث حدثنا حاتم بن ابي صفيحة عن عبد الله بن ابي مليكة قال **حدثني القاسم بن محمد بن ابي بكر** أن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ **يحشرون حفاة عراة** فخر لا قالت عائشة فقلت يا رسول الله الرجال والنساء ينظرون بعضهم الى بعض فقال الأمر أشد من أن يهتم لذلك

مطابقته لترجمة ظاهرة وقيل بن حفص ابو محمد الدارمي البصري مات سنة سبع وعشرين ومائتين أو نحوها قاله البخارى وخالد بن الحارث ابو عثمان المجيمى مات سنة ست ومائتين ومائة وهو من افراد البخارى وحاتم بن ابي صفيحة بفتح الصاد المهملة وكسر الفين المعجمة ضد الكبيرة واسمه مسلم القشبرى وعبد الله بن ابي مليكة بضم الميم هو عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي مليكة واسمه زهير الاحول المسكى والحديث اخرجه مسلم في اخر الكتاب في صفة المحشر عن ابى بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه النسائى في الجنائز عن عمر بن على وفي التفسير عن محمد بن عبد الاعلى واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابى بكر بن ابي شيبة قوله ان يهتم على صيغة المحول من الاهتمام ويروى من ان يهتم بهم الياء وكسر الهاء من الاهام وهو القصد وجوز ابن التين فتح اوله وضم ثانيه من هم الشئ اذا أفاقه وفي رواية مسلم يا عائشة الامر أشد من ان ينظروا بعضهم الى بعض وفى رواية ابى بكر بن ابي شيبة الامرهم من ان ينظروا بعضهم الى بعض

١١٥ - **حدثني محمد بن بشير** حدثنا غندر حدثنا شعبة عن ابي إسحاق عن حمرو بن ميمون عن عبد الله قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في قبة فقال أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا شطر أهل الجنة قلنا نعم قال والذي نفس محمد بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة لا يدخلها إلا نفس مسلمة وما أنتم في أهل الشرك إلا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الأسود

أَوْ كَالشَّعْرَةِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ ﴿

مطابقة لترجمة من حيث ان كون هذه الامة نصف اهل الجنة لا يكون الا بعد الحشر وهذا طريق الاستنفاء ورحال هذا الحديث قد تكرر ذكرهم جدا وغندر هو محمد بن جعفر وابو اسحاق عمرو بن عبد الله السبيعي وعمرو بن ميمون الازدي ادرك الجاهلية وكان فيمن رجم القردة الزانية وعبد الله هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه البخاري ايضا في النور عن احمد بن عثمان واخرجه مسلم في الايمان عن محمد بن المنقر وبندار وغيرهما واخرجه الترمذي في صفة الجنة عن محمد بن غيلان واخرجه ابن ماجه في الزهد عن بندار به قوله كنامع النبي ﷺ وفي رواية مسلم نحو ما من اربعين رجلا قوله في قبته وفي رواية الامم على بن ابي اسحاق اسند رسول الله ﷺ ظهره بمنى الى قبته من ادم قوله اترون ذكره به حجة الاستنفاء لا رادة تقرير البشارة بذلك وذكره بالتدريج ليكون اعظم اسرورهم وفي رواية يوسف ابن اسحاق بن ابي اسحاق اذ قال لاصحابه الاترون وفي رواية اسرائيل بن يونس بن ابي اسحاق اليس ترون ووقع في رواية مالك بن مفرق ان يقولون قوله «اني لارجوان تكونوا شطار اهل الجنة وفي رواية اسرائيل بن ميمون بدل شطار وفي حديث ابي سعيد اني لاطمع بدل لارجو ووقع لان عباس نحو حديث ابي سعيد الذي سيأتي من رواية السكبي عن ابي صالح اني لارجوان تكونوا نصف اهل الجنة بل ارجوان تكونوا ثلثي اهل الجنة قالوا الا تصح هذه الزيادة لان السكبي واهل البيت وقع في حديث اخرجه احمد بن محمد بن ابي هريرة وفيه اني لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة بل انتم ثلث اهل الجنة بل انتم نصف اهل الجنة واقاسمونيهم في النصف الثاني وروى الترمذي من حديث بريدة رفعه اهل الجنة عشرون ومائة صف اتي منها ثمانون صفا قوله او كالشعرة السوداء قال السكرمانى او اما ان يرفع من رسول الله ﷺ واما شك من الراوى قوله «الاحمر» كذا في رواية الاكثرين وكذا في رواية مسلم وفي رواية ابي احمد الجرجاني عن الفربري الايض بدل الاحمر وقال ابن الذين اطلق للشعرة وايس المراد حقيقة الوحدة لانه لا يكون ثور في جلده شعرة واحدة من غير لونه

١١٦ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَخِي مِنْ سَلِيمَانَ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي الْفَيْثِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوَّلُ مَنْ يَدْعَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ آدَمُ فَنَادَى ذُرِّيَّتَهُ فَيَقُولُ هَذَا أَبُوكُمْ آدَمُ فَيَقُولُ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَيَقُولُ أَخْرِجْ بَقِثَ جَهَنَّمَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ فَيَقُولُ يَا رَبِّ كَمْ أَخْرِجُ فَيَقُولُ أَخْرِجْ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْمَةً وَتِسْمِينَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا أَخَذَ مِنَّا مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْمَةً وَتِسْمِينَ فَمَاذَا يَبْقَى فَيَقُولُ إِنَّ أُمَّتِي فِي الْأُمَمِ كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ ﴿

مطابقة لترجمة يمكن ان يقال من حيث ان الذي تضمنه هذا الحديث انما يكون بعد الحشر يوم القيامة واسماعيل هو ابن ابي اويس واخوه عبد الحميد وسليمان هو ابن بلال وثور بالاء وثور بالثاء المثنى هو ابن زيد الدبلي وابو الفيث هو سالم مولى عبد الله بن ماعز وهو لا كما هم مدنيون والحديث من افرادة ونظيره عن ابي سعيد الخدري مرفى كتاب الانبياء في باب قصة باجوج وماجوج ويحيى الا ان ايضا قوله فترا ابي الى اي ظهور وتصدى لان اراه وتفسر ليك وسعديك قد مر عن قريب ومضى في كتاب الحج ايضا قوله فيقول اسخرج ابي يقول الله تعالى اسخرج بفتح الهمزة من الاخراج قوله بقت جهنم منصوب لانه مفعول اسخرج وبقت جهنم هم الذين استحقوا ان يمشوا الى النار اى اسخرج من جملة الناس الذين هم اهل النار وميزهم وابيهم الى النار قوله كهم اسخرج بضم الهمزة من الاخراج وجعل قوله فيقول ابي فيقول الله عز وجل يخرج بفتح الهمزة من الاخراج ايضا

﴿بَابُ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ لَا عَظِيمَ لَهُ﴾

اي هذاباب في قوله تعالى ان زلزلة الساعة اي اصطاراب يوم القيامة شئ عظيم والساعة في اصل الوضع جزء من الزمان واستعيرت ليوم القيامة وقال الزجاج معنى الساعة الوقت الذي فيه القيامة وقيل سميت ساعة لوقوعها بغتة او لطولها او لسرعة الحساب فيها والاولى عند الله خيفة مع طولها على الناس *

﴿ اَزِفَتِ الْاَزْفَةُ ﴾

ازف الماضي مشتق من الارف بفتح الزاي وهو القرب يقال ازف الوقت وحان الاجل اي دنا وقرب *

﴿ اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ﴾

اي دنت القيامة وقال ابن كيسان في الآية تقديم وتأخير محازها انشق القمر واقتربت الساعة وقيل معناه وسينشق القمر والعلماء على خلافه *

١١٧ - ﴿ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ مُوَيْسٍ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ يَا آدَمُ قَبْلُكَ لَبَيْكَ وَسَعْدُكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ قَالَ يَقُولُ أَخْرِجْ بَشَرُ النَّارِ قَالَ وَمَا بَشَرُ النَّارِ قَالَ مِنْ كُلِّ أُنْثَى تِسْعِمَائَةٍ وَتِسْعِمَةِ وَتِسْعِينَ فَذَلِكَ حِينَ يَشْهَبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَى وَمَاهُمْ بِسُكَرَى وَلَكِنَّ هَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَيْنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ قَالَ أَبْشِرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أُنْثَى وَمِنْكُمْ رَجُلٌ نُمُّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدَيْهِ إِنِّي لَا طَمَعُ أَنْ تَكُونُوا مُثْلَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قَالَ فَهَعِيدَ نَالَ اللَّهُ وَكَبَّرْنَا نُمُّ قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدَيْهِ إِنِّي لَا طَمَعُ أَنْ تَكُونُوا شَهْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ إِنْ مَثَلَكُمْ فِي الْآمَةِ كَمَثَلِ الشَّعْرِ الْبَيْضِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ أَوِ الرَّقْمَةِ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ ﴾

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله يشيب الصغير الى آخر الآية ويوسف بن موسى بن راشد القطان الكوفي مات ببغداد سنة اثنتين وخمسين ومائتين وحرير هو ابن عبد الحميد والاعمش هو سليمان وابو صالح هو ذكوان الزيات وابو سعيد هو سعد بن مالك الخدرى والحديث مر في باب قصة ياجوج وماجوج فانه اخرجه هناك عن اسحق ابن نصر عن ابي اسامة عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي سعيد الخدرى قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا هو في رواية كريمة وفي رواية الاكثرين وقع غير مرفوع ووقع فيما مضى في باب قصة ياجوج وماجوج مرفوعا وكذا في رواية مسلم قوله والحير في يديك خص به لوطية الادب والا فالحير والشر كله بيد الله وقيل الكل بالنسبة الى الله حسن ولا يبيع في فعله وانما الحسن والبيع بالنسبة الى المباد قوله من كل الف وقد سبق في الحديث الذي قبل هذا الباب من كل مائة والتفاوت بينهما كثير «والجواب» ان مفهوم المدد لا اعتبار له بمعنى التخصيص بمدد لا يدل على نفى الزائد او المقصود منهما شئ واحد وهو تقليل عدد المؤمنين وتكثير عدد الكافرين بن قوله وما بَشَرُ النَّارِ سمعت واطعت وما بَشَرُ النَّارِ اي وما مقدار مبعوث النار قوله فدلك إشارة الى الوقت الذي يشيب فيه الصغير وتضع كل ذات حمل حملها واوطأ لها هذا الكلام ان هذا يقع في الموقف (وقال) بعض المفسرين ان ذلك قبل يوم القيامة لانه ليس فيها حمل ولا وضع ولا شيب والحديث يرد عليه وقال السكرماني هذا تمثيل للتحويل وقيل انه كناية عن اشتداد الحال بحيث انه لو كانت النساء حوامل لوضعت حملهن ويشيب فيه الحامل كما تقول العرب اصابت امرأ شيب فبه الوليد قوله اينذا ذلك الرجل إشارة الى الرجل الذي يستغنى من الالف قوله ابشروا وفي حديث ابن عباس اعملوا وابشروا وفي حديث انس اخرجه الترمذي قاربوا وسددوا قوله ومنكم رجل أي المخرج منكم

رجل واحد وقال القرطبي قوله من ياجوج وماجوج المأى منهم ومن كان على الشرك مثلهم قوله او الرقعة بفتح القاف وسكونها والخطو الرقنان في الحمارها الاثران اللذان في باطن عضديه وقيل الدائرة في ذراعه وقال السكر ماني الفرق كثير بين المشبه والمشبّه الاول والثاني فكيف يصح التشبيه في المقدار بشيئين مختلفي القدر واجاب بان الغرض من التشبيه ان امر واحد وهو بيان قلة عدد المؤمنين بالنسبة الى الكافرين غلبة القلة وهو حاصل منهما سواء

﴿ بَابُ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَلَا يَأْتُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ
يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾

اي هذا باب في قول الله تعالى الى آخره قوله الا يأتين اي الاستيقظ والظن هنا بمعنى اليقين انهم مبعوثون فيسألون عما فعلوا في الدنيا قوله ليوم عظيم يعني يوم القيامة يوم يقوم الناس لرب العالمين لفصل القضاء بين يدي ربهم وقال كعب يفتنون ثلاثمائة عام وقال مقاتل وذلك اذا خرجوا من قبورهم

﴿ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ قَالَ الْوُصَالَتُ فِي الدُّنْيَا ﴾

اي قال ابن عباس في تفسير قوله تعالى وتقطعت بهم الاسباب الوصلات في الدنيا بضم الواو والصاد المهملة وقال ابن التين ضبطها بضم الصاد وفتحها وسكونها وقال الكرماني هو جمع الوصلة وهي الاتصال وكل ما اتصل بشيء فساينها بواصلة وقال ابو عبيد الاسباب هي الوصلات التي كانوا يتواصلون بها في الدنيا وعن ابن عباس الاسباب الارحام رواه الطبري من طريق ابن جريج عنه وهو منقطع واخرج عبد بن حميد من طريق شيبان عن قتادة الاسباب الوصلات التي كانت بينهم في الدنيا يتواصلون بها ويتعاضدون فصارت عداوة يوم القيامة

١١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أُنَاسٍ حَدَّثَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُثْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ يَقُومُ أَحَدُهُمْ فِي رَشَعِهِ إِلَى أَصَافٍ أَذُنِي ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وامام عيل بن ابان افتتح الهزمة وتخفيف الباء الموحدة منصرفا للوزان الكوفي وعيسى بن يونس بن اسحق بن ابي اسحق السبيعي الكوفي سكن ناحية الشام موضعا يقال له الحدث ومات بها اول سنة احدى وتسعين ومائة وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطيان البصري والحدث اخرجه مسلم في صفة النار عن ابي بكر بن ابي شيبة وغيره واخرجه الترمذي في الزهد والتفسير عن هناد عن عيسى بن يونس واخرجه النسائي في التفسير عن هناديه واخرجه ابن ماجه في الزهد عن ابي بكر بن عمار في رشفه الرشع المرق قوله انصاف اذنيه كقوله فقد صفت قلوبكم وبكم يمكن الفرق بانه لا كان لكل شخص اذان فهو من باب اضافة الجهم الى مثله بناء على ان اقل الجمع اثنان قلت روى في هذا الباب احاديث مختلفة فروى البيهقي من حديث ابي هريرة مرفوعا ان الشمس تسدون حتى يبلغ المرق نصف الاذن وروى الطبراني وابو يعلى وصححه ابن حبان من حديث ابي الاحوص عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الكافر ليحجم بمرقه يوم القيامة من طول ذلك اليوم حتى يقول يارب ارحمني ولوالى النار وروى مسلم من حديث سليمان بن عامر عن المقداد سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اذا كان يوم القيامة اذيت الشمس من العباد حتى تكون قديميل او ميلين قال سليمان لا ادري اراد اى الميلىن اسافة الارض او الذي يكنصل به قال فنهضهم الشمس فيكونون في المرق بقدر اعمالهم فمنهم من ياخذه الى عقوبة ومنهم من يلجمه الجحما قال هرايت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو يشير بيده الى فبه وروى الجاهل عن عقبة بن عامر سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول تدنو الشمس من الارض يوم القيامة فيمرق الناس فمن الناس من يبلغ عرقه عقبة ومنهم من يبلغ نصف سافة ومنهم من يبلغ ركبته

ومنهم من يبلغ خداه ومنهم من يبلغ خصره ومنهم من يبلغ منكبيه ومنهم من يبلغ فاه فاشا ربيده فالجها ومنهم من يغطيه عرقه وضرب يده على رأسه هكذا وروى ابن ابي شيبة عن سلمان الحنظلي قال تعطي الشمس يوم القيامة حر عشرين ثم تدني من جاحم الناس حتى يكون قاب قوسين قال فيعرفون حتى يرشح العرق في الارض فامتهم يرتفع حتى يغرق الرجل قال سلمان حتى يقول الرجل عرغو قال القرطبي ان هذا لا يصح مؤمنا كمال الايمان او من استغل بالعرش وروى عن سلمان ولا يجد حرها مؤمنا ولا مؤمنة واما الكفار فتعليقهم طبعها حتى يسمع لاحراقهم عرق وروى البيهقي في الشعب عن عبد الله بن عمرو وسند لا بأس به قال يستدرك ذلك اليوم حتى يلجم الكافر العرق قيل له فابن المؤمن قال على كرسى من ذهب ويظل عليهم الغمام وعن ابي ظبيان قال ابو موسى الشمس فوق رؤس الناس واعمالهم تظلمهم

١١٩ - **حدثني عبد العزيز بن عبد الله** قال حدثني **سليمان بن زبير** عن **زبير بن أبي العنث** عن **أبي هريرة** رضي الله عنه **أن رسول الله صلى الله عليه وسلم** قال **يُعْرَقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ صَبْغِينَ ذِرَاهَا وَيُلْجِمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ أَذَانَهُمْ** ﴿

فذكر هذا عقيب حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما لما اياه يتضمن بعض ما فيه والمناجاة هذا المقدار كافية وعبد العزيز ابن عبد الله بن يحيى الاويسى المديني وسليمان بن بلال وابو الفيث سالم والحديث اخرجهم مسلم في صفة النار عن قتبية قوله يعرق بفتح الراء ويلجمهم بضم الياء من الجمه الماء الحما اذا بلغ فاه وسبب كثرة العرق تراكم الاله والوشدة الازدحام ودنو الشمس قال الكرماني الجماعة اذا وقوا في الارض الممتدة اخذهم الماء اخذا واحدا بحيث يكون بالنسبة الى الكل الى الاذن مع اختلاف قاماتهم طولا وقصرا واجاب بانه خلاف المعتاد او لا يكون في القامات حيث اختلاف وقد روى اختلافهم ايضا على قدر اعمالهم وقد ذكرناه عن قريب

باب القصاص يوم القيامة ﴿

اي هذا باب في بيان كمية القصاص يوم القيامة والقصاص بكسر القاف ما حود من الفص وهو القطع او من اقتصاص الاثر وهو تنقيته لال الذي يطلب القصاص بفتح جاية الجاني لياخذ منها وفي العرب القصاص مقاصة ولى المقتول القاتل والمجروح الخارج وهي مساواته ايام في قتل او جرح ثم عم في كل مساواة

﴿ **وهي الحاققة لأن فيها الثواب وحواق الأمور الحقة والحاققة واحد** ﴾

اي القيامة تسمى الحاققة قوله «وحواق الامور» بالنصب اي ولا في انوات الامور يعني يتحقق فيها الجرا من الثواب والعقاب وسائر الامور الثابتة الحقة الصادقة قوله «الحقة والحاققة واحد» يعني في المسمى كذا نقل عن العرام قبل سميت الحاققة لانهما تحاق الكفار الذين خالوا الاند ايقال حاققة فحقة اي خاصته فخصته وقيل لا يحاق لاشك فيها

﴿ **والقارعة والفاشية والصاخة والتعابن غيبن أهل الجنة أهل النار** ﴾

اي وهي القارعة لانها تنقر القلوب باهوالها وقال الجوهري القارعة الشديدة من شدائد الدهر وهي الداهية واصل معنى القرع الدق ومنه قرع الباب وقرع الرأس بالصا قوله «والفاشية» سميت بذلك لانها تنشى الناس بافزا عها اي تعمهم بذلك وعن سعيد بن جبيرة ومحمد بن كعب الفاشية النار وقال كثر المفسرين الفاشية القيامة تنشى كل شئ بالاهوال فوله والصاخة هي في الاصل الداهية وفي الصحاح الصاخة الصبغة يقال صبغ الصوت الادن بصبغها صاخا ومنه سميت القيامة وقال النعماني الصاخة يعني صبغة القيامة سميت بذلك لانها تصبغ الاسماع اي تنابيع في اسماعها حتى تكاد تصمها قوله «والتعابن بالرفع عطفت على ما قبله وهو تفاعل من تعابن وهو موت الحظو والمراد وقال المفسرون الغيوبون من غيب اهلهم ومنازلهم

في الجنة ويظهر يومئذ غيب كل كافر بتركه الايمان وغيب كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وتضييعه الايام قوله عن اهل الجنة فقوله غيب فعل ماض واهل الجنة قاعله واهل النار بالنصب مفعوله ومنه ان اهل الجنة ينزلون منازل الاشقياء التي كانت اعدت لهم لو كانوا اسماء وقال بعضهم فعلى هذا التغايب من طرف واحد ولكيف ذكر بهذه الصيغة للمبالغة انتهت قلت لانسلم صحة ما قاله ولم يقل احدا صيغة التفاعل تجىء للمبالغة والتفاعل هنا على اصله وهو الاشتراك بين القوم ولا شك انهم مشتركون في اصل الغيب لان كل غايب فله مغيبون

١٢٠ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** ابي حنيفة **حدثنا** الاعمش **حدثني** شقيق **قال** سمعت **عبد الله** رضى الله عنه **قال** النبي صلى الله عليه وسلم **أول ما يقضي بين الناس بالدماء** *

مطابقة للترجمة من حيث ان القضاء يوم القيامة هو للقصاص وعمر بن حفص يروي عن ابيه حفص بن غياث عن سليمان الاعمش عن ابي وايل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه والرجل كلهم كوفيون * والحديث أخرجه البخارى أيضا في الدييات عن عبيد الله بن موسى وأخرجه مسلم في الحدود عن عثمان بن ابي شيبة وغيره وأخرجه الترمذى في الدييات عن ابي كريب وغيره وأخرجه النسائى في المحاربة عن محمد بن عبد الاعلى عن خالد بن الحارث به وعن غيره وأخرجه ابن ماجه في الدييات عن محمد بن عبد الله بن نمير وغيره قوله بالدماء وفي رواية الكشميين في الدماء والمعنى القضاء بالدماء التي كانت بين الناس في الدنيا فان قلت روى أبو هريرة مرفوعا «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته» قلت لا تمارض بينهما لان الاول وبها يتماق بمعاملات الخلق والثاني فيها يتعلق بعبادة الخالق وفي حديث الصور الطويل عن ابي هريرة روعه «أول ما يقضي بين الناس في الدماء ويأتي كل قتيل قد حمل رأسه فيقول رب سل هذا فمقتلني» وفي حديث نافع بن جبير عن ابن عباس روعه «يأتي المقتول معلق رأسه باحدى يديه مليا قاتله يده الاخرى تسحب أوداجه دما حتى يقفأ بين يدي الله

١٢١ - **حدثنا** اسمعيل **قال** حدثني مالك **عن** سعيد المقبري **عن** أبي هريرة **أن** رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** من كانت عنده مظالمه لأخيه فليتيحللها منها فإنه لا يسئتم دينار ولا درهم من قبل أن يؤخذ لأخيه من حسناته فإن لم يكن له حسنات أخذت من سيئات أخيه فطرحته عليه *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله من قبل ان يؤخذ الى آخره واسماعيل هو ابن اويس * والحديث أخرجه الترمذى في الزهد عقب حديث زيد بن ابي انيسة قوله «مظالمه» بمنع اللام والكسر وهو أشهر وهي اسم ما أخذ منك بغير حق قوله «لأخيه» وفي رواية الكشميين «من أخيه» قوله «فليتيحللها» اي فليسا له ان يحمله حلاله وليطلب منه براءة ذمته قبل يوم القيامة قوله «فانه ليس ثم» اي فان الشأن ليس هناك درهم وثمانية وثلاثون وثمانون وثمانون وثمانون وثمانون وثمانون وثمانون وهو ظريف لا يتصرف فذلك غلط من اعرب به مفعولا لرأيت في قوله تعالى (واذا رأيتهم رأيت) قوله «من حسناته» اي من ثوابها فيزاد على ثواب المظلوم فيلزم ثواب الحسنة خالدا ابدا غير متناه وجزاء السيئة من الظلم وغيره منها وكيف يقع غير المتناهي موقع المتناهي وكيف يقوم مقامه فيصير المظلوم ظالما واجيب بانه يخطى حصمه من اصل ثواب الحسنة ما يوازي عقوبة سيئته اذ الزائد عليه فضل من الله عز وجل عليه خاصة قوله «فان لم تكن له» اي للظالم حسنات اخذ من اصل سيئات أخيه يعطى عليه فيزاد في عقابه قيل ما التوفيق بينه وبين قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) واجيب بانه لا تمارض بينهما لانهما يعاقب بسبب ظلهما ومنه لا تزر باختياره وارا دته *

١٢٢ - **حدثني** الصلت بن محمد **حدثنا** يزيد بن زريع **ونز** هناما في صدورهم من فل **قال** **حدثنا** سعيد **عن** قتادة **عن** أبي الموكل النخعي **أن** أبا سعيد **الخدري** رضى الله عنه **قال** قال

رسول الله ﷺ يَخْلُصُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ النَّارِ فَيُخْبِسُونَ عَلَى قَنْطَرَةٍ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَيَقْصُ لِبَعْضِهِمْ
مِنْ بَعْضِ مَظَالِمِهِمْ كَانَتْ يَدْنُهُمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا هَدُّوا وَتَقَوَّا أَذِنَ لَهُمْ فِي دُخُولِ الْجَنَّةِ قَوْلَ الَّذِي
نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِسَدِيدِهِ لَا أَحَدَهُمْ أَهْدَى بِمَنْزِلِهِ فِي الْجَنَّةِ مِنْهُ بِمَنْزِلِهِ كَانَ فِي الدُّنْيَا ﴿

مطابقة للترجمة في قوله فيقص والصلت بفتح الصاد الموحدة وسكون اللام بهداهاته مشاة من فوق ابن محمد بن
عبد الرحمن أبو همام الحارثي بالحاء المعجمة والكاف البصري ويزيد من الزيادة ابن زريع مصغر زرع أبو معاوية العيشي
البصري وسعيد هو ابن أبي عروبة وأبو النضر علي بن داود الناجي بالدون والحليم نسبة إلى بني ناجية ابن سامية بن لؤي
وهي قبيلة كبيرة الساجي بالسين المهملة البصري وأبو سعيد سعد بن مالك الحدرى والحديث مضى في المظالم فإنه أخرجه
هناك عن اسحق بن إبراهيم قوله (وزعنا ما في صدورهم من غل) ذكره بين رجال الاسناد لبيان أن الحديث كأنه سير له
قوله يخلص يفتح الياء وضم اللام قوله على قنطرة قيل حديثان في القيامة جسر بينهما والذي على متن جهنم
المشهور بالصراط واجب بانه لا محذور فيه وأثنى ثلث بالدليل أنه واحد فتاويله أن هذه القنطرة من تمة الأول قوله
فيقص على صيغة المجحول من المضارع ويرى فيقص من الافتقار وفي رواية الكشميهني فيقص بفتح الياء فعلى هذا
اللام في بعضهم زائدة وبصم فاعل له أو الداعل محذوف تقديره فيقص الله لبعضهم من بعض قوله مظالم غير منون
وقوله كانت بينهم مظالم قوله هددوا على صيغة المجحول من التهذيب وهو التقية يقال رجل مهذب الإحلاق أي
مطهر الإحلاق قاله الخوهرى قوله ونقوا على صيغة المجحول أيضا من التقية وأصله نقوا استنقوا الغصنة على الياء
ونقلت إلى ما قبلها محذوف حركتها قوله أدن لهم في دخول الجنة على صيغة المجحول ومهدف الظاهر مرفوع مثل
بقية الحديث كذا في سائر الروايات إلا في رواية عمان عند الطبري فإنه جعل هذان كلام فتادة وقال القرطبي وقع في
حديث عبد الله بن سلام أن الملائكة تدلهم على طريق الجنة يميناً وشمالاً رواه عبد الله بن المبارك في الزهد وصححه الحاكم
قوله لاحدهم مبتدأ واللام فيه لانا كيد وخبر هو قوله هددى قوله بمنزله قال الطبري هددى لا يتمدى بالياء بل باللام أو بالي
فكانه ضامن معنى الاصوف بمنزله هادي إليه وذلك لأن منازلهم تعرض عليهم غدوا وعشيا

﴿بَابُ مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذِبَ﴾

أى هذا باب في قوله ﷺ من نوقش الحساب عذب قوله من مبتدأ ونوقش صلتها وعذب خبره وكل من نوقش وعذب
على صيغة المجحول ونوقش من المباشرة والاستقصاء والتفتيش في المحاسبة والمطالبة بالجميل والخير وترك التسامحة فيه
والحساب منصوب بنزع الخافض

١٢٣ - ﴿حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُوسَى عَنْ هُثَيْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ عَائِشَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَوَقَشَ الْحِسَابَ عَذِبَ قُلْتُ أَلَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ
يُحَاسِبْ حِسَابًا يَسِيرًا قَالَ ذَلِكَ الْمَرْصُ ﴿

مطابقة للترجمة ما حوذه من صدر الحديث وعبد الله بن موسى بن باخام أبو محمد النعماني الكوفي وعثمان بن الأسود بن
موسى المكي وابن أبي مليكة بضم الميم هو عبد الله وقدم عن قريب والحديث مضى في كتاب العلم في باب من سمع شيئاً فراجعه
فإنه أخرجه هناك باتمه منه وفيه من حو صب عذب ولكن من نوقش الحساب بهلك

١٢٤ - ﴿حَدَّثَنَا هَمْرُو بْنُ هَلِيٍّ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ هُثَيْمَانَ بْنِ الْأَسْوَدِ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي مُلَيْكَةَ
قَالَ سَمِعْتُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ﴿

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن عمرو بن علي بن بحر أبي حفص الباهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم
ايضا عن يحيى بن سعيد القطان الى آخره قوله . مثله اى مثل الحديث المذكور

« تَابِعَهُ ابْنُ جُرَيْجٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ سُلَيْمٍ وَأَيُّوبُ وَصَالِحُ بْنُ رُسْتُمٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ »

اي تابع عثمان بن الاسود في روايته عن ابن ابي مليكة عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج ومحمد بن سليم بضم السين
المهملة ابو عثمان المكي قال القسائي استشهد به البخاري في كتاب الرقاق في باب من نوقش وليس هو ابن سليم البصري
ابا هلال ووصل متابعه ابن جريج ومحمد بن سليم ابو عوانة في صحيحه من طريق ابي عاصم عن ابن جريج وعثمان
ابن الاسود ومحمد بن سليم كلهم عن ابن ابي مليكة عن عائشة قوله « وايوب » اي تابعه ايوب السخيتاني ايضا
ووصل متابعه البخاري في التفسير من رواية حماد بن زيد عن ايوب ولم يسبق لفظه قوله وصالح اي وتابعه ايضا صالح
ابن رستم بضم الراء وسكون السين المهملة وضم التاء المشاة من فوق وقيل بفتحها المزني مولاهم ابو عامر الخزاز
البصري ووصل متابعه اسحق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عن ابي عامر الخزاز بزيادة فيه
وهي قوله عن عائشة رضى الله تعالى عنها قال قالت اني لاعلم اى آية في القرآن اشد فقال لى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وما هي قلت « من يعمل سوء يجز به » فقال ان المؤمن يجازى بأسوأ عمله في الدنيا يصيبه المرض حتى التكة ولكن من
نوقش الحساب عذب

١٢٥ - « حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ أَبِي هَفَيْرَةَ
حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ حَدَّثَنَا الْقَاسِمُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا عَائِشَةُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا هَكَذَا فَقُلْتُ يَارَسُولَ اللَّهِ أَلَيْسَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنَّمَا ذَلِكَ الْقَرَضُ وَلَيْسَ أَحَدٌ يُنَاقَشُ الْحِسَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا هَدَبٌ »

مطابقة للترجمة ظاهرة وحاتم بالخاء المهملة ابن ابي صغيرة بفتح الصاد المهملة وكسر القين المعجمة ضد الكبيرة واسمه مسلم
وقدم عن قريب والقاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقد استدرك الدار قطنى على البخاري
بان ابن ابي مليكة روى مرة عن عائشة واخرى عن القاسم ففيها اضطراب قال الكرمانى الاستدرك مستدرك لاحتمال انه
سمعه منة ما فتارة روى بالواسطة واخرى بدونها قوله يناقش على صيغة المجهول قوله الحساب منصوب بنزع الخافض
اي في الحساب قوله الاعذب على صيغة المجهول ايضا

١٢٦ - « حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ هِشَامٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبِي مِنْ قَتَادَةَ عَنْ أَنَسٍ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا رَوْحُ بْنُ عُبَادَةَ حَدَّثَنَا سَعِيدُ
عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ يُجَالَهُ
بِالْكَافِرِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قِيلَ لَهُ أَرَأَيْتَ لَوْ كَانَ لَكَ مِثْلُ الْأَرْضِ ذَهَبًا أَكُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ فَقَالَ نَعَمْ
فَقِيلَ لَهُ قَدْ كُنْتَ سَأَلْتَ مَا هُوَ أَيْسَرُ مِنْ ذَلِكَ »

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه نوع مفاشة واخرجه من طريقين احدهما عن علي بن عبد الله بن المدينى عن معاذ

عن أبيه هشام الدستوائي عن قتادة عن أنس والآخر عن محمد بن معمر بفتح الميمين القيسي الماروف بالمعراجني ضد البراني عن روح بفتح الراء ابن عبادة بضم العين وتخفيف الباء الموحد عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة وقد مضى الحديث في كتاب الانبياء في باب قول الله تعالى (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) فانه اخرج به هناك من وجه آخر عن أنس وهذا كرم من طريقين وساقه بافظ سعيد قوله «أرأيت» اي اخبرني قوله «أنت» الهمزة فيه الاستفهام على سبيل الاستخبار قوله «ما هو ايسر من ذلك» اي اهلون وهو التوحيد *

١٢٧ - **حدثنا عمر بن حفص** حدثنا أبي قال حدثني الأعمش قال حدثني خزيمة عن حماد بن حاتم قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد إلا وسيعكلمه الله يوم القيامة ليس وبينه وبين الله ترجمان ثم ينظر فلا يرى شيئا قد أمه ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار فمن استطاع منكم أن يتقي النار ولو بشق تمرة *

مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا ان فيه نوع منافسة وعمر بن حفص يروي عن أبيه حفص بن عبات عن سليمان الاعمش عن خزيمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المنذرة ابن عبد الرحمن الاعمش عن حماد بن حاتم الطائي رضي الله تعالى عنه والحديث مضى مطولا في الزكاة في باب الصدقة قبل الرد فانه اخرج به هناك من وجه آخر عن عبد الله بن محمد آخره قوله «ما منكم من أحد» ظاهر الخطاب للصحابه ولاحق بهم المؤمنون كلامه قوله «إلا وسيعكلمه الله» وفي رواية ابن ماجه «الا يكلمه ربه» والواو فيه ان صح فهو معطوف على محذوف تقديره الا سيعاطيه وسيعكلمه قوله «ليس بينه وبين الله» ويروي «ليس بين الله وبينه» قوله «ترجمان» بضم التاء وفتحها وفتح الحيم وضموها وقال ابن التين رويانه بفتح التاء وقال الجوهرى فلاك ان تضم التاء بضمها الحيم يقال ترجم كلامه اذا فسر به بكلام آخر قوله «قد أمه» اي امامه وفي التوحيد على ماسياتي «فينظر ايمن منه فلا يرى الا ما قدم وينظر أشأم فلا يرى الا ما قدم» وكذا في رواية مسلم وفي رواية الترمذي «فلا يرى شيئا الا شيئا قد أمه» وفي رواية محمد بن خليفة «فينظر عن يمينه فلا يرى الا النار وينظر عن شماله فلا يرى الا النار» وقال ابن هبيرة نغار الميم والشمال هنا كالمثل لان الانسان من شانه اذا دهم امر ان يلتفت يمينا وشمالا يطلب الموت وقبل يحتمل ان يطلب طريقا يهرب منه ليجو من النار فلا يرى الا ما يقضي الله به من دخول النار قوله «من استطاع منكم جزاؤه محذوف اي قليلا ووقع كيدا في رواية وكيع

قال الأعمش حدثني حماد عن خزيمة عن حماد بن حاتم قال قال النبي ﷺ اتقوا النار ثم أقرض وأشاح ثم قال اتقوا النار ثم أقرض وأشاح فلا تهاجتي ظننا أنه ينظر إليهما ثم قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد فبكلمة طيبة *

اي قال سليمان الاعمش وهو موصول بالسند المذكور عن عمرو هو ابن مرة عن خزيمة وروى الاعمش أولا عن خزيمة بلا واسطة ثم روى ثانيا بلا واسطة وهذا أخرجه مسلم من رواية ابي معاوية عن الاعمش كذلك وقد مضى الحديث باتهم من هذا في كتاب الزكاة من رواية محمد بن خليفة قوله واشاح بالشين المعجمة وبالحاء المهملة اي صرف وجهه وقال الحليل أشاح وجهه عن الشيء نحوه عنه وقبل صرف وجهه كالحائض ان يناله قوله فن لم يجد اي ما يتصدق به على السائل قوله فبكلمة طيبة اي يدفعه اي السائل بكلمة تطيب قلبه *

باب يَدْخُلُ الْجَنَّةَ تَسْبِعُونَ أَلْفًا بِتَمْرٍ مَصَابِيحٍ *

اي هذا باب في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم يدخل الجنة الى آخره وفي بعض النسخ باب يدخلون الجنة سبعةون الفا على لغة اكلوني البراغيث *

١٢٨ - **حدثنا** عمران بن ميسرة **حدثنا** ابن فضيل **حدثنا** حناصين قال **أبو عبد الله** **حدثني** أسيد بن زيد **حدثنا** هشيم بن حصين قال كنت عند سعيد بن جبير **فقال** **حدثني** ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم **هرضت على الأمم فأخذ النبي يمر مع الأمة والنبي يمر معه الثغر والنبي يمر معه العشرة والنبي يمر مع الخمسة والنبي يمر وحده فطرت فإذا سواد كثير قلت يا جبريل هو لأمتي قال لا ولكن انظر إلى الأفي فطرت فإذا سواد كثير قال هو لأمتك وهو لأمتهم ألفاً قد أمهم لأحساب عابيتهم ولا عذاب قلت وإم قال كانوا لا يكترون ولا يسترقون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون فقام إليه حكاشة بن محصن فقال ادع الله أن يجمعني منهم قال اللهم اجعله منهم ثم قام إليه رجل آخر قال ادع الله أن يجمعني منهم قال سبكت بها حكاشة**

مطابقة للترجمة ظاهرة وأخرجه من طريقين أحدهما عن عمران بن ميسرة ضد الميعة عن محمد بن فضيل بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة ابن غزوان الضبي الكوفي عن حصين بضم الحاء وفتح الصاد المهملة ابن عبد الرحمن الواسطي والطريق الآخر عن أسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة ابن زيد من الزيادة إلى محمد الجلال بالجيم مولى صالح القرشي الكوفي عن هشيم بضم الهاء وفتح الشين المعجمة ابن بشير الواسطي عن حصين إلى آخره وأشار البخاري إلى روايته عن أسيد المذكور بقوله قال أبو عبد الله وهو البخاري وحدثني أسيد بن زيد إلى آخره ولم يرو البخاري عنه إلا في هذا الموضع فقط مقرئنا بعمران بن ميسرة فإن قلت أسيد هذا ضعيف جداً ضعفه جماعة منهم يحيى بن معين والخش القول فيه وقال أبو حاتم كانوا يتكلمون فيه قلت قال أبو مسعود له كان ثقة عنده وهذا لا يجدي في الاحتجاج به ولهذا روى عنه مقرئنا بعمران بن ميسرة فإن قلت ما كان الداعي لهذا والاستناد الأول كان كافياً قلت قال بعضهم إنما احتجنا إليه فراراً من تكرار الاستناد بهينه فإنه أخرج السند الأول في الطب في باب من أكتوى ثم أعاده هنا فاضاف إليه طريق هشيم انتهى وهذا ليس بشيء لأنه قد وقع في البخاري أسانيد كثيرة تكررت بعضها في غير موضع ولا يخفى هذا على من يتامل ذلك وأما الذي ذكره في الطب فهو مطول أخرجه عن عمران بن ميسرة عن ابن فضيل عن حصين عن عامر عن عمران بن حصين الحديث وأخرجه في أحاديث الأنبياء مختصراً عن مسدد ومضى الكلام فيه هناك قوله عرضت على بشير بن عبد الله والام بالرفع قوله الأمة أي العدد الكثير قوله فأخذ النبي الخاء المعجمة والذال المعجمة في رواية الكشميनी وهو من أفعال المقاربة وضع لسنو الخبر على وجه الشرع فيه والاختلاف فيه فتارة يستعمل أخذاً يستعمل على فيدخل أن في خبره وتارة يستعمل استعمال كاد بعمران ويروى فأخذ بفتح الهمزة وكسر الجيم وبالذال المهملة فعلى هذا لفظ النبي منصوب على المفعولية وعلى الأول هو مرفوع على أنه اسم أخذ وقوله يمر خبره قوله الثغر هو رهط الإنسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة إلى العشرة ولا واحد له من أفضله قوله مع العشرة بفتح الشين اسم العدد المئين وفي رواية المستعمل العشرة بكسر الشين وسكون الياء آخر الحروف وهي القليلة قوله فإذا سواد كثير السواد بلفظ ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ووصفه بالكثرة إشارة إلى أن المراد بلفظه الجنس قوله فإذا سواد كثير كلمة إذا المماحاة وفي رواية سعيد بن منصور عظيم موضع كثير قوله قدامهم في رواية سعيد بن منصور ومهم بدل قدامهم وفي رواية حصين بن نمير ومع هؤلاء قوله ولم يكسر اللام وفتح الميم ويجوز تسكينها يستقيم بها عن السبب قوله لا يكترون قال الكرمانى أي عند غير الضرورة والاعتقاد بأن الشفاه من السكى قلت فيه تأمل قوله ولا

يسترقون أي بالأمور التي هي غير القرآن كزائم أهل الجاهلية قوله ولا يتطهرون أي لا يتشامون بالطهور
وانهم الذين يتركون أعمال الجاهلية وعقائدهم قيل هم أكثر من هذا العدد واجب الله أعلم بذلك مع احتمال أن
يراد بالسبعين الكثير وقال بعضهم إن العدد المذكور على ظاهره وقوى كلامه بأحاديث منها ما رواه الترمذي من حديث أبي
إمامة رفعه وعندي ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين أما لا حساب عليهم ولا عذاب وثلاث حثيات من حثيات ربي
قلت احتمال الزيادة في السبعين باق لأن المراد منه ليس خصوص العدد والحثيات كناية عن المبالغة في الكثرة قاله ابن الأثير
قوله رجل آخر قيل هو سبعة بن عباد الانصاري سيد الخرج قلت أخرجه الخطيب في المبهمات من طريق أبي حنيفة
اصحق بن بشر أحد الصنفاء وقيل يستعمل هذا السؤال من سعد بن عباد عمارة الانصاري وصنفه
الناقل قوله «سبقت بها عكاشة» اختلفوا في الحكمة في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم بهذا القول فقال المراه
كان الآخر منافقا وردها بان الأصل في المسحابة عدم النفاق وقيل إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم علم بالوحي
أنه بحجاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر وقال ابن الجوزي يظهر لي أن الأول سأل عن صدق قلب فاجيب وأما
الثاني فيحتمل أن يكون أراد حسم المادة فلو قال للتأني نعم ولا شك أن يقوم ثالث ورابع إلى ما لا نهاية له وليس
كل التماس يصلح لذلك وقال القرطبي لم يكن عند الثاني من تلك الأحوال ما كان عند عكاشة فلذلك لم يجب وقال
السبيلي الذي عندي في هذا أنها كانت ساعة اجابة علمها صلى الله تعالى عليه وسلم واتفق أن الرجل قال بعد ما
انقضت والله أعلم

١٢٩ - **حدثنا** ما ذنب أسير أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال **حدثني** سعيد بن
المسيب أن أبا هريرة حدثه أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الجنة من أمتي زمر
هم سبعون ألفا نضي وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر وقال أبو هريرة فقام عكاشة بن
مخضنم الأصبدي يرفع حمرة عليه فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم قال اللهم اجعله منهم
ثم قام رجل من الأنصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم فقال سبقت بها عكاشة
مطابقته للترجمة ظاهرة وما ذنب بعضهم الميم ابن اسد ابو عبد الله المروزي زل البصرة وعبد الله هو ابن المبارك المروزي
ويونس هو ابن يزيد والحديث أخرجه مسلم في الإيمان عن حملة عن يحيى قوله حملة عن كساء فيه خلوط بيض وسود
كانها اخذت من حلد النمر

١٣٠ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزيم حدثنا أبو غسان قال **حدثني** أبو حازم عن سهل بن سعيد قال
قال النبي ﷺ ليَدْخُلَنَّ الجنة من أمتي سبعون ألفاً أو سبعمائة ألف ذلك في أحدهما متصاينين آخذ
بعضهم ببعض حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة وجوههم على ضوء القمر ليلة البدر
مطابقته للترجمة ظاهرة وأبو غسان بفتح الفين المعجمة وتشديد السين محمد بن عمار وأبو حازم سلمة بن دينار
والحديث مضاف في باب ما جاء في صفة الجنة قوله شك في أحدهما وفي رواية مسام من طريق عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم
لا يدرى أبو حازم أيهما قال قوله متصاينين نصب على الحال وفي رواية مسام متصاينين بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف
أي هم متصاينون وقال النووي كذا في بعض النسخ وفي بعضها بالنصب كالأحاديث مع قوله آخذ بعضهم ببعض أي بعضهم
آخذ ببعض وآخذ باليد وكبر الخطأ وفي رواية مسام آخذ بعضهم بعضاً قوله حتى يدخل أولهم وآخرهم الجنة هذا غاية التماسك
المذكور والاختلاف لا يدرى وفي رواية فضيل بن سليمان التي منعت في باب صفة الجنة لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم

ومعناه يدخلون صفوا واحدا فيدخل الجميع دفعة واحدة وان لم يحمل على هذا المعنى يلزم الدورانما وصفهم بالاولوية والآخرية باعتبار الصفة التي جازوا فيها على الصراط وفيه اشارة الى صفة الباب الذي يدخلون منه الجنة وقال عياض يحتمل ان يكون معنى قوله متساكين انهم على صفة الوقار فلا يسابق بعضهم بعضا بل يكون دخولهم جميعا وقال الذوي معناه انهم يدخلون معترضين صفوا واحدا بعضهم يجنب بعض قوله « ووجوههم على ضوء القمر » الوافر فيه للحال *

١٣١ - **حدثنا علي بن عبيد الله** حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح حدثنا نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يقوم مؤذن بينهم بأهل النار لا موت وأهل الجنة لا موت خلود ﴿

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه ذكر دخول المؤمنين الجنة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني ويعقوب بن ابراهيم يروي عن ابيه ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه وصالح هو ابن كيسان النخعي بكسر النون المعجمة وتخفيف الفاء وبالراء والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن زهير بن حرب وغيره قوله يا هل النار اسله يا اهل النار حذفتم الهزة تخفيفا وكذا قوله يا اهل الجنة قوله لا موت مبنى على الفتح قوله خلود اما مصدر واما جمع خالده والتقدير الشان او هذا الحال خلودا وانتم خالدون *

١٣٢ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال النبي ﷺ يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة خلود لا موت ولأهل النار يا أهل النار خلود لا موت ﴿

مطابقة هذا للترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق وأبو اليمان الحكم بن نافع وأبو الزناد عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرم قوله « يا اهل الجنة » لم يثبت في رواية غير الكشميهني قوله « لا موت » زاد الاماعي في روايته لا موت فيه *

باب صفة الجنة والنار ﴿

اي هذا باب في بيان صفة الجنة وصفة النار وقد وقع في بدء الحاق باب ما جاء في صفة الجنة وباب صفة النار ﴿

﴿ وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت ﴾ أبو سعيد هو سعد بن مالك الخدري رضي الله تعالى عنه هذا الحديث قد مضى مطولا عن قريب في باب يقبض الله الارض قوله كبد حوت في رواية ابي ذر كبد الحوت *

﴿ عَدْنُ خَلْدٍ عَدْنَتْ بَارِضٌ أَقَمْتُ وَمِنْهُ الْمَعْدِنُ ﴾

اشار به الى تفسير عدن في قوله تعالى (جنات عدن) وفسر المعدين بقوله خلد يضم الحاء وقال الجوهري الخلد دوام البقاء تقول خلد الرجل يخلد خلودا واخلده الله اخلادا وخلده تخليدا قوله عدن ببارض اقامت به اشار به الى ان معنى المعدين الاقامة يقال عدن بالبلد اقام به قوله ومنه المعدين اي ومن هذا الباب المعدين الذي يستخرج منه جواهر الارض كالذهب والفضة والاحاس والحديد وغير ذلك *

﴿ فِي مَعْدِنٍ صِدْقٍ فِي مَنِيَّةٍ صِدْقٍ ﴾

اشار به الى تفسير معدن صدق في كلام الناس بقوله منبت صدق وفي رواية اى ذرى مقدم صدق كما في القرآن (ان
المتقين في جنات ونهر في مقدم صدق) وهو الصواب قوله في جنات اى في بساين قوله ونهر اى وانهاروا وانما وحده
لاجل رؤس الآى وقال الضحاك اى في ضياء وسعة ومنه النهار وقال النعماني معنى مقدم صدق مجلس حق لا فوفيه
ولا تأييم وهو الجنة *

١٣٣ - **حدثنا عثمان بن الهيثم** حدثنا عوف عن أبي رجاء عن عمران بن أبي رباح عن النبي **ﷺ** قال
اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء *

مطابقه للترجمة من حيث ان كون اكثر اهل الجنة الفقراء وكون اكثر اهل النار النساء وصف من اوصاف الجنة
ووصف من اوصاف النار وعثمان بن الهيثم بفتح الهاء وسكون الياء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابن الجهم او عمرو
المؤذن وعوف هو المشهور بالاعرابي وابو رجاء بالجيم عمران بن أبي رباح عن عمران بن حصين الصحابي والرجال
كلهم بصريون والحديث مضى في صفة الجنة فانه اخرجه هناك عن ابي الوليد عن سليمان بن بلال عن ابي رباح عن
عمران بن حصين الى آخره وفي النسكاح عن عثمان بن الهيثم عن عوف الى آخره ومضى الكلام فيه قوله اطلعت بالتمديد
اى اشرفت ونظرت *

١٣٤ - **حدثنا مسدد** حدثنا اسما هبل أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان عن أسامة عن
النبي **ﷺ** قال قلت لعل باب الجنة فكل عامة من دخلها المساكين وأصحاب الجنة محبوبون
غير أن أصحاب النار قد أمر بهم إلى النار وقلت لعل باب النار فاذ عامة من دخلها النساء *

المطابقة فيه مثل ما ذكرنا في الحديث السابق واسما هبل هو ابن علي وسليمان التيمي وابو عثمان هو عبد الرحمن بن
واسامة هو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي قوله عامة من دخلها المساكين وفي الحديث السابق الفقراء وفيه
اشعار بانه يطلق احدهما على الآخر فله الكرم ماى قلت قد مر الكلام فيه في كتاب الزكاة وقوله واصحاب الجنة محبوبون
اى الغنى قوله محبوبون يعنى للحساب وهذا الحديث والذي قبله لم يذكر في كثير من النسخ ومائتا الا في رواية ابي ذر
عن شيوخه الثلاثة *

١٣٥ - **حدثنا** ماذ بن أسد أخبرنا هبة الله أخبرنا همر بن محمد بن زيد عن أبيه أنه
حدثه عن ابن همر قال قال رسول الله **ﷺ** صلى الله عليه وسلم إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل
النار إلى النار جيء بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار ثم يدعى ثم ينادى بأهل الجنة
لاموت يا أهل النار لاموت فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم ويزداد أهل النار حزناً إلى حزهم
مطابقة للترجمة من حيث ان اريد اهل الجنة فرحوا وازداد اهل النار حزناً ووصف من اوصافهم ان حيث انهم احاسلان
فيهما وهو وصف المحل وأرادة وصف الحال ومعاذ بن اسد ابو عبد الله المروزي زل البصرة وعبد الله هو ابن المبارك
المروزي وعمر بن محمد يروى عن ابيه محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه والحديث اخرجه
مسلم في صفة اهل الجنة والنار عن هرون بن سعيد وغيره قوله حتى يجعل بين الجنة والنار في حديث الترمذي عن ابي
هريرة فبووقف على السور الذي بين الجنة والنار قوله ثم يدعى قبل الموت عرض كيف يصح عليه الجوى والذبح واجيب بان
الله سبحانه وتعالى يحسده ويحسه او هو على سبيل التمثيل الاشعار بالخلود ونقل القرطبي عن بعض الصوفية ان
الذي يذبحه يحيى بن كركيا عليهم السلام بحضرة النبي **ﷺ** صلى الله عليه وسلم اشارة الى دوام الحياة وقيل يذبحه
جبريل على باب الجنة *

١٣٦ - **حدثنا** معاذ بن أسيد أخبرنا عبد الله أخبرنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة يقولون لبك ربنا وسعديك فيقول هل رضيتم فيقولون وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا يا رب وأي شيء أفضل من ذلك فيقول أحل عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا

مطابقة هذا الترجمة مثل الذى ذكرناه فيما قبل والحديث أخرجه البخارى ايضا في التوحيد عن يحيى بن سليمان وأخرجه مسلم في صفة الجنة عن محمد بن عبد الرحمن وغيره وأخرجه الترمذى فيه عن سويد بن نصر وأخرجه النسائى في الموت عن عمرو بن يحيى بن الحارث قوله أحل من الإحلال بمعنى الأزال أو بمعنى الإيجاب يقال أحله الله عليه أى وجبه وحل امر الله عليه أى وجب

١٣٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد بن حماد بن عمار بن عمرو بن حنبلنا أبو إسحاق عن حميد قال سمعت أنسا يقول أصيب حارثة يوم بدر وهو غلام فجاءت أمه إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة منى فإن يك فى الجنة أصبر وأحسب وإن تكن الأخرى ترى ما أصنع فقال ويحك أو هبت أوجنة واحدة هى إنا نحنان كثيرة ولأنه لفى الجنة الفردوس

مطابقته للترجمة فى آخر الحديث ومما وثقه بن عمرو بن مهلب بن الأزدي البغدادي وأبو إسحاق إبراهيم بن محمد الفزارى وحيد بن أبى حميد الطويل والحديث مضى فى المغازى فى باب فضل من شهد بدرهم من هذا الإسناد والمتن وحارثة هو ابن سراق بن الحارث الانصارى له ولا بويه صحبة وأمه هى الربيع بالتشديد بنت النضر عمه أنس رضى الله تعالى عنهم وقوله ترى ما أصنع ما شاع الراوى رواية الا كثيرين ورواية الكشميهنى تراءى أصنع بالحزم جواب الشرط بمعنى وان لم يكن فى الجنة صنعت شيئا من صنع أهل الحزن مشهورا يره كل أحد قوله ويحك كلمة ترحم وتعطف قوله أو هبت أوجنة فيه الاستفهام والواو للعطف على مقدر بعدها حمزة وهبت على صيغة المجهول والمعلوم من هبته أنه إذا نكته قوله أو جنة واحدة الكلام فيه كالسكلام فى أو هبت قوله وانها هى الجنة جنان يعنى أنواع البساتين قوله لى جنة الفردوس باللام فى رواية الاكثرين وفى رواية الكشميهنى بدون اللام وقال الزجاج الفردوس من الأودية ما يثبت ضره من النبات وقال ابن الأنبارى وغيره سستان فيه كروم وغير ها ويذكر ويؤنث وقال الفرأهوى عربى مشتق من الفردسة وهى السعة وقيل رومى نقلته العرب وقيل سريانى والمراد به هنا هو مكان من الجنة هو أفضاها

١١٣ - **حدثنا** معاذ بن أسيد أخبرنا الفضل بن موسى أخبرنا الفضيل عن أبي حازم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال ما بين منسكى الكافر مسيرة ثلاثة أيام لأرباب المسرع

مطابقته للجزء الثانى من الترجمة من حيث أن كون منسكى الكافر هذا المقدار فى المارنوع وصف من أوصافها باعتبار ذكر الحبل وإرادة الحال والفضل بن موسى هو السينانى بكسر السين المهملة وسكون الياء آخر الحروف وتحفيف النون الاولى وكسر النائية وسينان قرية من قرى مرو والفضل مضاف فصل كذا فى رواية الاكثرين غير منسوب ونسبه ابن السكيت فى روايته فقال الفضل بن غزوان وهو الماتم ونسبه أبو الحسن القاسمى فى روايته عن أبى زيد المرزى فقال الفضيل بن عياض ورده أبو على الجبائى فقال لا رواية للفضل بن عياض فى البخارى الا فى موضعين من كتاب

الوحيد ولا رواية له عن أبي حازم راوى هذا الحديث ولا أدركه وأبو حازم سلمت الأشعبي والحديث أخرجه مسلم في صفة النار عن ابن كريب وغيره قوله منكبي الكافر نذية منك بكسر الكاف وهو مجتمع العضد والكثف وفي رواية يوسف بن عيسى عن الفضل موسى شيخ البخاري بسنده خمسة أيام وروى أحمد من رواية مجاهد عن ابن عمر مرفوعا بمقام أهل النار في النار حتى أن بين شجرة أذن أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبع مائة عام وروى البيهقي في البعث من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس مسيرة سبعين خريفا وروى ابن المبارك في الزهد عن أبي هريرة قال ضرب السكافر يوم القيامة أعظم من أحد يعطون أتمنى منهم وليذيقوا العذاب ولم يصرح رفعه لكنه في حكم المرفوع لأنه لا مجال فيه للرأى وفي مسلم عن أبي هريرة مرفوعا علف جلد مسيرة ثلاثة أيام وأخرجه البزار عن أبي هريرة بسند صحيح بلفظ جلد السكافر وكثافة جلد أثنان وأربعون دراعا بذراع الجهار قال البيهقي أراد بلفظ الجهار التبول قال ويحتمل أن يريد جوار من الجبارة إشارة إلى عظم الدراع وقال ابن حبان لما أخرجه في صحيحه بأن الجبار ملك كان باليمن وروى البيهقي من طريق عطاء بن يسار عن أبي هريرة وفخذه مثل ورقان ومقدمه مثل ما بين المدينة والريذة وأخرجه الترمذي وأما في مكة والمدينة وورقان بفتح الواو وسكون الراء وبالقف والنون جبل معروف بالحجاز واختلاف هذه المقادير محمول على اختلاف تعذيب السكافر في النار فان قلت ورد حديث أخرجه الترمذي والنسائي بسند جيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن المالكين يحشرون يوم القيامة أمثال الدرة في صور الرجال يساقون إلى سجن في جهنم يقال له بواس قلت هذا في أول الأمر عند الحشر والحاديث المذكورة محمولة على ما بعد الاستقرار في النار *

وقال إسحاق بن إبراهيم أخبرنا المعيرة بن سلمة حدثنا وهيب عن أبي حازم عن سهل بن سعيد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها قال أبو حازم فحدثت به النعمان بن أبي عبيد الله فقال حدثني أبو سعيد عن النبي ﷺ قال إن في الجنة شجرة يسير الراكب الجواد المضمر السريع مائة عام لا يقطعها *

مطابقا للترجمة طاهرة واسحق بن إبراهيم المعروف بابن راهبه والمغيرة بن سلمة بفتح الحاء والهمزة البصري وهيب مصنف وهب بن خالد البصري وأبو حازم سلمة بن دينار وسهل بن سعيد بن مالك الأنصاري والحديث أخرجه مسلم عن إسحاق بن إبراهيم أيضا ولكنه قال حدثنا إسحاق بن إبراهيم وأخرجه البخاري معلقا قوله لشجرة اللام فيه لانا كيد قوله لا يقطعها يعني لا يبلغ إلى منتهى أغصانها قوله قال أبو حازم موصول بالسند المذكور والنعمان بن أبي عبيد الله بالياء وآخر الحروف المشددة وبالشين المعجمة الزرق في التابعي المدني الثقة وأما أبي النعمان زيد بن الصامت قتل بارض حمص سنة أربع وستين وكان عاملا لابن الزبير عليها قوله حدثني أبو سعيد كذا في رواية مسلم حدثني وروى هنا أخبرني أيضا وأبو سعيد هو الخدرى رضى الله تعالى عنه قوله «الجواد» بفتح الجيم وتخفيف الواو وهو الفرس بين الخوذة ويقال الجواد للدكر والاقنى من خيل جوادوا جوادوا وحاوليد وقال ابن فارس الجواد الفرس السريع قوله المضمر بفتح الضاد المعجمة وتشديد الميم من قولهم ضمير الخيل تسعيرا إذا علمها القوت بعد السمن وكذلك أصورها قاله الكرماني وقال ابن فارس المضمر من الخيل أن يعلف حتى يسمن ثم يرد إلى القوت وذلك في أربعين ليلة وهذه المدة تسمى المضمار وقال الداودي المضمر هو الذي يدخل في بيت ويحمل عليه جله ويقل علفه لينقص من لحمه شيئا فيزداد جريه ويؤمن عليه أن يسبق قال وكان للخيال المصمرة على عهد رسول الله ﷺ سبعة أميال في السبق والم لم يضمر ميل *

١٢٩ - حدثنا قتيبة حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن سهل بن سعيد أن رسول الله ﷺ

قال لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مَنْ أُمِنَ سَعُونَ أَلْفًا أَوْ سَبْعُمِائَةٍ أَلْفٍ لَا يَدْرِي أَبُو حَازِمٍ أَيْ هُمْ أَوْ قَالُوا مَتَمَسِكُونَ
أَحَدٌ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ لَا يَدْخُلُ أُولَهُمْ حَتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ ﴿
مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا في بعض الأحاديث الماضية وعبد العزيز هو ابن أبي حازم سلمة بن دينار والحديث مضمي في
الباب الذي قبله فإنه أخرجه هناك عن سعيد بن أبي مريم عن أبي غسان عن أبي حازم عن سهل بن سعد ومضى الكلام فيه
مبسوطا قال الكرمانى قوله لا يدخل فإن قلت كيف يتصور هذا وهو مستلزم للدور لأن دخول الأول موقوف على دخول
الآخر وبالعكس قامت يدخلون معا معا واحدا وهو باضادورمية ولا محذور فيه فإن قلت في بعض الرواية يدخل بدون
كلمة لا هل لا هو مقدر بدل عليه المعنى أو حتى بمعنى مع أو عن أو معناه استمر اردخول أولهم الى دخول من هو آخر الكل *
١٤٠ - **حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ** حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ الْعُرْفَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَتَرَاءَوْنَ الْكُوكَبَ فِي السَّمَاءِ قَالَ أَبِي
فَعَدَدْتُ بِهِ النُّعْمَانَ بْنَ أَبِي حَيَّاشٍ فَقَالَ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ يُحَدِّثُ وَيَزِيدُ فِيهِ كَمَا تَرَاءَوْنَ
الْكُوكَبَ الْغَارِبَ فِي الْأَفُقِ الشَّرْقِيِّ وَالْعَرَبِيِّ ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد العزيز يروى عن أبيه ابن أبي حازم سلمة بن دينار عن سهل بن سعد رضى الله تعالى عنه
قوله لَيَتَرَاءَوْنَ أَيْ يَنْظُرُونَ وَاللَّامُ فِيهِ لَتَا كَيْدٌ قَوْلُهُ الْعُرْفُ بِصَمِّ الْفَرَسِ الْمَعْجَمَةِ وَفَتْحُ الرَّاءِ جَمْعُ غُرْفَةٍ قَوْلُهُ الْكُوكَبُ فِي
رَوَايَةِ الْأَسْجَعِيِّ الْكُوكَبُ الدَّرِي قَوْلُهُ قَالَ أَيْ قَالَ عَبْدُ الْعَزِيزِ قَالَ أَبِي هُوَ أَبُو حَازِمٍ قَوْلُهُ أَشْهَدُ لَسَمِعْتُ اللَّامُ جَوَابُ نَسَمِ
مَحذُوفٌ قَوْلُهُ أَبَا سَعِيدٍ هُوَ الْحَدْرِيُّ قَوْلُهُ «فِيهِ» أَيْ فِي الْحَدِيثِ قَوْلُهُ الْغَارِبُ فِي رَوَايَةِ الْكَشْمِيرِيِّ الْغَارِبُ بِتَقْدِيمِ الْبَاءِ
الْمَوْحُودَةِ عَلَى الرَّاءِ وَالْغَارِبُ الْمَذَابُ وَضَبُّهُ بِالْيَاءِ آخِرُ الْحُرُوفِ مَهْمُوزَةٌ قَبْلُ الرَّاءِ وَقَالَ الْكِرْمَانِيُّ الْكُوكَبُ فِي الشَّرْقِ
لَيْسَ بِغَالِبٍ شَاوِجْهُ قَلْبٍ يَرَادُ بِهِ لَازِمُهُ هُوَ الْبَعْدُ وَنَحْوُهُ وَقَالَ الْعَلْبِيُّ شَبَّهَ رُؤْيَا الرَّاثِي فِي الْجَنَّةِ صَاحِبَ الْغُرْفَةِ بِرُؤْيَا الرَّاثِي
الْكُوكَبِ الْمَصْنُوعِ الْبَاقِي فِي جَانِبِ الشَّرْقِ وَالْغَرْبِ فِي الْإِسْتِزَاعَةِ مَعَ الْبَعْدِ *
١٤١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ** حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَانَ قَالَ سَمِعْتُ أَنَسَ

ابْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ
هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَوْ أَنْ لَكَ مَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَقْتَدِي بِهِ فَيَقُولُ أَمَّ فَيَقُولُ أَرَدْتُ
مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا فَأَيَّبْتُ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي ﴿
مطابقة للجزء الثاني من الترجمة من حيث أن فيه نوع صفة للدار باعتبار وصف أهلها من قبل د كراجل وإرادة الحال
وعند محمد بن جعفر وأبو عمران هو عبد الملك بن حبيب الجوني بفتح الجيم وسكون الواو وبالنون البصري * والحديث
مضمي في خلق آدم عليه السلام وأخرجه مسام في التوبة عن عبيد الله بن معاذ قوله «لا هو» اللام فيه مكسورة لام الجر
واهون أى أسلم والهمزة في أ كنت للاستفهام على سبيل الاستحباب والرواية وإنسب للحال قوله أن لا تشرك بى شيئا بفتح
الهمزة بدل من قوله اهون من هذا قوله فأبئت من الإياه أى اعنتت *
١٤٢ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ** حَدَّثَنَا هَمَّادُ عَنْ سَمُرَةَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ كَأَنَّهُمُ النَّارُ يَرْقُلْتُ وَمَا النَّارُ يَرْقُلُ الْقَهْقَرَاءُ يَدُسُّ وَكَانَ قَدْ سَقَطَ
فَمَهُ فَقُلْتُ لِمَعْمَرِ بْنِ دِينَارٍ أَبَا مُحَمَّدٍ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

يُخْرِجُ بِالشَّفَاعَةِ مِنَ النَّارِ قَالَ نَعَمْ ﴿

مطابقة للترجمة مثل ما ذكرنا الآن باعتبار ذكر المحل وإرادة الحال وأبو الزمان محمد بن الفضل وحامد هو ابن زيد وعمرو هو ابن دينار وجار هو ابن عبد الله وآخرجه مسلم في الأيمان عن أبي الربيع قوله يخرج من النار كذا هو محذوف الفاعل في رواية الأكرين وفي رواية أبي ذر عن السرحسي عن الربري يخرج قوم وله فظ مسلم أن الله يخرج قوما من النار بالشفاعة قوله كأنهم الثعالب يفتح الثاء المثلثة والعين المهملة وكسر الراء جمع ثور وروى علي وروى عنه ثور وقال ابن الأعراسي هو قتادة صغار وقال أبو عبيدة مثله وروى قال بالشين المعجمة بدل الثاء المثلثة وكان هذا هو السبب في قول الراوي وكان عمرو ذهب فيه إرادته سقطت أسنانه فينهطق بالثاء المثلثة وهي بالشين المعجمة وفيه لثعور وروى في أصول الثمام كالثمان ينبت في الرمل ينسعد عليه ولا يطول وقال الكرماني هو القماء الصغير ونبت كالحليون وقيل هو الاقط الرطب واغرب القاسي فقال هو الصدف الذي يخرج من البحر فيه الجوهر وكانه أخذه من قوله في الرواية الاخرى كأنهم الأولاد وأيس بشي قوله قلت وما الثعالب قال هو حماد وفي رواية الكشميني ما الثعالب يدون أو في أوله قوله قال الضغابيس أي قال عمرو بن دينار الثعالب الصغابيس جمع صغوس يضم الصاد وسكون العين المعجمتين وضم الباء الواحدة وفي آخره سين مهملة وقال الأصمعي هو نبت في أصول التمام شبه الهليون يساق ثم يؤكل بالزيت والخل وقيل ينبت في أصول الشجر والادخر يخرج قدر شبر في دقة الأصابع لا ورق له وفيه حوصة وفي غريب الحديث للحري الصغوس شجرة على طول الأصبع ويشبه به الرجل الضعيف قلت الفرض من التشبيه بيان حالهم حين خروجهم من النار وفي الخبر يبين وفي حديث ولا بأس ما جئناه الضغابيس في الحرم قوله وكان قد سقطت أسنانه كذا هو حماد إرادته سقطت أسنانه كما ذكرناه الآن وروى وكان ذهب فيه فلذلك سمي الأثرم بالثاء المثلثة اذ الأثرم سقوط الأسنان وانكسارها قوله قلت لعمرو بن دينار القائل هو حماد قوله أبا محمد أي أبا محمد وهو كنية عمرو بن دينار قوله سمعت أي سمعت وهزة الاستعظام فيه مقدرة وفي الحديث اثبات الشفاعة وأبطال مذهب المعتزلة في نفى الشفاعة وقال ابن بطال إنكرت المعتزلة والخوارج الشفاعة فإخراج من أدخل النار من المؤمنين وتمسكوا بقوله تعالى (سأنتقم منهم شفاعة الشافعين) وغير ذلك من الآيات وأجاب أهل السنة بأنهم في الكفار وجاءت الأحاديث بآيات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) والجمهور على أن المراد به الشفاعة وبالغ الواحد في نقله فيه الإجماع وقال الطبري قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذي يقوم به النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أيرى بهم من كرب الموقف وروى أحاديث كثيرة تدل على أن المقام المحمود الشفاعة عن ابن عباس موقوفا وعن أبي هريرة مرفوعا عن أبي مسعود كذلك وعن الحسن البصري وقتادة وقال الطبري أيضا قال ليث عن مجاهد في قوله مقام محمداً ودأ يحمله معه على عرشه ثم أسنده وبالغ الواحد في رده هذا القول ونقل النقاش عن أبي داود صاحب السنن أنه قال من أنكر هذا فهو منهم وقد جاء عن ابن مسعود عند النعماني وعن ابن عباس عند أبي الشيخ عن عبد الله بن سلام رضي الله تعالى عنه أن محمداً يوم القيامة على كرمي الرب بين يدي الرب

١٢٣ - ﴿عَرَّشَ هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِهَدْمٍ مَا مَسَّيَهُمْ مِنْهَا فَتَقَعُ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ لَيْسَ يَمَيِّمُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةُ مَيِّمٌ ﴿

مطابقة للجزء الثاني من الترجمة من حيث أنها تصنف بنوع صفة حيث يقال لن يخرج منها جهنمي فينسب إليها وهشام هو الدستواني والحديث باقي في النسخة مطو لا قوله يرفع بالمعنيين والما حجارة النار قوله الجنة ميان جمع جهنم منسوب إلى جهنم وروى النسائي من رواية عمرو بن أبي عمرو عن أنس فيقول لهم أهل الجنة هؤلاء الجنة يميون فيقول الله هؤلاء معتقون

الله واخرجه مسلم من حديث ابي سعيد وزاد فيه في دعون الله فيذهب هذا الامم
 ١٤٤ - **حدثنا موسى بن عمار** حدثنا **عمر بن يحيى** عن **ابي سعيد الخدري**
 رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار يقول
 الله من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فخر جوه فيخرجون قد امنحشوا وعادوا
 حمما فيلقون في نهر الحياق فينبئون كما تنبت الحبة في حبل السيل او قال حمينة السيل وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اتم تروا انها تنبت صفراء ملتوية

مطابقة للترجمة من حيث ان النار قد تبصر من دخلها حما وتصف النار بذلك وموسى هو ابن اسماعيل وهيب هو
 ابن خالد وعمرو بن يحيى يروي عن ابيه يحيى بن عماره بضم العين المهمة وتخفيف الميم ابن ابي حسن المازني عن ابي سعيد
 سعد بن مالك الخدري والحديث مضي في كتاب الايمان في باب تفاضل اهل الايمان فانه اخرجه هناك عن اسماعيل عن
 مالك عن عمرو بن يحيى عن ابيه عن ابي سعيد الخدري الى آخره ومضى الكلام فيه هناك ولما ذكر بعض شئ له بعد
 المسافة قوله قد امنحشوا على صفة المجهول من الامتحاش وهو الاحتراق ومادته ميم وحاطة مهمة وشين معجمة قوله
 حمما بضم الحاء المهملة وفتح الميم وهو الفحم قوله فيلقون على صفة المجهول من الالتقاء وهو الرمي قوله الحبة بكسر الحاء
 المهملة وهو بذرا البقل والرياحين قوله في حبل السيل وهو غشاؤه وهو محمول فبديل بمعنى مقبول وهو ما جبهه من طين
 او غثا فاذ كان فيه حبة واستقرت على شط الراعي نبت في يوم وليلة قوله او قال شك من الراوي قوله حممة بفتح الحاء
 المهملة وسكون الميم وبكسر ها وباللهز وهو الطين الاسود الملتين وقال ابن التين والدي رويناه حممة بكسر الحاء غير مهموز
 ومنها مثل معنى حبل ويروي حمية بفتح الحاء وتشديد الياء اي معظم جريه واشتداد دونه ملتوية من الانواء (٩)
 وقال اللووي اسرعة نباته يكون ضعيفا واصغفه يكون اصفر ملتويائهم بعد ذلك تشتد قوته *

١٤٥ - **حدثني محمد بن بشر** حدثنا **عبد بن حمزة** حدثنا **شعبة** قال سمعت ابا اسحق قال سمعت
 النعمان سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل النار عند ابا يوم القيامة لرجل توضع
 في اخمص قدميه جمرة يغلي منها دماغه

مطابقة للترجمة من حيث ان النار تنصف بان فيها جمرة صفتها كذا وعنده محمد بن حمزة وابو اسحق عمرو بن عبد الله
 السلمي والنعمان هو ابن بشير بن سعد الانصاري رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه مسلم في الايمان عن
 ابي موسى وغيره واخرجه الترمذي في صفة جهنم عن محمود بن غيلان قوله «ان اهل النار عند ابا لرجل
 قال ابن التين يحتمل ان يراد به ابو طالب واللام في ارجل مفتوحة للتاكيد قوله في اخمص قدميه بالخاء المعجمة والصاد
 المهملة وهو تحت الرجل الذي لا يصل الى الارض عند المشي قوله جمرة في رواية مسلم حمرتان وكذا في رواية
 امرئيل الآتية الآن على اخمص قدميه حمرتان وقال ابن التين يحتمل ان يكون الاقتصار على الجمرة للدلالة على الاخرى
 لعلم السامع بان لكل احد قدمين وقال الكرمانى المراد من الاول حمرتان بقرينة التقديم كما اذا قلت ضربت ظهر ترسيهما
 لابد من ارادة الظاهر بن من الجنس *

١٤٦ - **حدثنا عبد الله بن رجاء** حدثنا **اسرائيل** عن **ابي اسحق** عن **النعمان بن بشير**

قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَهْلَ النَّارِ هَذَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ عَلَى أَخِيصٍ قَدَمَيْهِ جَمْرَتَانِ يَنْفُلِي مِنْهُمَا دِمَافَهُ كَمَا يَنْفُلِي الْمَرْجُلُ وَالْقَمَقْمُ ﴿١٢٥﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور أخرجه عن عبد الله بن رجاء عن إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق وعمر والسيمى وإسرائيل هدا يروى عن جده أبي إسحاق وهذا السند على من السند الأول لكن أبا إسحاق عن من هدا وهناك مخرج بالجماع قوله المر حل بكسر الميم وسكون الراء وفتح الجيم قدر من نحاس والقمة قم بضم القافين الآية من الزجاج قاله الكرماني قلت فيه تامل لأن الحديث يدل على أنه ناء ينفلى فيه الماء أو غيره والناء الزجاج كيف ينفلى وبها الماء وقال غيره هو ناء ضيق الرأس يستخ في الماء يكون من نحاس وغيره وهو فارسي وقيل رومي معرب ثم إن عطف القمة على الرجل بالواو هو الصواب وقال القاضي عياض والقمة بالواو لا بالياء وأشار به إلى رواية من روى كما نفلى الرجل بالقمة وعلى هذا فسر الكرماني فقال الباء للمدينة ووجه التشبيه هو كالأثر الذي نفلى الرجل الذي في رأسه فقم تسرى الحرارة إليها وتؤثر فيها كذلك البار نفلى بدن الإنسان بحيث تؤدي أثرها إلى الدماغ ﴿١٢٥﴾

١٢٧ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَنْثَمَةَ عَنْ هَدِيٍّ بْنِ حَاشِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ ذَكَرَ النَّارَ فَاتَّسَحَ بِوَجْهِهِ فَمَعَّوْذَ مِنْهَا ثُمَّ ذَكَرَ النَّارَ فَاتَّسَحَ بِوَجْهِهِ فَمَعَّوْذَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ شَعْرَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فِي كَلِمَةٍ طَيِّبَةً ﴿١٢٧﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ومعوذ منها وذلك أن من جملة صفات النار أنه يتعوذ منها وعمر هو ابن مرة بضم الميم وتشديد الراء وخيشمة بفتح الخاء المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وفتح التاء المثناة ابن عبد الرحمن والحديث مضمي مملقا في باب من نوقش الحساب عذب عن الأعشى عن عمرو عن خيشمة عن هدي بن حاشم ومضى الكلام فيه قوله فاشاح بالشرين المعجمة والحاء المهملة أي صرف وجهه وقال ابن الأثير المشيع الحذر والحاد في الأمر وقيل المقبل اليك المانع لما وراء ظهره فيحوز أن يكون اشاح هنا أحدهم المعاني أي حذر الدار كأنه ينظر إليها والحض على الإصاء باتقانها أو قبل اليك في خطابه ﴿١٢٧﴾

١٢٨ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَزْزَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ وَالدَّرَاوَرْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خَبَّابٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ هِنْدُهُ عَنْهُ أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ أَمَلَهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُجَمَّلُ فِي ضَحَضَاحٍ مِنْ نَارٍ يَنْفُلُ كَقَبِيحَةٍ يَنْفُلِي مِنْهُ أَمْ دِمَافِهِ ﴿١٢٨﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله في ضحضاح من نار لانه وصف من أوصاف النار وإبراهيم بن حمزة بالحاء المهملة والزاي أبو إسحاق الزبيري الأسدي وابن أبي حازم هو عبد العزيز بن أبي حازم سلمة بن دينار الأسدي والدراوردي أيضا اسمه عبد العزيز بن محمد بن عبيد من رجال مسلم روى البخاري عن إبراهيم عنه مقروبا بابن أبي حازم ونسبه إلى دراورد بفتح الدال قرينة من قرى - راسان وي زيد من الزيادة ابن عبد الله بن الهاد وعبد الله بن خباب بفتح الخاء المعجمة وتشديد الباء الموحدة الأولى الأنصاري وكل هؤلاء مدنيون والحديث مضمي في باب قصة أبي طالب فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن الليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري إلى آخره وأخرجه أيضا عن إبراهيم بن حمزة عن ابن أبي حازم والدراوردي عن يزيد بهذا قوله أبو طالب هو ابن عبد المطلب وعم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحهم عبد مناف شقيق عبد الله والد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله

له نفعه شفاعة قبل يشكك هذا بقوله تعالى «فما تنفعهم شفاعة الشافعين» واحيى بانه خص فلذلك عدوه من خصائص النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقيل جزاء الكافر من العذاب يقع على كفره وعلى معاصيه فيجوز ان الله تعالى يصح عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطيبها لقلب الشافع لا ثوابا للكافر لان حسناته صارت بموته على كفره هباء منثورا قوله «في ضحضاح» بالعجم الصادق واهل الحامين مارق من المساء على وجه الارض الى نحو السكبين فاستمير للنار قوله «بغلى منه ام دماغه» وام الدماغ اصله ومابه قوامه وقيل الهامة وقيل حلدة رقيقة تحيط بالدماغ

١٤٩ **حديث** مسدد حدثنا أبو هروانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون أنت الذي خلقك الله بيدي وفتح فيك من روحه وأمر الملائكة فسجدوا لك فاشفع لنا عند ربنا فيقول استهناكم ويذكر خطيئته ويقول ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله فيأتونه فيقول استهناكم ويذكر خطيئته ائتوا إبراهيم الذي اتخذه الله خليلا فيأتونه فيقول استهناكم ويذكر خطيئته ائتوا موسى الذي كلمه الله فيأتونه فيقول استهناكم فيذكر خطيئته ائتوا عيسى فيأتونه فيقول استهناكم ائتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتوني فاستأذن على ربى فاذا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله ثم يقال لي ارفع رأسك سل ثملة وقل يسع واشفع فأنزع رأسي فأحمد ربى تهويد يعلمنى ثم اشفع فيجهدلى حدا ثم اخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقم ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة حتى ما يبقى في النار إلا من حبسه القرآن وكان قتادة يقول ههنا هذا أي وجب عليه الخلود

مطابقة للترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله ثم اخرجهم من النار بالوجه الذي ذكرناه عند التراجيم الماضية وأبو عوانة يفتح العين المهملة وتخفيف الواو واسمه الواضح بن عبد الله البشكري والحديث معنى في اول تفسير سورة البقرة ولكنه اخرجه عن مسلم بن ابراهيم عن هشام عن قتادة عن انس وعن خليفة عن يزيد بن زريع عن سعيد عن قتادة عن انس وقال السكرمانى مرعى حديث الباب في بنى اسرائيل قالت الذى مر فى سورة بنى اسرائيل عن ابى هريرة وليس عن انس وهو حديث طويل قوله يجمع الله الناس في رواية المستملى جمع الله اى فى العرصات وفي حديث ابى هريرة الماضى يجمع الله الناس الاولين والآخرين فى صعيد واحد وفى رواية هشام وسعيد وهمام يجمع المؤمنون قوله «لو استشفعنا جزاؤه محذوف او هو للتمى فلا يحتاج الى جواب وفي رواية مسلم فيلهون بذلك وفي رواية فيهمون بذلك وفي رواية همام حتى يتموا بذلك قوله على ربنا وفى رواية هشام وسعيد الى ربنا وضمن على همامنى الاستماعة أى لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا بضم الياء من الاراحة بالراء والحاء المهملة أى يريحنا من الموقف واهواله واحواله ويصل بين العباد قوله فيأتون آدم عليه السلام وفى رواية شيبان فينطلقون حتى يأتوا آدم عليه السلام قوله عند ربنا وفى رواية مسلم عند ربك قوله استهناكم ايتى ليس الى هذه المرتبة وقال عياض قوله استهناكم كناية عن ان منزلته دون المنزل المطلوبة فانه تواضعا وكبارا لما يسألونه قال وقد يكون فيه اشارة الى ان هذا المقام ليس الى بل لغيرى ووقع في رواية سعيد بن هلال فيقول استهناكم وكذا

في بقية الموضح وفي رواية حذيفة ليست بصاحب ذلك **قوله** ويدكر خطيئة زاد مسام إلى اصاب وزادهم في روايته اكا
من الشجرة وقدره في عنها وفي حديث ابن عباس رضي الله تعالى عنهم اذ اخرحت بخطيئة من الجنة وفي رواية ابي نصره
عن ابي سعيد وانى اذ نبت ذنبا فاهبطت به الى الارض وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور انى اخطات وانى الفر دوس وان
ينهر الى اليوم **قوله** اول رسول بعثه الله قيل آدم عليه السلام اول الرسل لانوح وكداشيت وادريس وهما قبل
نوح عليه السلام واجاب الكرماني بانه مختلف فيه ويحتمل ان يقال المراد هو اول رسول انذر دومه الهلاك او اول
رسوله قوم انتهى قلت في كل من الاجوبة الثلاثة نغار (واما الاول) فلان آدم عليه السلام رسول قد ارسل الى اولاد
قابيل وتزل عليه احدى وعشرون صحيفة املاها عليه جبريل عليه السلام وكتبها بخطه بالسرانية وفرض عليه في اليوم
والليلة خمسون ركعة وحرم عليه الميتة والدم ولحم الخنزير والنفى والظلم والغدر والكذب والزنا (واما الثاني) فان آدم ايضا
انذر اولاده مما فيه الهلاك واوصى بذلك عند موته (واما الثالث) فلان آدم ايضا له قوم وعن ابن عباس ان آدم عليه السلام
لم يمت حتى بلغ ولده ولد له اربعون الفا ورأى فيهم الزنا وشرب الخمر والهساد ونهاهم **قوله** ويدكر خطيئة اى ويدكر
نوح عليه السلام خطيئته وهى دعوته على قومه بالهلاك وقال العزالى في كشف علوم الآخرة ان ابن اتيان اهل الموقف
آدم واتيانهم نوحا الفسنة وكدا بين كل نبي ونبي الى نبينا عليه السلام وقال بعضهم ولم اقف لذلك على اصل ولقد اكثر
في هذا الكتاب من ايراد احاديث لا اصل لها ولا تتر بشى منها انتهى قلت جلالة قدر العزالى ينافى ما ذكره وعدم
وقوفه لذلك على اصل لا يستلزم نبي وقوف غيره على اصل ولم يحط علم هذا القائل بكل ماورد بكل ما نقل حتى يدعى
هذه الدعوى **قوله** اثنا ابراهيم الى قوله ويدكر خطيئته وهى ما ريسه الثلاث وهى قوله (بل فعله كبير) فى كسر
الاصنام وقوله لامراته (انا اخوك) وقوله (انى سقيم) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لم يكذب ابراهيم عليه السلام الا ثلاث
كذبات كلها فى الله قوله (انى سقيم) وقوله (بل فعله كبير) وقوله لسارة (هى اختى) رواه الاحام احمد والبخاري وقوله اثنا
موسى عليه السلام الى قوله خطيئته هى قتل القبطى قوله فيا نونه وفي رواية مسلم فيا نون عيسى عليه السلام ولم يدكر
ذنبا وفي حديث ابي نصره عن ابي سعيد بن عبد بن دون الله وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور يحوه وزاد
وان ينهر الى اليوم حسى قوله فيا نون وفي رواية الضر بن انس عن ابيه حديث نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال
انى لاقائم انتظار امتى تبرا الصراط افجاء عيسى فقال يا محمد هذه الابياء قد جاءتك يسألون لتدعو الله ان يفرج جميع
الامم حيث يشاء لثم ما هم فيه وهذا يدل على ان الذى وصف من كلام اهل الموقف كله يقع عند مص الصراط بعد تساقط
الكمار فى النار قوله فاستادن وفي رواية هشام فانطلق حتى استادن قال عياض اى فى الشفاعة وفي رواية قتادة عن انس
آتى باب الجنة فاستمتع فيقال من هذا فاقول قد قيل مرحبا بمحمد وفي حديث سليمان فاحد بخمسة الباب وهى
من ذهب فيقرع الباب فيقال من هذا فيقول محمد فيفتح له حتى يقوم بين يدى الله فاستادن فى السجود ويؤذنه قوله
وقعت ساجدا نصب على الحال وفى حديث عبادة بن الصامت رضى الله تعالى عنه فاذا رأيت ربى حررت له ساجدا
قوله ويدعى اى فى السجود ماشاء الله وفى حديث ابي بكر الصديق فيعز ساجدا فدرجة **قوله** ثم يقول لى اى ثم
يقول الله لى وفي رواية النهر بن انس فاوحى الله الى جبريل عليه السلام ان اذهب الى محمد وقوله ارفع رأسك فعلى
هذا معنى قوله ثم يقول لى على لسان جبريل عليه السلام **قوله** فيجلى حدا اى يبين لى فى كل طور من ادوار الشفاعة
حدا اقف عنده فلا تدماء مثل ان يقول لى شععتك فيمن اخل بالجماعة ثم فيمن اخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر
فيمن زنى وعلى هذا الاسلوب كذا حكمه الطيبى قوله ثم اخرجه من النار قال الداودى كان راوى هذا الحديث ركب
شيئا على غير اصله وذلك فى اول الحديث ذكر الشفاعة فى الاراحة من كرب الموقف وفي آخره ذكر الشفاعة فى الاخراج
من النار يعنى وذلك انما يكون بعد التحول من الموقف والمرو على الصراط وسقوط من يسقط فى تلك الحالة فى
النار ثم تقع بعد ذلك الشفاعة فى الاخراج وهو اشكال فوى وقد اجاب عنه عياض وتمعن الووى وغيره بانه قد وقع فى

حديث حذيفة المقرن بحديث ابى هريرة بمذوقه «فباتون محمدا فيقوم ويؤذن له» اى في الشفاعة ويرسل الالهانة والرحم فيقومان يجنبى الصراط يمينا وشمالا فيمر اولكم كالبرق الحديث قال عياض فبهذا يتصل الكلام لان الشفاعة التى يجاء الناس اليه فيها هى الاراحة من كرب الموقف ثم تجبى الشفاعة في الاخراج من النار قوله ثم اعوداى بمداخرا من اخرجهم من النار وادخلهم الجنة قوله مثله اى مثل الاول قوله فى الثالثة اى فى المرة الثالثة قوله او الرابعة شك من الراوى وحاصل الكلام ان المرة الاولى الشفاعة لاراحة اهل الموقف والثانية لاجراهم من النار والثالثة بقول فيها يارب ما بقى الامن حبسه القرآن وهكذا هو اكثر الروايات ولكن وقع عند احمد من رواية سعيد بن ابى عروبة عن قتادة ثم اعود الرابعة فاقول يارب ما بقى الامن حبسه القرآن وفسره قتادة بانه من وجب عليه الخلود يعنى من اخبر القرآن بانه يخلد في النار *

١٥٠ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ الْحَسَنِ بْنِ ذَكْوَانَ حَدَّثَنَا أَبُو رَجَاءٍ حَدَّثَنَا عِمْرَانُ بْنُ حُمَيْلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرَجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُسَمُّونَ الْجَنَّةِيِّينَ** *

مطابقته للحديث السابق في الشفاعة ويحيى هو القطان والحسن بن ذكوان بفتح الدال المعجمة ابو سلمة البصرى تكلم فيه احمد وابن معين وغيرها وليس له في البخارى الا هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنه وابو رجاء عمران المعازى والحديث اخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه الترمذى في صفة النار وابن ماجه في الزهد جميعا عن محمد بن بشار *

١٥١ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ حُمَيْدٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أُمَّ حَارِثَةَ أُمْتُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَدْ هَلَكَ حَارِثَةُ يَوْمَ بَدْرٍ أَصَابَهُ غَرَبٌ سَهُمٌ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ عَلِمْتُ مَوْقِعَ حَارِثَةَ مِنْ قَلْبِي فَإِنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ لَمْ أَكُ عَلَيْكَ وَإِلَّا سَوْفَ تَرَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ هَلَا هِيَ أَجَنَّةٌ وَاحِدَةٌ هِيَ إِنَّمَا جَنَانٌ كَثِيرَةٌ وَإِنَّهُ فِي الْفِرْدَوْسِ الْأَعْلَى وَقَالَ غَدَوَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةٌ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا أَقَابُ قَوْمٍ أَحَدِكُمْ أَوْ مَوْضِعٌ قَدَمٍ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا لَوْ أَنَّ امْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَتْ إِلَى الْأَرْضِ لَأَضَاعَتْ مَا بَيْنَهُمَا وَلَمَلَّتْ مَا بَيْنَهُمَا رِيحًا وَلَنَهَمَتْهُمَا يَمْنَى الْخَمَارِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا** *

مطابقته لترجمة ظاهرة والحديث الى قوله وانه في الفردوس الاعلى قد مر في اوائل الباب من رواية ابى اسحق عن حميد عن انس وهما فيه زيادة وهى من قوله وقال غدوة في سبيل الله الى آخر الحديث قوله غرب سهم بالاضافة والصفة وسهم غرب هو الذى لا يدري من رعى به قوله وانه في الفردوس ويروى ابى الفروس قوله واقاب قوس احدكم اللام فيه مفتوحة للتاكيد والقاب بالالف والباء الموحدة والقيب بمعنى القدر وعيه واو قوله او موضع قدم اى او موضع قدم احدكم ويروى موضع قدمه بكسر القاف وتشديد الدال اى موضع سوطه لانه بفداى يقطع طول لاويل موضع قدمه اى شراكه ويروى موضع قدمه قوله «ريحها» اى ريح مطيبة وفي رواية سعيد بن عامر الا ان الارض ريح مسك قوله «ولم يصيها» اللام فيه للتاكيد والهمز فيفتح النون وكسر الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالفاء هو الخمار بكسر الخاء المعجمة وقد فسره في الحديث هكذا وهذا التفسير من قتيبة وعن الازهرى النصف ايضا يقال للخادم *

١٥٢ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب **حدثنا أبو الزناد** عن **الأعرج** عن **أبي هريرة** قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً ولا يدخل النار أحد إلا أرى مقعده من الجنة أو أحسن ليكون عليه حسرة

مطابقته لجزئ الترجمة من حيث كون المقعدين فيها نوع صفة لها وأبو اليمان الحكم بن نافع وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن بن هرمز وهذا الإسناد بهؤلاء الرجال قدم مرارا عديدة والحديث وقع عند ابن ماجه من طريق آخر عن أبي هريرة أن ذلك يقع عند المسألة في القبر قوله «لو أساء» يعني لو عمل عمل السوء وصار من أهل جهنم قوله ليزداد شكرا قيل الجنة ليست دار شكر بل هي دار جزاء واجب بان الشكر ليس على سبيل التكليف بل هو على سبيل التلذذ والمراد لازمه وهو الرضى والفرح لان الشاكر على الشيء راض به فرحان بذلك قوله لو احسن أى لو عمل الا احسنا وهو الاسلام قوله ليكون عليه حسرة أى زيادة في تهذيبه

١٥٣ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** **حدثنا اسمعيل بن جعفر** عن **عمرو بن سعيد** عن **أبي سعيد** **المقبري** عن **أبي هريرة** رضى الله عنه أنه قال قلت يا رسول الله من أضع الناس بشفاعتك يوم القيامة فقال لقد ظننت يا با هريرة أن لا يسألى عن هذا الحديث أحد أول منك لما رأيت من حرصك على الحديث أضع الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصا من قبل نفسه لو ذكر هذا عقيب حديث اس المذكور كان اسب على ما لا يخفى وعمره هو ابن ابي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب والحديث مضى في كتاب العلم في باب الحرص على الحديث ومراعاة الكلام فيه قوله يا با هريرة اصله يا با هريرة حذف الالف تحفيما قوله ان لا يسألى كذا ان محففة من المنقلة قوله اول بفتح الهمزة حال ويجوز رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف أى هو اول وفي بعض النسخ اولى منك قوله لما رأيت اللام فيه مكسورة وهي لام التعليل قوله من قبل نفسه بكسر القاف وفتح الباء أى من جهة نفسه وطوارعة ووقع في رواية لاحد ابن حبان من طريق اخرى عن أبي هريرة نحوه وفيه شفاعتي ان شهد ان لا اله الا الله محصا يصدق قلبه لسانه ولسانه قلبه وهذه الشفاعاة عبر الشفاعاة الكبرى في الراحة من كرب الموقف

١٥٤ - **حدثنا عثمان بن أبي شيبة** **حدثنا جرير** عن **منصور** عن **إبراهيم** عن **عبيدة** عن **عبد الله** رضى الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم انى لا أعلم آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا رجل يخرج من النار حيا فيقول الله اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخجل إلى الله أنما ملائ فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملائ فيقول اذهب فادخل الجنة فيأتيها فيخجل إلى الله أنما ملائ فيرجع فيقول يا رب وجدتها ملائ فيقول اذهب فادخل الجنة فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا فيقول تسهر منى أو تضحك منى وأنت المالك فلقد رأيت رسول الله ﷺ يضعك حتى بدت نواجذه وكان يقال ذلك أذن أهل الجنة منزلة

مطابقته للترجمة من حيث ان فيه الخروح من النار والدخول في الجنة باعتبار الوجه الذي ذكرناه في التراجم المذكورة

وجريرو ابن عبد الحميد ومنصور هو ابن المعتز و ابراهيم هو النعمان وعبيدة بفتح العين المهملة وكسر الباء الموحدة هو ابن عمر والسلماني وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وهؤلاء كلهم كوفيون والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن محمد بن خالد واخرجه مسلم في الايمان عن عثمان واسحاق واخرجه الترمذي في صفة جنهم عن هناد واخرجه ابن ماجه في الزهد عن عثمان قوله اني لاعلم الايام فيه للتاكيد قوله رجل يعني هو رجل يخرج من النار حبوا بفتح الحاء المهملة وسكون الباء الموحدة وهو المشي على اليدين او المشي على الاست يقال حببا الرجل اذا حبا على يديه وحببا الصبي اذا مشى على استه ورأيت في بعض النسخ لبوا بفتح اللام ووقع في مسلم من رواية انس آخر من يدخل الجنة رجل هو يمشي مرة ويكبو مرة وتسفحه النار مرة فاذا ما جاوزها التفت اليها فقال تبارك الذي نجاني منك ووقع في رواية الاعمش هنا فحق قوله وعشرة امانها قيل عرض الجنة كعرض السموات والارض فكيف يكون عشرة امانها الدنيا واجيب بان هذا تمثيل وانبات السعة على قدر فحنا قوله تسخر مني او تصحك مني وفي رواية الاعمش ان تسخر مني ولم يشك وكذا في مسلم من رواية انس عن ابن مسعود استهزى مني وانت رب العالمين قوله وانت الملك الوافيه للحال وقال المازري هداما مشكلا وتفسير الصحاح بالرصاص لا يتأتى هنا ولكن لما كانت عادة المستهزى ان يضحك من الذي استهزأ به ذكره واما نسبة السخرية الى الله فهي على سبيل المقابلة وان لم يرد كر في الجانب الآخر لفظا لكنه لما عاهد مرارا وغدر حل فعليه محل المستهزى فظن ان في قول الله له ادخل الجنة وتردده اليها وظنه انها ملائكة نواعين السخرية به جزاء على فعله فسمى الجزاء على السخرية سخرية وقال القرطبي اكثروا في تاويله واشبه ما قيل فيه انه استخذه المرح وادهمه فقال ذلك وقال الكرماني قوله تسخر مني يقال سخر منه اذا استخذه فان قلت كيف صح اسناد الهرا والصحاح الى الله قلت امثال هذه الاطلاقات يراد بها لوازمها من الاهانة ونحوها قلت فيه تامل قوله حتى ردت نواحيه بحميم وقال مصححة حمم ناجد وهو خرس الحلم وقال ابن الاثير الواحد من الاسنان الضواحك وهي التي تبدو عند الضحك والاشهر انها اقصى الاسنان والاراد الاول وقدمت الكلام فيه عن قريب مبسوطا قوله وكان يقال ذلك ويروى ذلك قوله منزلة ويروى منزلا وقال الكرماني قوله وكان يقال ذلك الرجل هو اقل الناس منزلة في الجنة ثم قال وهذا ليس من نعمة كلام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بل هو كلام الراوي نقل عن الصحابة أو اماناتهم من اهل العلم وقال بعضهم قائل وكان يقال هو الراوي كما اشار اليه واما قائل المقالة المدكورة فهو الذي صلى الله تعالى عليه وسلم ثبت ذلك في اول حديث ابى سعيد عند مسامعنا واهل ادي اهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار انتهى قلت كون هذه المقالة في حديث ابى سعيد من كلام النبي ﷺ لا يستلزم كونها في آخر حديث عبد الله بن مسعود كذلك من كلام النبي ﷺ

١٥٥ - (حدثنا أبو هروانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن النعمان رضي الله عنه أنه قال لاني ﷺ هل نفعت أبا طالب بشيء

مطابقا لترجمة في بقية الحديث لانه اخرجه مختصرا بحذف الجواب وجوابه هو قوله فانه كان يحوطك ويغضب لك قال نعم هو في صحيحه من نار ولولا ان كان في الدرك الاسفل من النار وقدم هذا في كتاب الادب في باب كنية المشرك واخرجه هناك عن موسى بن اسماعيل عن ابي عوانة وهذا اخرجه عن مسدد عن ابي عوانة الوصاح بن عبد الله البشكري عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب والعباس هو ابن عبد المطلب وهو عم جد عبد الله بن الحارث الراوي عنه وللحارث بن نوفل ولا يبيد صحبة ويفسأل ان لعبد الله رؤية وهو الذي كان يلقب بيه بياضين موحدين مفتوحين الثانية مشددة وهي آخرها هاء ولم يدر ما كان مقصود البخاري من احتصار هذا الحديث وحذف جوابه وذكره هنا فاصاف وقد كر في هذا الباب ثلاثة وعشرين حديثا اكثرها في صفة النار والله اعلم

باب الصراط جسر جهنم

اي هذا باب يذكرفيه الصراط جسر جهنم فقلوه الصراط مبتدأ وجسر جهنم خبره وهو جسر منصوب على متن جهنم لعبور المسلمين عليه الى الجنة وجهنم بفتح الجيم ويجوز كسرهما وهي لفظة اعجمية وهي اسم ل نار الآخرة وقيل هي عربية وسميت بها لبعدها عنها ومنه ركية جهنم وهي بكسر الجيم والهاء وتشديد الدون وقيل هو تريب كنهام *

١٥٦ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا **شبيب بن الزهري** أخبرني **سميد وعطاء بن يزيد** أن **أبا هريرة** أخبرهما عن **النبي صلى الله عليه وسلم** **ح** و**حدثني محمود** حدثنا **عبد الرزاق** أخبرنا **مهمر بن الزهري** عن **عطاء بن يزيد الليثي** عن **أبي هريرة** قال قال **اناس** **يارسول الله** هل تضرأون يوم القيامة فقال هل تضرأون في الشمس ليس ذونها سحاب قالوا لا **يارسول الله** قال هل تضرأون في القمر ليلة البدر ليس ذونها سحاب قالوا لا **يارسول الله** قال فانكم ترونه يوم القيامة كذلك يجتمع الله الناس فيقول من كان يمسك شيئاً فليمتعه من كان يمسك الشمس ويجمع من كان يمسك القمر ويجمع من كان يمسك الطواغيت ويبقى هذه الأمة فيها منافقوها فيأتهم الله في غير الصورة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون نعمذ بالله منك هذا مكاننا حتى ياتيئنا ربنا عرفناه فيأتهم الله في الصورة التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيدعونه ويضرب جسر جهنم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فأكون أول من يجيزو دمه الرسل يومئذ اللهم سلم سلم وبه كلاليب مثل شوك السمعان أما رأيتم شوك السمعان قالوا بلى **يارسول الله** قال فانما مثل شوك السمعان غير أنهم لا يعلم قدر عقابها لا الله فتعطف الناس بأعمالهم منهم الموابق بعمله ومنهم المخردل ثم ينجو حتى إذا فرغ الله من القضاء بين عباده وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرج ممن كان يشهد أن لا إله إلا الله أمر الملائكة أن يخرجوهم فيخرجوهم فيخرجوهم بعلامه آثار السجود وحرّم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أنرا السجود فيخرجوهم قدامه عشوا فيصعب عليهم ما لا يقال له ماء الحياة فيمتنون نوات الجنة في حمل السيل ويبقى رجل منهم مقبل بوجهه على النار فيقول يارب قد قسيتني ريبها وأحرقني ذكواها فاصرف وجهي عن النار فلا يزال يدعو الله فيقول لملك إن أعطيتك أن تسألني غيره فقول لا وعزتك لا أسألك غيره فيصرف وجهه عن النار ثم يقول بعد ذلك يارب قرأني إلى باب الجنة فيقول ليس قد زعمت أن لا تسألني غيره وبلك يابن آدم ما أهدرك فلا يزال يدعو فيقول لملئ إن أعطيتك ذلك تسألني غيره فيقول لا وعزتك لا أسألك غيره فيعطي الله من عهود ومواثيق أن لا يسأله غيره فيقر به إلى باب الجنة فإذا رأى ما فيها سكنت ما شاء الله أن يسكت ثم يقول

الرأى سبحانه وتعالى وقيل التثيل وقع في تحقيق الرؤية لا في الكيفية لان الشمس والقمر منعجزان والحق سبحانه منزّه عن ذلك وقال الدورى مذهب اهل السنة ان رؤية المؤمنين ربهم ممكنة وفتها المتدعة من المنزلة والخوارج وهو جهل منهم فقد تضافرت الأدلة من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الامة على اثباتها في الآخرة المؤمنين قلت روى في اثبات الرؤية حديث الباب وعن نحو عشر بن صحابيا منهم على وجير وصهيب وانس رضي الله تعالى عنهم قوله كذلك اى واضحا جليا بلا مضارة ولا مراحة قوله يجمع الله الناس وفي رواية شعيب يحشر الله الناس في مكان وزاد في رواية الاملاء في صعيد واحد ومثله في رواية ابي زرعة عن ابي هريرة يجمع الله يوم القيامة الاولين والآخرين في صعيد واحد ويسمهم الداعي وينفذهم البصر والدال اى يحرفهم بالحمام المحممة والقاف حتى يحوزهم وقيل بالدال المهملة اى يستوعبهم وروى البيهقي في الشعب اذا حشر الناس قاموا اربعين عاما شاخصة ابصارهم الى السماء لا يكلمهم الحديث وفي حديث ابي سعيد رواه احمد بن سعيد انه يخفف الوقوف على المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة ولا اى يملئ من حديث ابي هريرة كتبتلى الشمس للغروب الى الغروب قوله فيتبع من كان يعبد الشمس التنصب على ذكر الشمس والقمر مع دخولهما فيمن عد من دون الله للتبوية ذكرهما اعظم خلة هما قوله الطواغيت جمع طاعوت وهو الشيطان والصنم ويكون جمعا ومفردا ومدكرا وهؤنثا ويطلق ايضا على رؤساء الصلال وقال الجوهري الطاغوت الكاهن والشيطان وكل راس في الصلال وقد يكون واحدا قال تعالى (يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت وقد امروا ان يكفروا به) وقد يكون جمعا قال تعالى (اولاؤهم الطاغوت يحرجونهم) والطاعوت وان جاء على وزن لاهوت فهو مقلوب لانه من طافى ولاهوت غير مقلوب لانه من لا يبرأ من الرغوت والرحوت انتهى واعترض عليه بانه ليس يجمع عند المحققين من اهل العربية لانه مصدر كالرحوت والرحوت واصوله طعيوت فقدمت الياء على الغين فصارت طيعوت فقلبت الياء الفا لتحر كها وانفتاح ما قبلها واذا ثبت انها في الاصل مصدر بمعنى الطغيان ثبت انها اسم مفرد وانما جاء الصمير المائد عليها جمعا في قوله تعالى (يحرجونهم) انكونها جنسا معربا بالام الجنس قوله «وتبقى هذه الامة» قيل يحتمل ان يكون المراد بالامة محمد صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ويحتمل ان يكون اعم من ذلك فيدخل فيها جميع اهل التوحيد حتى الحنبل عليه في بقية الحديث انه بقي من كان يعبد الله من برفا جرف قلت الاشارة بقوله هذه الامة ينالها لتناوله لتبرامة النبي ﷺ وقوله يدل عليه ما في بقية الحديث ليس كذلك لان هذا في حديث ابي سعيد الحدري في رواية مسلم قوله منافقوها ظن المنافقون ان تسترهم بالمؤمنين في الاحرة ينفعهم فاختلطوا بهم في ذلك اليوم حتى يضرب بينهم بسورله باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب وله في انبياءهم الله المراد من الاتيان التجلي وكشف الحجاب وقيل الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان العادة ان كل من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالحي الى ههنا عن الرؤية بالاتيان مجازا وقيل الاتيان فعل من افعال الله تعالى يحب الايمان به مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن سمة الحدود وقيل فيه حذف تقديره يايتهم بعض ملائكة الله قوله في غير الصورة التي يعرفون الصورة من التشابهات والامة فيها فرقان المفوضة والمالاة فمن اوله قال المراد من الصورة الصفة او اخراج الكلام على سبيل المطابقة قوله يعرفون فان قامت لم تقدم لهم رؤية فكيف يعرفون قلت انما عرفوه في الدنيا بالصفة اى بوصف الانبياء لهم وقيل يخلق الله فيهم علما وقيل يهبر جميع المملوءات ضروريها قوله نعوذ بالله منك قال الخطابي يحتمل ان يكون هذا الكلام صدر من المنافقين قال عياض هذا لا يصح ولا يستقيم الكلام به وقال النووي الذي قاله عياض صحيح وانظروا الحديث صرح به او ظاهر فيه وقال ابن الجوزي معنى الخبر يايتهم الله باهوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بمالم يهدوا مثله في الدنيا فيستميزون من تلك الحال ويقولون اذا جاهر بنا عرفنا اى اذا اتانا بما نعرفه بالصورة وهي الصفة فان قلت مال الحكمة في اتيانه بخبر الصورة التي كانوا يعرفونه قلت الامتحان وقيل يحتمل ان يايتهم بصور مختلفة فيقول انار بكم على وجه الامتحان قوله

فيقولون أنت ربنا قيل فيه أشعار بانهم رأوه في أول ما حشروا والعام عند الله عز وجل وقال الخطابي هذه الرؤية غير
الرؤية التي تقع في الجنة أكرامهم فان هذه الامتحان وتلك لزيادة الاكرام فان قلت الامتحان من التكليف ولا
تكاليف يوم القيامة قلت آثار التكليف لا تنقطع الا بعد الاستقرار في الجنة أو في النار وقال الطيبي لا يلزم من ان
الدنيا دار بلاء والآخرة دار جزاء ان لا يقع في واحدة منهما ما يخص بالآخرة فان القبر أول منازل الآخرة وفيه
الابتلاء والفتنة بالسؤال وغيره قوله ويضرب جسر جهنم هو جسر ممدود على متن جهنم ادق من الشعر واحد من
السيف وفيه سام قبل يارسول الله وما الجسر قال دحض مزية فيه خطا طيف وكلايب وحسكة يكون يتخذ فيها شويكة
يقال لها السعدان قوله من يجز من احزرت الوادي وجزته بمعنى مشيت عليه وقطعته وقيل مناه لا يجوز احد على
الصراط حتى يجوز هو صلى الله تعالى عليه وسلم وقال النووي المعنى اكون انا وامتى أول من يمضي على الصراط قوله
وبه كلاب جمع كلاب كتنور والضمير فيه يرجع الى الجسر وفي رواية شعيب وفي جهنم كلاب وفي رواية حديفة وابي
هريرة معا وفي حاق الصراط كلاب معلقة مأمورة تأخذ من امرت به قوله مثل شوك السعدان بالفظ التثنية وهو جمع
سعدانة وهو نبت ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاة قالوا مرعى ولا كالسعدان قوله امارأيت شوك السعدان هو استفهام
تقرير لا استحضار الصورة المذكورة قوله «غير انها» اي الشوك وفي رواية الكشميني غير انه والضمير للشان قوله
لا يعلم قدر عظامها الا الله وفي رواية مسلم لا يعلم ما قدر عظمها الا الله وقال ابن التين قرأناه بضم العين وسكون الظاء وفي
رواية اخرى بكسر العين وفتح الظاء وهو اشبه لانه مصدر وقال الجوهري عظم الشيء عظمها اي كبر فقدره لا يعلم قدر
كبرها الا الله وعظم الشيء اكثره قوله فتخطف بفتح الظاء وكسر ها وقال ثعلب في الفصحى خطف بالكسر في الماضي
وبالفتح في المضارع وحبي الغراء عكسه والكسر في المضارع اوضح قوله باعمالهم يتعلق بقوله تخطف والباء فيه
للسبية نحو (انكم ظلمتم انفسكم بالتخاذل المعمل) و(فكلا اخذنا بذنبه) قوله فمنهم الموبق هذا تفسير لما قبله من قوله
باعمالهم اي فن الناس الموبق بهم الميم وفتح الباء الموحدة اي اهلك بسبب عمله السيئ يقال موبق يبق ويوبق يبق فهو
وبق واوبقه غيره فهو موبق ورواية شعيب فمنهم من يوق اي يهلك وفي رواية مسلم فمنهم الموثق بالنام المثلثة المفتوحة
من الوثاق وفي رواية الاصيل ومنهم المؤمن بكسر الميم بهمهانون يبق بعمله بفتح الباء آخر الحروف وكسر القاف من
الوقاية اي يستتره عمله قوله ومنهم المخرذل بالحاء المعجمة قال الكرماني المخرذل المصروع ومقطع اعضاؤه اي جعل
كل قطعة منه بمقدار خردلة وقال ابن الاثير المخرذل المرمى المصروع وقيل المقطع تقطعه كلاب الصراط حتى يهوى
في النار يقال خردلت اللحم بالدال والذال اي فصلت اعصاه وقطعته وفي رواية شعيب ومنهم من يخرذل على صفة
المجبول ووقع في رواية الاصيل هباب الجحيم من الخردلة وهي الاشراف على السقوط وكذا وقع لابي احمد الجرجاني
وفي رواية شعيب وهما عياض والدال مهملة لا بجميع وحكي ابو عبيد فيها اعجام الدال ورجح صاحب المطالع الحاء المعجمة
والدال المهملة وفي رواية مسلم ومنهم المجازي حتى يتجى قوله ثم ينحون من النجاة وفي رواية ابراهيم بن سعد ثم ينجل
بالجيم اي يبين ويحتمل ان يكون بالحاء المعجمة اي يخلى عنه وهو الاشبه قوله حتى اذ فرغ الله الفراع الخلاص من المم هو
محال على الله تعالى والمراد اتمام الحكم بين العباد قوله ان يخرج بعضهم الياء من الاخراج قوله من ارادهم مول ان يخرج قوله امر
الملائكة ان يخرجوهم اي ان يخرجوا من كان يشهدان لا اله الا الله وفي حديث ابي سعيد حتى اذ فرغ من القضاء بين العباد
واراد ان يخرج برحمة من اراد من اهل النار امر الملائكة ان يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئا ثم اراد الله ان يرجه
عن يقول لا اله الا الله قوله بلامه آثار السجود اتر السجود وهو الجبهة ويحتمل ان يراد الا عظام السبعة قوله وحرم الله على النار
هو جواب عن سؤال مقدر تقديره كيف يعرفونهم بآثار السجود مع قوله في حديث ابي سعيد عند مسلم فاما ثم الله اماته حتى
اذا كانوا فيها اذن بالشفاعة حاصل المعنى ان الله عز وجل يخص اعضاء السجود من عموم الاعضاء التي دل عليها هذا الخبر
وان الله منع النار ان تحرق آثار السجود من المؤمنين قوله «قدامة حشوا» على صفة المجبول من الامتصاص بالحاء المعجمة

والشئ المعجزة وهو الاحتراق ويروى بصيغة المعلوم وهو الاصح قوله «ماء الحياة» وفي حديث ابن سميعة «فيلقون في نهر الحياة أو الحياة» وفي رواية أخرى «فيلقون في نهر باقوا الجنة يقال له ماء الحياة» والاخوه جمع فوهة على غير قياس قوله «الجنة» بكسر الحاء بزر الرياحين وقيل زور الصخره قوله «في حبل السبل» أي في محمله أي في الذي يحمله السبل من الفناء وقدم الكلام فيه في باب صفة الجنة والنار قوله «ويبقى رجل مائة» في رواية الكشمي «وكان هذا الرجل نباشا من بني اسرائيل» قوله «فيقول يا رب» في رواية ابراهيم بن سميعة «أي رب» على ما يحسن في التوحيد قوله «قد قسبي» بقاف وشين معجمة متوحدتين محمدا وروى التشديد وقال الخطابي قسب الدخان اذ املا خياشيمه واخذ يكظمه وقال الكرماني القسب الاصابة بكل ما يكره ويستقدر قوله «فكاؤها» كدها والمدة في رواية الاصيلي وكريمة وفي رواية ابى ذر وغبره «ذكاها» بالقصر وهو الاشهر في اللغة وقال ابن القطاع يقال ذكت النار تدكو ذكا بالقصر ودكوا بالضم وتشديد النون او اي كثر لها واشتد اشتعالها ووجهها قوله «فاصرف وجهي عن النار» قيل كيم يقول هذا القول والحال انه مر على الصراط طالما الجنة ووجهه الى الجنة واجيب بانه قيل انه كان يتقلب على الصراط ظاهرا ليعلم فبكانه في تلك الحالة انتهى الى آخره فصادف ان وجهه كان من قبل النار ولم يقدر على صرفه عنها باختياره فسأل الله تعالى في ذلك قلت الاحسن ان يقال انه من قبل قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) أي ثبت صرف وجهي عن النار لانه لما توجه الى الجنة سأل الله تعالى ان يديم عليه صرف وجهه عن النار لما كان يقامى منها قوله «فيصرف وجهي عن النار» على صيغة الجول قوله «ما اعذرک» فعل التمجيد من العذر وهو نفس العذر وترك الوفاء قوله «فاذا رأيت ما فيها» فان قلت كيف رأى ما في الجنة والحال انه لم يدخلها وقتئذ قلت لان جدار الجنة شفاف فيرى ما فيها من طاهرها كجاء في وصف الفردوس وقيل المراد من الرؤية العلم الذي يحصل له من سطوع رائحتها العذبة وأنوارها المضيئة كما كان يحصل له من سطوع رائحة النار ونفعتها وهو خارجها قوله «لا تخملي اشقي حلقك» المراد بالخلق هنا من دخل الجنة قيل ليس هو اشقي الخلق لانه مؤمن خارج من النار واجيب بان الاشقي بمعنى الشقي او يخص الخلق بالخارجين منها قوله «حتى يصحك» قيل الصحك لا يصح على الله واجيب بانه مجاز عن الرضا به قوله «من كذا» أي من الجنس الفلاني قوله «قال ابو هريرة» هو موصول بالسند المذكور قوله «وذلك الرجل» قيل اسمه هاد بن النون والمحلة وقيل جهينة وقد وقع في عرائب مالک للدارقطني من طريق عبد الملك بن الحكم وهو رواه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفته «ان آخر من يدخل الجنة رجل من جهينة يقال له جهينة فيقول اهل الجنة عند جهينة الخبر اليقين وقيل وجه الجمع بين الروايتين انه يجوز ان يكون احد الاسمين لاحد المذكورين والآخر للاخر قوله «الاماني» جمع امنية قوله «هذا لك ومثله معه» هذا إشارة الى متمناه الذي وقع عليه قوله «قال ابو سعيد الخدري جالس» القائل هو عطاء بن يربن بن ابراهيم بن سميعة في روايته عن الزهري قال قال عطاء بن يربن ابو سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه قوله «هذا لك وعشرة امثاله» وجه الجمع بين الروايتين انه يحتمل ان يكون قد احبر بالمثل والاتم اطعمه الله تعالى بمصلحه العشرة *

﴿ باب في الخوض ﴾

أي هذا باب في ذكر حوص النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والخوض الذي يجتمع فيه الماء ويجمع على احواض وحياض والا حديث التي وردت فيه كثيرة بحيث سارت متواترة من جهة المعنى والایصال به واجب وهو السكون على باب الجنة يسقي المؤمنون منه وهو مخلوق اليوم وقال القرطبي في التذكرة ذهب صاحب القوت وغيره الى ان الخوض يكون بعد الصراط وذهب آخرون الى العكس والصحيح ان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوصين احدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثا وفي بعض النسخ كتاب في الخوض وقبله البسملة *

عليه وسلم قال أنا فرطكم على الحوض ولا يعرفن مني رجال منكم ثم لم يفتلجني دؤني فأقول يا رب أصعاني فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك

مطابقته للترجمة ظاهرة وفيها ما ثبت بالدليل كروايع الحوض ما عدا حديث أبي هريرة الذي روى عنه عطاء بن يسار على ما يحكى أن شاء الله تعالى فلا يحتاج عند ذكرها إلى ذكر وجه المطابقة وأخرجها من طريقين الأول عن يحيى بن حماد الشيباني البصري عن ابن عروانة الوضاح عن سليمان الأعشى عن شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود الثاني عن عمرو بن علي بن بحر أبي حفص الداهلي البصري الصيرفي وهو شيخ مسلم أيضا عن ثمال بن جهم عن شعبه عن المغيرة بن مقسم الضبي عن أبي وائل وهشيق المذكور عن عبد الله والحديث أخرجه البخاري أيضا في الفتن عن موسى بن اسماعيل وأخرجهم مسلم في فضائل النبي ﷺ عن عثمان بن أبي شيبة وغيره قوله أنا فرطكم على الحوض الفرط بفتح الفاء والراء الذي يتقدم الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها يقال فرطت القوم إذا تقدمتهم أترداد لهم الماء ونهى لهم وفيه إشارة لهذه الأمة في ثمانين كان رسول الله ﷺ فرطهم قوله البر من على صيغة المجهول أي يظهرهم لي حتى أراهم قوله ليخضعوا بالفظ المجهول أيضا أي يسدل بهم عن الحوض ويخذبون من عندي قال الكرماني وهم المارئون وأما العصابة

تأبى عاصم عن أبي وائل وقال حصين عن أبي وائل عن حذيفة عن النبي ﷺ أي تابع سليمان الأعشى عاصم بن أبي النجود قاري الكوفة في روايته عن أبي وائل المذكور عن عبد الله بن مسعود ووصله الحارث بن أبي أسامة في مسنده من طريق سفيان الثوري عن عاصم قوله حصين مضاف حصن بن عبد الرحمن عن أبي وائل عن حذيفة بنني خالد حصين سليمان الأعشى وعاصم قال عن أبي وائل عن حذيفة ووصل هذه المتابعة مسلم من طريق حصين

١٥٨ - **عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أما مكم حوض** كما بين جرباء وأذرح

يحيى هو القطان وعبيد الله هو ابن عمر العمري والحديث أخرجه مسلم في الفضائل عن زهير بن حرب وغيره قوله أما مكم بفتح الهمزة أي قد أمكم قوله حوض وفي رواية السرخسي حوضى بزيادة ياء الاضافة قوله جرباء بفتح الجيم وسكون الراء وباء الموحدة مقصورة سدا الحوض وقال عياض جاء في البخاري مودودا وقال الثوري في شرح مسلم الصواب أنها مقصورة ودكرها البخاري ومسلم قال والمدحطا وأذرح بفتح الهمزة وسكون الدال المهملة وضم الراء وبالحاء المهملة كذا في رواية الجمهور قال عياض ووقع في رواية المدري في مسلم بالجيم وهو وهم قال الكرماني وهما وضعان قال وفي صحيح مسلم قال عبيد الله فسألته يعني ابن عمر رضي الله تعالى عنهما فقال قرئتا بالشام بينهما مسيرة ثلاث ليال انتهى قالت قال الرشاطي الجرباء على أصل ثابت لأجرب قرية بالشام وقال ابن وصاح أذرح بفلسطين دال الرشاطي وبأذرح بابع الحس بن علي رضي الله تعالى عنهما معاوية وأعطاه معاوية مائتي المدرهم وهذا الموضع يسمح إلى بسط كلام لوقوع الاختلاف الكثير في طول الحوض وعرضه وهذا ما بين جرباء وأذرح ولم يبين قدر المسافة بينهما وفي حديث عبد الله بن عمرو على ما يحكى حوضى مسيرة شهر وفي حديث أنس عنده أيضا قدر حوضى كابين أيلة وصنعاء من العين وفي حديث حارثة بن وهب عنده أيضا كابين المدينة وصنعاء وفي حديث جابر بن سمرة عند مسلم بعدما بين طريقه كابين صنعاء وأيلة وفي حديث عقبة بن عامر عنده أيضا وأن عرضه كابين أيلة إلى الجحفة وفي حديث حذيفة رضي الله تعالى عنه ما بين عدن وأيلة وفي حديث أبي ذر ما بين عمان إلى أيلة وفي حديث أبي بردة عند ابن جابر ما بين ناحيتي حوضى كابين أيلة وصنعاء مسيرة شهر وفي حديث جابر رضي الله تعالى عنه كابين صنعاء إلى

المدينة وفي حديث ثوبان ما بين عدن وعمان البلقاء وعند عبد الرزاق في حديث ثوبان ما بين مكة وابلة وفي لفظ ما بين مكة وعمان وفي حديث عبد الله بن عمرو وعند احمد بن حنبل ما بين مكة وابلة وفي لفظ ما بين مكة وعمان وفي حديث حذيفة بن اسيد ما بين صنعاء الى بصرى وفي حديث انس عند احمد بن حنبل ما بين مكة وابلة او بين صنعاء ومكة وفي حديث ابي سعيد عند ابن ابي شيبة وابن ماجه ما بين كعبة الى القدس وفي حديث عتبة بن عمرو عند الطبراني في بين البيضاء الى بصرى وقد جمع العلماء بين هذا الاختلاف فقال القاضي عياض هذان اختلاف التقادير لان ذلك لم يقع في حديث واحد فيعد اضطرابا من الرواة وانما جاء من احاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن مختلفة وكان النبي ﷺ يضر بفي كل منها ملا بعد افطار الخوض وسعته بما سمع له من العبارة ويقرب ذلك بعد ما بين البلاد النائية بعضها من بعض لا على ارادة المسافة المتحققة قال بهذا يجمع بين الالفاظ المختلفة من جهة المعنى انتهى وقال بعضهم وفيه نظر من جهة ان ضرب المثل والتقدير انما يكون في ما يتقارب واما هذا الاختلاف المتباعد الذي يزيد تارة الى ثلاثين يوما ونقص الى ثلاثة ايام فلا انتهى فانت في نظره نظر لانه يحتمل انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما اخبر بثلاثة ايام كان هذا المقدار ثم ان الله تعالى تفضل عليه بانساعه شيئا بعد شيء وكلما اتسع اخبره بقدر ما اتسع وكل من روى بمقدار خلاف ما رواه غيره بحسب ذلك وبهذا الوجه يحصل الجواب الشافى عن الاختلاف المذكور فلا يحتاج بعد ذلك الى كلام طويل غير طائل كما صدر ذلك عن بعضهم وأما تفسير المواضع المذكورة فنقول الابلية مدينة كانت عامرة وهى بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهى الآن حراب يمر بها الحجاج من مصر وغزة واليهما تنسب العقبة المشهورة عند اهل مصر بينهما وبين المدينة النبوية نحو شهر يسير الانفسال كل يوم مرحلة والافدون ذلك وصنعاء ثمان ايام صنعاء اليمن اعظم منها والاخرى صنعاء قرية على باب دمشق من ناحية باب الفراديس قاله ياقوت والاولى هى المراد فى الحديث فلذلك قيد فى الحديث بصنعاء من اليمن والجمجمة بهم الحميم وسكون الحام وهو مواعى بالقرب من رابغ وهى ميثقات اهل الشام ومصر واليوم اهل الشام يخرجون من ذى الحجة ميثقات اهل المدينة وعدن مدينة فى اقصى اليمن على ساحل بحر الهند وعمان ثمانى الاولي بفتح العين وتشديد الميم وتخفيفها بلد قريب من البلقاء فلذلك قبل عمان بالقاء والاخرى بصم العين وتخفيف الميم بلد على شاطئ البحر بين البصرة وعدن والبقاء بفتح الباء الموحدة وسكون اللام بعدها قاف وبالمدبلدة معروبة من ولد هلبى قاله بعضهم قلت الملقاء تمدو تفصروا قال الرشادى البلقاء من عمل دمشق وبصرى بصم الباء الموحدة وسكون الصاد المهملة قال ياقوت بلد بالشام وهى قصبة حوران من اعمال دمشق والبيضاء بالقرب من الرعدة البلد المعروف بين مكة والمدينة وقال الرشادى البيضاء ثابت الايبس موضع تلقاه حتى الرعدة »

١٥٩ - **حَدَّثَنِي هَرُوبُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا أَبُو بَشِيرٍ وَعَطَاءُ بْنُ السَّائِبِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ الْكَوْثَرُ الْخَيْرُ الْكَثِيرُ الَّذِي أُعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ** **﴿﴾** اشار به الى تفسير الكونى قوله تعالى (انا اعطيتك الكوثر) وقدم معنى هذا في تفسير سورة الكوثر فانه اخرجه هناك عن يعقوب بن ابراهيم عن هشيم عن ابي بشر عن سعيد بن جبير وهذا اخرجه عن عمرو بن محمد بن بكير الماقد البغدادي وهو شيخ مسلم ايضا يروى عن هشيم بن مضر هشيم ابن بشير بالتصغير وايضا عن ابي بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين الماهجمة جعفر بن ابي وحشية واسمه اياس وعن عطاء بن السائب الكوفي المحدث المشهور ومن صفار الثابطين صدوق اختلط في آخر عمره وسمع هشيم منه بعد اختلاطه فلذلك اخرج له البخارى مقررنا بابى بشر وماله غيره الا فى هذا الموضع قوله اياهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

﴿﴾ قَالَ أَبُو بَشِيرٍ قُلْتُ لِسَعِيدٍ إِنَّ أُنَامًا يَزْهَمُونَ أَنَّهُ نَهَرٌ فِي الْجَنَّةِ فَقَالَ سَعِيدُ النَّهَرُ الَّذِي فِي الْجَنَّةِ

مَنْ خَلَّيْرَ الَّذِي أُعْطَاهُ اللَّهُ إِيَّاهُ ﴿

ابن بشر هو جعفر المذكور وسعيد هو ابن جبير قوله انه أي ان الكوثر نهر في الجنة قال الهروي جاء في التفسير انه أي الكوثر القرآن والنبوة *

١٦٠ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزيم **حدثنا** نافع بن همر عن ابن أبي مليكة **قال** قال عبد الله بن عمر **وقال** النبي صلى الله عليه وسلم **حوضي** مسيرة شهر **وفي** رواية مسلم مسيرة شهر **وماؤه** أبيض من اللبن **وربحة** أطيب من المسك **وكيزانه** كنجوم السماء **من شرب** منها **لا يقلمها أبدا** ﴿

سعيد بن محمد بن الحكم بن أبي مرزيم الحمصي المصري ونافع بن عمر الجمحي المكي وابن أبي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي مليكة التميمي المكي يروي عن عبد الله بن عمرو بن العاص والحديث أخرجه مسلم أيضا في الحوض عن داود بن عمرو عن نافع بن قوله حوضي مسيرة شهر وفي رواية مسلم مسيرة شهر وزواياه سواء قوله ماؤه أبيض من اللبن قال المازري مقتضى كلام النحاة ان يقال أشد بياضا ولا يقال أبيض من كذا ومنهم من اجازته في الشعر ومنهم من اجازته بقلة ويشهد له هذا الحديث وغيره **وقال** بعضهم يحتمل ان يكون ذلك من تصرف الرواة فقد وقع في رواية أبي درعند مسلم باللفظ أشد بياضا من اللبن انتهى **قلت** القول بان هذا جاء من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أولى من نسبة الرواة الى الغلط على زعم النحاة واستشهداه لذلك برواية مسلم لا يفيد لانه لا مانع ان يكون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم استعمل الفعل التفضيل من اللون فيكون حجة على النحاة قوله وربحة أطيب من المسك وعند الترمذي من حديث ابن عمر أطيب وربحان المسك وعند ابن حبان في حديث أبي امامة أطيب رائحة وزاد ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا في حديث بريدة وابن من الزيد وراود مسلم في حديث أبي ذر وثوبان وأحلى من العسل وزاد أحمد في حديث ابن عمر ومن حديث ابن مسعود وأبو داود والنسائي وعند الترمذي في حديث ابن عمر وماؤه أشد بياضا من اللبن قوله وكيزانه جمع كور كنجوم السماء الظاهر ان التشبيه في العدد ويحتمل ان يكون في الصياغة وعند مسلم من حديث ابن عمر فيه أباريق كنجوم السماء قوله من شرب منها أي من الكيزان وفي رواية الكشميهني من شرب منه أي من شرب من الحوض قوله ولا يقلمها أبدا أي فلا يعاقب أبدا إذا بن أبي عاصم في حديث أبي ابن كعب ومن صرف عنه لم يروا أبدا *

١٦١ - **حدثنا** سعيد بن أبي عفيре **قال** حدثني ابن وهب **عن** يونس **قال** قال ابن شهاب **حدثني** أنس **ابن** مالك **رضي** الله عنه **أن** رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** إن فدر حوضي كما بين أيلة وصنعاء **من** اليمن **وإن** فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء ﴿

سعيد بن عفيرة هو سعيد بن كثير بن عفيرة أبو عثمان المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس ابن يزيد الأيلي والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن حرملة قوله حدثني أنس هذا يرد قول من قال بان ابن شهاب لم يسمعه من أنس قوله وصنعاء من اليمن احتراز بقوله من اليمن عن صنعاء التي من الشام وقد ذكرناه عن قريب قوله من الأباريق جمع أباريق قال الحوهري الأباريق فارسي من شرب قوله كعدد نجوم السماء التشبيه هنا في العدد *

١٦٢ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** همام **عن** قتادة **عن** أنس **عن** النبي صلى الله عليه وسلم **وحدثنا** هبة بن خال **حدثنا** همام **حدثنا** قتادة **حدثنا** أنس **بن** مالك **عن** النبي صلى الله عليه وسلم **قال** يدنما أنا أصير في الجنة إذا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف **قلت** ما هذا يا جبير **يل** قال هذا الكوثر ﴿

الَّذِي أَعْطَاكَ رَبُّكَ فَادِّهْهُ أَوْ طِيبْهُ مِثْلَ مِثْلِكَ أَذْفَرُ شَكَّ هَذِهِ ﴿١٠﴾

ابو الوليد هشام بن عبد الملك وهام هو ابن يحيى الأزدي وأخرج الحديث عن طريقين (الأول) عن أبي الوليد عن حماد عن قتادة عن أنس (والثاني) عن هبة بن خالد إلى آخره وفيه صرح بتحديث الزهري عن أنس وفي الطريق الأول بالعمدة قوله «بما ناسير في الجنة» كان هذا في ليلة الأسرام وصرح بذلك في تفسير سورة الكوثر وقال الداودي إن كان هذا أي قوله «إذا أنا بهر» محفوظا دل على أن الحوض الذي يدفع عنه أقوام يوم القيامة غير النهر الذي في الجنة أو يكون هو الذي يرام وهو داخل وهم من خارجها فيناديهم فيصرفون عنه وانكر عليه بعضهم فقال بغيره أن الحوض الذي هو خارج الجنة يمد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا اشكال انتهى فقلت هذا الذي قاله يحتاج إلى دليل أنه يمد من النهر الذي في الجنة ونقول أحسن من ذلك أن يقال إن للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم حوضين أحدهما في الجنة والآخر يكون يوم القيامة وقد ذكرنا عن قريب قوله «حافناه» بتخفيف الفاء أي حافناه ولا منافاة بين كونه نهرًا أو الحوض لا مكان اجتماعهما قوله «قباب الدر» القباب بكسر القاف وتخفيف الباء الواحدة الأولى جمع قبة من البناء وجمع على قباب أيضا والدر جمع درة وهي اللؤلؤة قوله «المجرف» أي الحارمي قوله «فاذا طينه» بكسر الطاء وسكون الياء آخر الحروف بمدها نون قوله «أو طيبه» بكسر الطاء وسكون الياء آخر الحروف بمدها باء واحدة والشك فيه من هبة شيخ البخاري قوله «أذفر» بالنال المعجمة أي الذي الرائحة وقال ابن فارس الدفر حدة الرائحة العلية والخبيثة

١٦٣ - **حديث** مسلم بن إبراهيم حدثنا وهيب حدثنا عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليردنَّ عليَّ ناسٌ من أصحابي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني فأقول أصحابي فيقول لا تدري ما أحدثوا بعدك

وهيب مفسر وهب بن خالد البصري وعبد العزيز هو ابن صهيب أبو حمزة البصري رحمهما الله والحديث آخره مسلم في المناقب عن محمد بن حاتم قوله «ليردن» باللام المفتوحة لتأكيد ويردن بالنون الثقيلة قوله «على» بتشديد الياء وناس بالرفع فاعل يرذن وكلمة من فمن اصحابي للتبيين والعوض منصوب بقوله ليردن قوله احتلجوا بالحاء المعجمة والجميم اى جذبوا من الخلق وهو الزرع والجذب قوله «دونى» اى بالقرب منى قوله «فاقول اصحابى» بالة تكبير في رواية الكشميهنى وفي رواية غيره «اصحابى» بالتصغير قوله «فيعول» وفي رواية الكشميهنى «فيقال» قوله «ما أحدثوا بعدك» اى من المعاصى الموجبة لحرمان الثمر من العوض *

١٦٤ - **عَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُطَرِّفٍ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ**
ابْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَاقِي فَرَطُكُمْ عَلَى الْخَوْضِ مَنْ مَرَّ عَلَى شَرِبٍ وَمَنْ
شَرِبَ لَمْ يَطْعَمْ أَبَدًا لَيَرِدَنَّ عَلَى أَقْوَامٍ أَغْرَفَهُمْ وَيَغْرِفُونِي ثُمَّ يُحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ * **قَالَ أَبُو حَازِمٍ**
فَسَمِعَنِي الثَّوْمَانُ بْنُ أَبِي عِمَّاشٍ فَقَالَ هَكَذَا سَمِعْتُ مِنْ سَهْلٍ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ أَشْهَدُ عَلَى أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ لَسَمِعْتُهُ وَهُوَ يَزِيدُ فِيهَا فَأَقُولُ لَأَنْهَمُ مِنْهُ فَيَقُولُ إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا لِحَدُّوْا بِمَدِّكَ فَأَقُولُ سَمِعْتُكَ
سَمِعْتُكَ لَمْ يَغْرِفْ بَعْدِي وَقَالَ ابْنُ هُبَيْرٍ سَمِعْتُكَ بِمَدِّكَ وَسَمِعْتُهُ وَأَسَمِعْتُهُ أَبَدَهُ * **عَدَّثَنَا**

محمد بن مطارف بضم الميم وفتح الهاء المهملة وتشديد الراء الكسورة وبالقاف ابو غسان الليثي المدني نزل عسقلان
وابو حازم بالحاء المهملة والزاي سامة بن دينار الاعرج وسهل بن سعد بن مالك الساعدي الانصاري قوله «اني فرطكم»
وروي انا فرطكم والفرط بفتح التين الذي يتقدم الواردين ليصالح لهم الحياض وقد مر عن فريب قوله ويسرفوني ويروي

ويعرفونني على الاصل قوله «بحال» على صيغة المجهول من حال بين الشيئين اذا نمت احدهما من الآخر قوله «لسمعت» اللام فيه للتأكيد قوله وهو يزيد فيها اي والحال انه يزيد في هذه المقالة والذي زاده هو قوله فاقول الى قوله وقال ابن عباس قوله «سحقا» اي بعدا وكررا لانا كبدوا ونصب على المصدر وهذا مشعر بانهم مرتدون عن الدين لانه يشفع للعصاة ويهتيم بامرهم ولا يقول لهم مثل ذلك قوله «وقال ابن عباس» اي عبد الله بن عباس وهذا التعليق وصله ابن ابي حاتم من رواية على بن ابي طاحنة عنه بالفظه قوله يقال «حقيق اي بعيد من كلام اي عبدة في تفسير قوله تعالى (أو تهوى به الریح في مكان سحيق)» ومنه النخلة السحوق الطويلة قوله «سحقه» واسحقه أبعد ثبت هذا في رواية الكشميهني وأشار به الى ان معنى سحقه الذي هو ثلاثي ومعنى سحقه الذي هو مزيدويه معنى واحد وهو انه وهذا ايضا من كلام ابي عبيدة

«وقال أحمد بن شبيب بن سعيد الحبلي حدثنا أبي عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي فيمكثون عن الخوض فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أذيبارهم القهقري»

هذا التعليق عن أحمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الواحدة الاولى ابن شبيب الحبلي بفتح الحاء المهملة وكسر الباء الواحدة وبالهاء المهملة ينسب الى الحبطات من تميم وهو الحارث بن عمرو بن تميم بن مر والحارث هو الحبط وولده يقال لها الحبطات واحمد هذا يروي عن ابيه شبيب بن سعيد عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري ووصل هذا التعليق ابو عوانة عن ابي زرعة الرازي وابي الحسن الميموني قال حدثنا احمد بن شبيب به قوله يرد على بتشديد الهمزة قوله «رهط» قدمه غير مرة ان الرهط من الرجال مادون العشرة وقبل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه ويجمع على أرهط وأرهط وأرهط جمع الجمع قوله «فيحاثون» من التحاث بالحاء المهملة وتشديد اللام بعدها همزة مضمومة على صيغة المجهول اي يمتنون ويحارون يقال حلاه عن المساء اذا طرده ومنعه منه هذا في رواية الكشميهني ويروي «فيحاثون» على صيغة المجهول ايضا بالجيم الساكنة وفتح اللام اي يصرفون قوله «على اذبارهم» ويروي «على اعقابهم» قوله «القهقري» هو الرجوع الى الخلف فاذا قلت رجعت القهقري فكانت رجعت الرجوع الذي يعرف بهذا الاسم لان القهقري ضرب من الرجوع وقال ابن الاثير القهقري مصدر فيكون منصوبا على المصدرية من غير لفظه كافي قولك قدمت جلوسا

١٦٥ - «حدثنا أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب أنه كان يحدث عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يرد على الخوض رجال من أصحابي فيمكثون عنه فأقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا علم لك بما أحدثوا بعدك إنهم ارتدوا على أذيبارهم القهقري»

احمد بن صالح ابو جعفر المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن سعيد بن المسيب عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم هذا هو الحديث الذي مضى غير ان في ذلك قال سعيد بن المسيب عن ابي هريرة وهذا الاختلاف لا يضر لان ابا هريرة داخل فيهم ولا يقال انه رواية عن مجهول لان الصحابة كلهم عدول *

« وقال شبيب عن الزهري كان أبو هريرة يُحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم
فَيُجْلَوْنَ : وقال عقيل فَيُجْلَوْنَ »

شبيب هو ابن ابى حمزة الحمصي و اشار بهذا الى ان شعيبا وعقيل بن خالد الا الى اختلافهما في روايتهما عن الزهري
فروى شبيب فيجلون بالحليم وروى عقيل فيجلون بالحاء المهملة وقد مر ضبطهما وتفسيرهما الآن *

« وقال الزُّبَيْدِيُّ عن الزُّهْرِيِّ عن مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ
عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عن النَّبِيِّ ﷺ »

الزبيدي بضم الزاي وفتح الباء الموحدة وسكون الياء آخر الحروف وبالدال المهملة نسبة الى زبيد قبيلة
ومن المنسوبين اليها محمد بن الوليد بن عامر ابو الهذيل الشامي الحمصي صاحب الزهري يروي عن الزهري
عن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابى طالب القرشي الهاشمي المدني المشهور بالباقر عن عبيد الله بن ابى رافع
مولي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم واسم ابى رافع اسلم وقال الفسافي وفي بعض النسخ عبد الله مكبر وهو وهم
وفيه ثلاثة من التابعين وهم الزهري وشيخه وشيخ شيخه وهذا التعليق وصله الدارقطني في الافراد من رواية عبد الله
ابن سالم عنه كذلك *

١٦٦ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ فُلَيْحٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالُ بْنُ
عَطَاءَ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَبْنَانَا قَائِمٌ فَإِذَا زُمُرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ
خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِهِمْ وَيَبْنِيهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ أَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمْ
ارْتَدُّوا بِعَدِّكَ عَلَى أَذْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ثُمَّ إِذَا زُمُرَةٌ حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِهِمْ
وَيَبْنِيهِمْ فَقَالَ هَلُمَّ فَقُلْتُ أَيْنَ قَالَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ قَالَ إِنَّهُمْ ارْتَدُّوا بِعَدِّكَ عَلَى أَذْبَارِهِمُ
الْقَهْقَرَى فَلَا أَرَاهُ يُخَاصُّ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلَ هَمَلِ النَّهْمِ »

قبل لامطابقة بينهما وبين الترجمة على ما لا يخفى قلت ذكره عقيب الحدبث السابق اطابقة بينهما من حيث المعنى فالطابق
المطابق للشئ مطابق لذلك الشئ ومحمد بن فليح بضم الفاء يروي عن ابيه فليح بن سليمان عن هلال بن علي عن عطاء
ابن يسار بفتح الباء آخر الحروف والسين المهملة ورجل سنده كلهم مديون والحديث اخرجه الاسماعيلي وابو نعيم قوله
بيننا فانهم بالقاف في رواية الكشميني وفي رواية الاكثرين بالنون بدل القاف والاول اوجه لان المراد هو قيامه على
الحوض ووجه الاول انه رأى في المنام ما يقع له في الآخرة قوله فاذا زمرة كلمة اذا للفا حجة والزمرة الجماعة قوله
خرج رجل المراد به الملك الموكل به على صورة الانسان قوله هلم خطاب لازمة ومنه تعالى وهو على لغة من لا يقول
هلم اهلموا هلمى قوله فقلت ابن القائل هو النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى تعلبهم الى اين تؤذيهم قال تؤذيهم الى
النار قوله « وما شأنهم » اى وما حالهم حتى تروح بهم الى النار قال انهم ارتدوا الى آخرة قوله فلا اراه بضم الهمزة
أى فلا اظن امرهم انه يخاص منهم الا مثل همل النهم بفتح الهاء والميم وهو ما يترك مهملا لا يتهد ولا يرعى حتى يضيع
ويهلك أى لا يخاص منهم من النار الا قليل وهذا يشربانهم صنفان كفار وعصاة وقال الخطابي الهمل يطلق على الضوال
ويقال الهمل الابل بلا راع مثل النفس الا ان النفس لا يكون الا لئلا والهمل يكون لئلا ونهارا ويقال ابل هاملة وهمال
وهو امل وتركتها همل أى سدى اذا ارسلتها ترعى لئلا ونهارا بلا راع وفي المثل اختلط المرعى بالهمل *

١٦٧ - **حدثني إبراهيم بن المنذر** حدثنا أنس بن مياض عن عبيد الله عن خبيب عن حفص ابن عاصم عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي *

عبيد الله هو ابن عمر العمري وخبيب بن عاصم الحذاء المعجمة وفتح الباء الموحدة الاولى ابن عبد الرحمن ابو الحارث الانصاري خال عبيد الله المذكور وحفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو جد عبيد الله المذكور والحديث مضمي في آخر الصلاة وفي آخر الحج عن مسدد عن يحيى بن سعيد وخرجه مسلم في الحج عن زهير ابن حرب وغيره **قوله** ومنبري قالوا المراد منبره بعينه الذي كان في الدنيا وقيل ان له هناك منبرا على حوضه يدعوا الناس عليه الى الحوض **قوله** روضة معناها ان ذلك الموضع بعينه ينتقل الى الجنة فهو حقيقة او ان العبادة فيه تؤدي الى روضة الجنة فهو مجاز باعتبار الماكس اي مآكل العبادة فيه الجنة او تشبيهه اي هو كروضه وسمى تلك البقعة المباركة روضة لان زوار قبره من الملائكة والانس والجن لم يزالوا منكبين فيها على ذكر الله تعالى وقال الخطابي معناها تفصيل المدينة والترعيب في المقام بها والاستكثار من ذكر الله في مسجدها وان من لزم الطاعة فيه آلت به الى روضة الجنة ومن لزم العبادة عند المنبر سقى يوم القيامة من الحوض *

١٦٨ - **حدثنا عتبة بن أبي شعبة** عن عبد الملك قال سمعت جندبا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض *

عتبة بن عبد الله بن عثمان روى عن ابيه عثمان بن جبلة بن ابي رواد واسمه ثابت عن شعبة بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير الكوفي عن جندب بن عبد الله البجلي والحديث اخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن عبيد الله بن معاذ وغيره ومعنى الفرط قد تقدم عن قريب *

١٦٩ - **حدثنا حماد بن خالد** حدثنا الليث بن يزيد عن أبي الخليل عن عتبة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فصلى على أهل أحد صلواته على الميت ثم انصرف على المنبر فقال لاني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لا أنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفاتيح خزائن الأرض أو مفاتيح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها *

حماد بن خالد الجزري بالجيم والزهري والراء وزيد بن الزيادة ابن أبي حبيب ابورجاء المصري واسم أبي حبيب سويد وابو الخير مرثد بفتح الميم وسكون الراء وفتح التاء المثناة اس عبد الله الزني وعتبة بن عامر الجهني والحديث مضمي في الجنائز عن عبد الله بن يوسف وفي علامات النبوة عن مسدد بن شرحبيل وفي المغازي عن قتبية وغيره وخرجه مسلم وابو داود والنسائي جميعا عن قتبية فسام في فضائل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والآخران في الجنائز ومعنى الكلام فيه مكرر **قوله** فصلى على أهل أحد اي دعا لهم بدعاء صلاة الميت قاله الكرمانى وقيل صلى صلاة الموتى وهو ظاهر الحديث وكان ذلك بعد موتهم بنهاية اعوام **قوله** ثم انصرف على المنبر وروى ثم انصرف فسمع على المنبر **قوله** او مفاتيح الارض شك من الراوى والمراد كنوز الارض **قوله** ما أخاف عليكم ان تشركوا قيل قد وقع بعد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ارتداد بعض الاعراب واحيب بان الخطاب لا يجمع فلا ينافى في ارتداد البعض **قوله** ان تنافسوا اصله تنافسوا فحدث احدي التامين اي تراءوا وتنازعوا **قوله** فيها اي في الدنيا وفيه عدة معجرات

لرسول الله ﷺ

١٧٠ - **حدثنا علي بن هب** الله **حدثنا حرمي بن عمار** **حدثنا شعبة** عن **معبد بن خالد** أنه سمع **حارثة بن وهب** يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحوض فقال كما بين المدينة ومنعاه **وزاد ابن أبي عدي** عن **شعبة** عن **معبد بن خالد** عن **حارثة** سمع النبي صلى الله عليه وسلم قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمعه قال لا وأنا قال لا قال المستورد ترى فيه الآية مثل الكواكب

على بن عبد الله بن المديني وحرى بفتح الحاء المهملة والواو تشديد الياء آخر الحروف ابن عمار بضم العين المهملة وتخفيف الذيم وبالواو معبد بفتح الميم وسكون العين وفتح الباء الموحدة ابن خالد القاضي الكوفي وطارئة بن وهب الخزاعي نزل الكوفة وله احاديث وكان اخا لعبد الله بالتصنيف ابن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه لامة والحديث أخرجه مسلم في فضائل النبي ﷺ عن محمد بن عبد الله وغيره قوله **وزاد ابن أبي عدي** وهو محمد بن ابراهيم وابو عدي جده ولا يعرف اسمه وهو بصري ثقة كثير الحديث ووصل هذه الزيادة مسلم حدثني محمد بن عبد الله بن زريع حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن معبد بن خالد عن حارثة انه سمع النبي ﷺ قال حوضه ما بين صنعاء والمدينة فقال له المستورد ألم تسمعه قال لا وأنا قال لا قال المستورد ترى فيه الآية قوله حوضه ويروى قال حوضه كما في رواية مسلم قوله فقال له المستورد على وزن مستعمل بكسر العين ابن شداد بن عمرو والفرشى الفهرى الصحابى بن الصحابى شهد فتح مصر وسكن الكوفة مات سنة خمس واربعين وليس له في البخارى الا في هذا الموضع وحديثه مرفوع وان لم يصرح به ويلزم منه رفعه سياقا **قوله** «الم تسمعه» اى الم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا وأنا فيه تكون كذا وكذا قال حارثة لا فقال المستورد ترى فيه الآية مثل الكواكب اى كثرة فضياه يعنى انا سمعته قال ذلك *

١٧١ - **حدثنا سعيد بن أبي مرزيم** عن **نافع بن عمر** قال **حدثني ابن أبي مليكة** عن أسماء بنت أبي بكر رضى الله عنهما قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم ائى على الحوض حتى انظر من يرد على ينكم ويؤخه اس من دوني فاقول يا رب منى ومن ائى فبقال هل شعرت ما عملوا بمذك والله ما يرحوا يرجعون على اعقابهم فكان ابن أبي مليكة يقول اللهم انا نعوذ بك أن نرجع على اعقابنا أو نفتن من ديننا على اعقابهم ينكصون يرجعون على العقب

ابن أبي مليكة عبد الله مضى عن قريب قوله حتى انظر بالصباى الى ان انظر قوله من دوني اى بالقرب منى قوله ومن ائى هذا يدفع قول من حل الناس على غير هذه الامة قوله هل شعرت اى هل علمت وقال بعضهم فيه اشعار الى انه لم يعرف اشخاصهم بعينها وان كان قد عرف انهم من هذه الامة انتهى قلت فيه نظر لا يخفى قوله ما عملوا ويرى بما عملوا بزيادة الباء قوله ما برحوا الى ما زالوا قوله فكان ابن أبي مليكة يقول موصول بالسند المذكور قوله او نفتن على صيغة المحول قوله على اعقابهم ينكصون الى آخره هكذا فسر ابو عبيدة في الآية

﴿ كِتَابُ الْقَدَرِ ﴾

١ - **قَدْ حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ هِشَامُ بْنُ هَبَابٍ الْمَلِكِيُّ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ** أَنْبَأَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ الْأَعْمَشِ قَالَ
سَمِعْتُ زَيْدَ بْنَ وَهْبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الصَّادِقُ
الْمُصَدِّقُ قَالَ إِنْ أَحَدَكُمْ يَخُفُّ فِي بَطْنِ أَرْضَيْنِ يَوْمَ مَظْفَافَةٍ ثُمَّ عِلَقَةٌ مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ مُضْمَةً
مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَمُتُّ اللَّهُ مَلَكًا فَيُؤْمَرُ بِأَرْبَعِ بَرَزَقٍ وَبَرْزَقٍ وَأَجْلَةٍ وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ فَوَاللَّهِ إِنْ أَحَدَكُمْ أَوْ
الرَّجُلُ يَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا غَيْرُ بَاعٍ أَوْ ذِرَاعٍ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ
فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا
غَيْرُ ذِرَاعٍ أَوْ ذِرَاعَيْنِ فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا وَقَالَ آدَمُ لَا ذِرَاعَ

عليه وسلم فقبض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو في الطريق = مع عبد الله بن مسعود وغيره وهذا الحديث
اشتهر عن الاعمش بالسند المذكورهما قال علي بن المديني في كتاب الملل كنا نظن ان الاعمش تفرد به حتى وجدناه من
رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب وروايته عند احمد والنسائي ولم يورد به زيد بن وهب ايضا عن ابن مسعود بل رواه
عنه ابو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند احمد وعاقمة عند ابى يعلى ولم يورد به ابن مسعود ايضا بل رواه جماعة من الصحابة
مطولا ومختصرا منهم انس رضى الله تعالى عنه على ما يحكي عيب هذا الحديث وحديثه بن اسيد عند مسلم وعبد الله بن
عمر في القدر لابن وهب وسهل بن سعد وسياقي في هذا الكتاب وابو هريرة عند مسلم وطائفة عند احمد وابو درعد
المرباني ومالك بن الحويرث عند ابى نعيم في الطب وغيرهم وهذا الحديث اخرجه البخاري في التوحيد عن آدم
ومصى في بدء الخلق عن الحسن بن الربيع وفي خلق آدم عن عمر بن حفص واخرجه مسام في القدر عن ابى بكر بن ابى شعبة
وغيره واخرجه بقية الجماعة وقد ذكرناه في بدء الخلق ومعنى الكلام وبهناك ولا تقتصر عليه فقوله ادباني سليمان الاعمش
وقال هو التوحيد حدثنا سليمان الاعمش وبفهم منه ان التوحيد والانباء عند شعبة سواء يورد به على من زعم ان شعبة يستعمل
الانباء في الاحازة **قول له** «وهو الصادق المصدوق» اى الصادق في نفسه والمصدوق من جهة غيره وقال الكرماني ايضا كان
مضمون الخبر محالفا لمسا عليه الاطباء اراد الاشارة الى صدقه وبطلان ما قالوه او ذكره آنذا وتبرا واقتضارا قال
الاطباء انما يتصور الجدين وبما بين ثلاثين يوما الى الاربعين والمفهوم من الحديث ان خلقه انما يكون بعد اربعة اشهر
انتهى وقال بعضهم بعد ان يقل كلام الكرماني ما ملخصه انه لم يعجبه ما قاله الكرماني حيث قال وقد وقع هذا اللفظ بينه في

حديث آخر ليس فيه اشارة الى بطلان شيء يخالف ما ذكره وهو ما ذكره ابو داود من حديث المغيرة بن شعبة سمعت
 الصادق المصدوق يقول لا تنزع الرحمة الا من قلب شقي ومضى في علامات النبوة من حديث ابى هريرة سمعت الصادق
 المصدوق يقول هلاك امتي على يد اغيلة من قريش انتهت قلت هذا مجرد تحريش من غير طعم وهذه نكتة لطيفة
 ذكرها من وجهين فالوجه الثاني عشي في كل موضع وفي ذكر الصادق المصدوق قوله ان احذكم قال ابو اليقظ لا يجوز
 ان الابالفتح لانه مفعول حدثوا فلو كسر لكان مقطعا عن حدثا فالتا لا يجوز الا الكسر لانه وقع بعد قوله قال
 ان احذكم ولغظة قال موجودة في كثير من النسخ هكذا حدثنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم
 وهو الصادق المصدوق قال ان احذكم وان كانت لغظة قال غير مذكورة في الرواية في مقدرة فلا يتم المعنى الا بها
 قوله ان احذكم يجمع في بطن امه كذا هو في رواية ابى ذر عن شيخه وله عن الكشميهني ان حلق احذكم يجمع في
 بطن امه وكذا هو في رواية آدم في التوحيد وكذا في رواية الاكثريين عن الامش وفي رواية ابى الاحوص عنه ان احذكم
 يجمع خلقه في بطن امه وفي رواية ابن ماجه انه يجمع خلق احذكم في بطن امه والمراد من الجمع ضم بعضها
 الى بعض بعد الانتشار والخلق بمعنى المخلوق كقولهم ههنا درهم ضرب الامير اى مضروبه وقال القرطبي
 ما اخضه ان المتى يقع في الرحم بقوة الشهوة المزجية مبثوثا منفردا فيجمله الله في محل الولادة من الرحم
 قوله « اربعين يوما » راد في رواية آدم او اربعين ليلة قوله « ثم علقته » مثل ذلك وفي رواية آدم ثم يكون علقته
 مثل ذلك يعنى مدة الاربعين والعلقة الدم الحامد الغليظ سميت بذلك للطوبى التي فيها وتعلقها بما مر بها قوله « ثم
 يكون مضغة مثل ذلك يعنى مدة الاربعين والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لانها بقدر ما مضغ الماضغ
 قوله ثم يبعث الله ملكا وفي رواية الكشميهني ثم يبعث الله اليه ملكا وفي رواية مسلم ثم يرسل الله وفي رواية آدم ثم يبعث اليه
 الملك واللام فيه للمهد وهو الملك من الملائكة الموكلين بالارحام قوله « وبؤمر على صيغة المجهول » اى يامر الله تعالى
 باربعة اشياء وفي رواية آدم باربع كلمات والاربع القضا باوكل كلمة تسمى قصية قوله باربع كذا هو في رواية الكشميهني
 وفي رواية غيره باربعة والمهدود اذا اهتم جارتا كبر والتابث قوله رزقه بدل من اربع وما بعده عطف عليه داخل
 في حكمه والمراد برزقه قبل الفداء حال لا او حراما وهو كل ما ساقه الله تعالى الى العبد لا تنفع به وهو اعلم لتناوله العلم ونحوه
 قوله واجله الاجل يطلق لعين لمدة العمر من اولها الى آخرها ولما ذكره الاخير الذي يموت فيه قوله وشقي او سعيد
 قال بعضهم هو بالرفع خبر مبتدأ محذوف قلت ليس كذلك لانه معطوف على ما قبله الذى هو بدل عن اربع فيكون
 مجرورا لان تقدير قوله فيؤمر باربع اربع كلمات تعلق برزقه وكلمة تعلق باجله وكلمة تعلق بسعادته او شقاوته وكان
 من حق الظاهر ان يقال يكتب سعادته وشقاوته فعدل عن ذلك حكاية بصورة ما يكتبه وهو انه يكتب رزقه واجله
 وشقي او سعيد قيل هذه ثلاثة امور لا اربعة واجيب بان الرابع كونه ذكرا او انثى كما صرح في الحديث الذى بعده
 او عمله كما تقدم في اول كتاب هذه الخلق والله لم يذكره لانه يلزم من المذكور او اختصره اعتقادا على شهرته وقيل هذا
 يدل على ان الحكم بهذه الامور بعد كونه مضغة لانه ازل واجيب بان هذا الملك بان المقضى في الازل حتى يكتب على
 جبهته مثلا قوله او الرجل شك من الراوى اى او ان الرجل وفي رواية آدم فان احذكم بغير شك قوله بعمل اهل النار
 قدم النار على الجنة وفي رواية آدم بالنكس قوله حتى ما يكون فالطبي حتى هى الناصبة وما نافية ولم تكف عن العمل
 وتكون منصوبة بحتى واجز غير ان تكون حتى ابتدائية ويكون على هذا بالرفع قوله غير باع او ذراع هكذا رواية
 الكشميهني وفي رواية غيره غير ذراع او باع وفي رواية ابى الاحوص الا ذراع بغير شك والتعبير بالذراع تمثيل بقرب
 حاله من الموت وضابط ذلك بالغررة التي جعلت علامة لمدام قبول التوبة قوله فيسبق عليه الكتاب الفاء في يسبق للتعقيب
 يدل على حصول السبق بغير مهلة وصمن يسبق معنى يغلب اى يغلب عليه الكتاب وما قدر عليه سبقا بلا مهلة فلهذا لم يعمل

بمعمل اهل الجنة وعمل اهل النار والمراد من الكتاب المكتوب اى مكتوب الله اى القضاء الازل قوله فيعمل بمعمل اهل النار
الباء فيه زائدة لتأكيد قوله او ذراعين اى او غير ذراعين وهو شك، ن الراوى قوله وقال آدم الا ذراع اى قال آدم
ابن اياك الا ذراع هذا تملق وصله البخارى في التوحيد

٢ - **﴿ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ عُبيدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَكَأَلُ اللَّهِ بِالرَّحِمِ مَلَكًا قِيَّةٌ أَى رَبِّ نُطْفَةٍ أَى رَبِّ حَلَقَةٍ أَى رَبِّ مُضْغَةٍ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ حَلَقَةً قَالَ أَى رَبِّ ذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى أَشَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ فَمَا الرِّزْقُ فَمَا الْأَجَلُ فَيُكْتَتَبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ ﴾**

حماده وابن زيد وعبيد الله هو ابن أبى بكر بن أنس بن مالك يروى عن حماد بن أنس والحديث مضى فى الطهارة فى الحيض
عن مسدد وفى خلق آدم عن أبى الثمان واخرجه مسلم فى القدر عن أبى كامل الحمادى قوله « اى رب » اى يارب
قوله « نطفة » اى بالنصب على اعتبار فعل محذوف وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف قوله « ان يقضى خلقها » اى يتمه
قوله « فى بطن امه » ليس ظر للكتابة بل هو مكتوب على الجهة او على الرأس مثلا وهو فى بطن امه قبل قال هنا وكل الله
وفى الحديث السابق « ثم يبعث الله ملبكا » واجيب بان المراد بالبعث الحكم عليه بالانصراف فيها

﴿ بَابُ جَفِّ الْقَلَمِ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ ﴾

اى هذا باب يذكر فيه جف القلم وقال بعضهم باب التنوين قلت هذا قول من لم يس شيئا من الاعراب والتنوين يكون
فى العرب ولفظ باب هنا مفرد وكيف يتون والتقدير ماذا كراهه وانحوه وجفاف القلم عبارة عن عدم تغيير حكمه لان
الكتاب لما ان جف قلمه عن المدد لا تنق له الكتابة كدافله الكرمانى وفيه نظر لان الله تعالى قال (هو الله ما يشاء ويثبت)
فان كان مراده من عدم تغيير حكمه الذى فى الازل مسلم وان كان الذى فى الاو ح فلا والاوجه ان يقال جف القلم اى
فرغ من الكتابة الى امر بها حين خلقه وامر ان يكتب ما هو كائن الى يوم القيامة فاذا اراد بذلك تغيير شىء مما كتبه
محاه كما قال (هو الله ما يشاء ويثبت) قوله « على علم الله » اى حكم الله لان معلومه لا بد ان يقع والالزم الوجه فى فعله
بمعلوم مستأنز لم يحكم بوقوعه *

﴿ وَقَوْلُهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ ﴾

ذكر هذا اى قول الله تعالى الى ان علم الله حكمه كما فى قوله تعالى « واضله الله على علم » اى على علمه فى الازل
وهو حكمه عند الظهور وقيل معناه اضله الله بعد ان علمه وبين له قلم بقبل *

﴿ وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ لِي النَّبِيُّ ﷺ جَفَّ الْقَلَمُ بِمَا أَنْتَ لَاقٍ ﴾

صدر الحديث هو الترجمة وهو قطعة من حديث ذكر اصله البخارى من طريق ابن شهاب عن أبى سلمة عن أبى هريرة
قال « قامت يارسول الله انى رجل شاب و اى اخاف على نفسه الصب ولا جدما تزوج به النساء فسكت عن الحديث وقيه
« يا ابا هريرة جف القلم بما انت لاق فاقتصر على ذلك او ذر » اخرجه فى اوائل النكاح *

﴿ وَقَالَ ابْنُ حَمَّاصٍ لَهَا صَافِيُونَ سَبَقَتْ لَهُمُ السَّعَادَةُ ﴾

اى قال ابن عباس فى قوله تعالى (اولئك يسارعون فى الخير) وهم لها صافيون سبقت لهم السعادة قيل تفسير
ابن عباس يدل على ان السعادة سابقة والآية تدل على ان الخيرات يعنى السعادة مسبوقه واجيب بان معنى الآية انهم سبقوا
الناس لاجل السعادة لانهم سبقوا السعادة

٢ - **عنه** شأ آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرثك قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير يحدث عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم قال فليعمل العالمون قال كل يعمل لسانه خلق له أو لا يسر له

المطابقة للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس ويزيد بن الزيادة الرشدي بكرة الراى وسكون الشين المعجمة وبالكاف معناه القسام وقال القسائي هو بالمارسية القيرووقيل هو كبير العجبة يقال بلغ طول لحية الى ان دخلت فيها عقر بوم مكثت ثلاثة ايام ولا يدري بها وقال الكرماني الرشك بالافارسية القمل الصغير يلصق باصول الشعر فعلى هذا الاضافة اليه اولى من الصفة ويزيد بن البخارى الا هذا الحديث هنا في الاعتصام ومطرف على وزن اسم الفاعل من التعريف ابن عبد الله بن الشخير بكسر الشين المعجمة وتشديد الخاء المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وهذا من صيغ المبالغة ان شختر كثيرا كالكبير لمن يسكر كثيرا او الحديث اخرجه ايضا في التوحيد عن ابي معمر واخرجه مسلم في القدر عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود في السنة عن مسدد واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن النضر قوله قال قال رجل هو عمران بن حصين راوى الخبر عنه عبد الوارث بن سعيد عن يزيد الرثك عن عمران بن حصين قال قلت يا رسول الله فذكره قوله ايعرف أهل الجنة من أهل النار اى يميز بينهما قيل المرفة بما هي بالعمل لانه اماراة واضحة سؤاله وايجاب بان معرفتنا بالعمل امام معرفة الملائكة مثلا ففى قبل العمل فالعرض من لفظ ايعرف ايمز ويفرق بينهما تحت قضاء الله وقدره قوله فلم يعمل العالمون وفي رواية حماد ميم وهو استفهام والمضى اذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج التامل الى العمل لانه سيصير الى ما قدره قوله كل يعمل اى كل احد يعمل لما خلق له على صفة الجاهول وكلة ما هو موصولة اى للذى خلق له وفى رواية حماد كل ميسر لما خلق له وقد حاد به اللفظ عن جماعة من الصحابة منها ما رواه احمد بن اسحاق حسن بلفظ كل امرئ ميسر لما خلق له قوله او لا يسر له شك من الراوى اى كل يعمل لما يسر له بضم الباء آخر الحروف وتشديد السين المكسورة وفتح الراء هكذا ورواية الكشمي وفي رواية غير ما لا يسر له بضم الياء الاولى وفتح الثانية وتشديد السين وحصل معنى هذا ان العبد لا يدري ما امره في المال لانه يعمل ما سبق في علمه تعالى عليه ان يجتهد في عمل ما امر به فان عمله اماراة الى ما يؤول اليه امره

باب الله أعلم بما كانوا عاملين

اى هذا باب يذكر فيه قوله **والله اعلم بما كانوا عاملين** والصمير فى كانوا يرجع الى اولاد المشركين لان صدر الحديث سؤال عن اولاد المشركين وقدم مضى في آخر كتاب الجنائز باب ما قيل في اولاد المشركين وذكر فيه حديث ابن عباس الذى ذكر في هذا الباب *

٤ - **عنه** شأ آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرثك قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الشخير يحدث عن عمران بن حصين قال قال رجل يا رسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار قال نعم قال فليعمل العالمون قال كل يعمل لسانه خلق له أو لا يسر له

مطابقته للترجمة ظاهرة وغندر بضم النون وسكون الزون حماد بن جعفر ورواه بشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة جعفر بن ابي وحشية ليس اليشكري الواسطي والحديث مضى في آخر الجنائز فانه اخرجه هناك عن حبان عن عبد الله عن شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس الى آخره ومضى الكلام فيه هناك وقال النورى امهال المشركين فيهم ثلاثة مذاهب فالأكثر على انهم في النار وتوقف طائفة والثالث وهو الصحيح انهم من أهل الجنة

وقال البيضاوي التواب والمقاب ليسا بالاعمال والالزام لا يكون الذراري لافي الجنة ولا في النار بل الموجب لهم ما هو
اللطيف الرباني والخلدان الالهي المقدر لهم في الازل فالاول فيهم التوقف *

٥ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال واخبرني عطاء بن
يزيد انه سمع ابا هريرة يقول سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين فقال الله أعلم
بما كانوا همدين

مطابقته لترجمة ظاهرة ويونس هو ابن يزيد الايلي وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في او احر
كتاب الجنائز فانه اخرجه هناك عن ابي الياس عن شعيب عن الزهري قال اخبرني عطاء بن يزيد الليثي انه سمع
ابا هريرة الى آخره قال هناك اخبرني عطاء بن يزيد كرايت وقال ما قال واخبرني عطاء بن يزيد هو والمطوف على
محدوف كانه حدث قبل ذلك بشئ ثم حدث بحديث عطاء قوله عن ذراري المشركين بقصد اليباء وتخفيفها جمع درية
وذرية الرجل اولاده ويكون واحدا وجمعا قوله الله أعلم بما كانوا همدين غرض البخاري من هذا الرد على الجهمية
في قولهم ان الله لا يعلم افعال العباد حتى يعملوها تعالى الله عن ذلك القول واخبر الشارع في هذا الحديث ان الله يعلم ما لا يكون
ان لو كانت كيف يكون فاحرى ان يعلم ما يكون وما قدره وقصاه في كونه وهذا قوي مذهب اليه اهل السنة ان القدر
هو علم الله وغيبه الذي استأثر به فلم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلًا وقال الداودي لا أعلم لهذا الحديث وحها الا
ان الله اعلم بما يعمل به لانه سبحانه عام ان هؤلاء لا يتأخرون عن آحاطهم ولا يعملون شيئا وقد اخبرهم ولدوا على الفطرة اى
الاسلام وان اباهم يهودونهم وينصرونهم كان البيهية تولد سليمة من الجدع والخصا وغير ذلك مما يعمل الناس بها حتى يصنع
ذلك بها وكذلك ولدان *

٦ - **حديث** اسحق اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا ميمون بن همام عن ابي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مؤمن الا يولد على الفطرة فابواه يهودونه وينصرانه كما
تذبحون البهيمة هل تجدون فيها من جذعها حتى تسكنوها انتم تجدعونها قالوا يا رسول الله
اقرأيت من يموت وهو صغير قال الله أعلم بما كانوا عاملين

مطابقته لترجمة ظاهرة واسحق قال بعضهم هو اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه الحنظلي وقال الكلاني يروى
البخاري عن اسحق بن ابراهيم بن نصر النعماني واسحق بن ابراهيم الحنظلي واسحق بن ابراهيم
الكوبي عن عبد الرزاق قلت كلامه يشير الى ان اسحق هنا يحتمل ان يكون احدا الثلاثة المذكورين لان كلا منهم
روى عن عبد الرزاق بن همام وحزم بعضهم بانه اسحق بن راهويه من ابن وميمون مفتاح الميعين هو ابن راشد وهما هو
ابن منبه والحديث اخرجه مسلم في القدر عن محمد بن رافع واخرجه البخاري ايضا من وجه آخر عن ابي هريرة في
آخر الجنائز في باب ما قيل في اولاد المشركين وفيه او يمجسانه كمثل البيهية تنتج البهيمة هل ترى فيها جذعا واقتصر
على هذا المقدر قوله ما من مولود مبدأ ويولد خبزه لان من الاستمرارية في سياق النبي نفي سد العموم كقولك ما أحد
حبر منك والتقدير ما مولود يوجد على امر من الامور الا على هذا الامر وهو قوله على الفطرة اى على الاسلام وبيل
الفطرة الخلقة والمراد هنا القابلة للدين الحق اذ لو تركوا وطبائهم لما اختاروا دينا آخر قوله يهودانه اى يجعلونه
يهوديا اذا كانوا يهودا وينصرونه اى يجعلونه نصرا ايا اذا كان من النصاري والفناء في قابواه اما للتعقيب وهو ظاهر
واما للتسبب اى اذا تقرر ذلك فن تغير كان بسبب ابويه قوله كما اما حال من الضمير المصوب في يهودانه مثلا
فالمن يهودان المولود بعمدان خلق على الفطرة شبيها بالبيهية التي جذعت بعمدان خلقت سليمة واما صفة مصدر

مخدوف أي يغيرانه تغييرا مثل تغييرهم البهيمة السليمة قوله تنتجون على صيغة بناء المعلوم وقال ابن التين رويناه
تنتجون بضم اوله من الانتاج يقال انتج انتاجا قال ابو علي يقال أنتجت الناقة اذا اعنتها على النتاج ويقرب منه ما قاله
في المغرب نتج الناقة ينتجها نتجا اذا ولي نتاجها حتى وضعت فهو نتاج وهو لها ثم كالتقابلة للنساء قوله هل تجدون فيها
من جدما في موضع الحال أي بهيمة سليمة مقولا في حقها هذا القول قوله جدما أي مقطوعة الطرف وهو من الجدع
وهو قطع الانف وقطع الاذن ايضا وقطع اليد والشفة *

﴿ باب وكان أمر الله قدرا مقدورا ﴾

أي هذا باب في قوله تعالى (وكان أمر الله قدرا مقدورا) والقدر بالفتح والسكون ما يقدره الله من القضاء وبالفتح
اسم لما صدره مقدورا على فعل القادر كهدم الماصدر عن فعل الهدم يقال قدرت الشيء بالتشديد والتخفيف بمعنى فهو
قدر أي مقدور والتقدير تبين الشيء قوله قدرا مقدورا أي حكما مقطوعا بوقوعه وقال المهلب غرضه في الباب
ان يبين ان جميع مخلوقات الله عز وجل بامر به بكامة كن من حيوان أو غيره وحركات العباد واختلاف أرادتهم
وأعمالهم من المعاصي أو الطاعات كل مقدر بالازمان والاوقات لازيادة في شيء منها ولا نقصان عنها ولا تاخير لشيء
منها عن وقته ولا يقدم قبل وقته *

٨ - ﴿ حديثنا عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة طلاق أختها لتستفرغ صحفها
ولتتسكح فإن لها ما قدر لها ﴾

مطابقته للترجمة في قوله فان لها ما قدر لها أي من الرزق كانت للزوج زوجة أخرى ولم تكن ولا يحصل لها من ذلك
الاما كتبه الله لها سواء أجبها الزوج أم لم يجها والحديث مضع في كتاب النكاح في باب الشروط التي لا تحل في النكاح
فانه أخرجه هناك من حديث أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال لا يحل لامرأة تسأل طلاق أختها
لتستفرغ صحفها فان لها ما قدر لها وهذا أخرجه عن عبد الله بن يوسف التميمي عن مالك عن أبي الزناد بالزاي والنون
عبد الله بن ذكوان عن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج قوله أختها الاخت اعم من اخت القرابة أو غيرها من المؤمنات
لان ابن أخوات في الدين ونبي النبي صلى الله عليه وسلم لا تسأل المرأة ان تسأل الرجل طلاق زوجته لينكحها ويصير لها
من نفقة ومما شرته ما كان للمطالقة فغير عن ذلك باستفراغ الصحف مجازا *

٩ - ﴿ حديثنا مالك بن إسماعيل حدثنا إسرائيل عن عاصم عن أبي عثمان عن أسامة
قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رسول إحدني بناته وعنده سعد وابي بن كعب
ومأذ أن ابنها يجود بنفسه فبست إليها الله ما أخذوا لله ما أعطى كل باجل فلتصبر ولتحتسب ﴾

مطابقته للترجمة في قوله كل باجل من الامر المقدور واسرائيل هو ابن يونس بن ابي اسحق وعاصم هو ابن سليمان
الاحول وابو عثمان عبد الرحمن النهدي واسامة هو ابن زيد بن حارثة النكفي والحديث مضع في الجنائز عن عبدان
ومعنى الكلام فيه قوله وعنده سعد هو سعد بن عباد وهو ابن جيل قوله ان ابنها ذكرك ذلك ابنها في الجنائز
وذكر في كتاب المرضى البنت قال ابن بطال هذا الحديث لم يضبطه الراوي فاخبر مرة عن صبي ومرة عن صبية
قوله « يجود بنفسه » يعني في السياق يقال حاد نفسه عند الموت بوجود قولها فلتصبر ولتحتسب ولم يقل فلتصبري
لانها كانت غائبة والغائب لا يحاطب بما يحاطب به الحاضر وقال الداودي انما خاطب الرسول ولو خاطب المسافر
بالصبر وقال فاصبري واحتسبي *

١٠ - **حديث** حَبَّانُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ بْنُ الزُّهْرِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَبَّرِ بْنِ الْجَمْعِيِّ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ يَكْنَى هُوَ جَالِسٌ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أُصِيبُ سَبِيًّا وَنَحِبُ الْمَالَ كَيْفَ تَرَى فِي الْعَزْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَوْ لَأَنَّا كُمْ تَعْمَلُونَ ذَلِكَ لِأَعْيَابِكُمْ أَنْ لَا تَعْمَلُوا فَإِنَّهُ لَيْسَتْ نَسَمَةٌ كَتَبَ اللَّهُ أَنْ تَخْرُجَ إِلَّا هِيَ كَائِمَةٌ

مطابقته للترجمة في آخر الحديث وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ان موسى الروزي وهو شيخ مسلم ايضا وعبدالله هو ابن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد وي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضمي في البيوع عن ابي البيان وفي النكاح عن عبدالله بن محمد وفي المغازي عن قتيبة وفي العنق عن عبدالله بن يوسف وفي التوحيد عن اسحق بن عفا وخرجه مسلم في النكاح عن عبدالله بن محمد وغيره وخرجه ابو داود وفيه عن القعني وخرجه النسائي في العنق عن علي بن حجر وغيره قوله رجل من الانصار قيل انه ابو صرمة وقيل مجدي الصمري قوله سبيا هو الجوازي المسيبات قوله في العزل وهو زرع الذر من الفرح وقت الازال قوله لا عليكم ان لا تعملوا قيل هو على الهوى وقيل على الاباحة للعزل اي انكم ان تعزلوا وليس فعل ذلك مؤودة قوله فانه اي فان الشان قوله نسمة بفتح الحاء وهو النفس قوله كتب الله اي قدر الله ان تخرج اي من العدم الى الوجود *

١١ - **حديث** مُوسَى بْنُ مَسْعُودٍ حَدَّثَنَا سَقِيَانُ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ حَبِيبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَقَامَ خُطْبَانَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُطْبَةً مَاتَرَكَ فِيهَا شَيْئًا إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ إِلَّا ذَكَرَهُ هَلِمَهُ مَنْ عَلِمَهُ وَجِهَلَهُ مَنْ جِهَلَهُ إِنْ كُنْتُ لَأَرَى الشَّيْءَ قَدْ نَسِيتُ فَأَعْرِفُ مَا يَعْرِفُ الرَّجُلُ إِذَا غَابَ عَنْهُ فَرَأَاهُ فَعَرَفَهُ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ماترك فيها شيئا اي من الامور المقدرة من الكائنات وموسى بن مسعود هو ابو حذيفة المهدي وسقيان هو الثوري والاعمش هو سليمان وابو وائل شقيق بن سلمة وحذيفة بن البيان والحديث اخرجه مسلم في العنق عن عثمان بن ابي شيبة وغيره وخرجه ابو داود عن عثمان به قوله «الادكره» وفي رواية الاحدث به قوله «علمه» من علمه وجهله من جهله وفي رواية جرير حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قوله «ان كنت» كلمة ان محذوفة من النقلة قوله «قد نسيت» وفي رواية الكشميهني نسيت قوله فاعرف ما يعرف الرجل ويروي فاعرفه كما يعرفه الرجل المعنى انسى شيئا ثم اذكره فاعرف ان ذلك بعينه

١٢ - **حديث** عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيبَةَ عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّامِعِيِّ عَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا جُلُوسًا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُدَوِّنُ يَدَيْهِ فِي الْأَرْضِ وَقَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا قَدْ كُتِبَ مَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ أَوْ مِنَ الْجَنَّةِ فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ أَلَا تَنْتَكِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا أَعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ ثُمَّ قَرَأَ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى الْآيَةَ

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ألا تنتكل الى آخره لان معناه نعمد على ما قدره الله في الارل ونترك العمل وعبدان لقب عبدالله بن عثمان وقد ذكره وابو حمزة بالحاء المهملة والزاى اسمه محمد بن ميمون السكري وسعد بن عبيدة مصعب عبدة السلمي الكوفي وهو صهر ابي عبد الرحمن شيخه في هذا الحديث وابو عبد الرحمن عبدالله بن حبيب من كبار التابعين

وعلى بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه والحديث مضمون في الجنازة في باب موعدة الجل عند القبر باطول منه ومضى الكلام فيه قوله «جلوسا» أي جالسين ويروى عن الأعمش «فعودا» جمع القاعد قوله «مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم» عن الأعمش «كنامع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في بقيع الغرقد» بفتح الغين المعجمة وسكون الراء وفتح القاف وبالذال المهملة وهي مقبرة أهل المدينة قوله «ومعه عود» وفي رواية شعبة «وبيده فجل يشكت بها في الأرض» وفي رواية منصور «معه حصرة» بكسر الميم وهي عصا أو قضيب يسكه الرئيس لينوكا عليه ولغير ذلك ومعنى يشكت بالنون بعد الياء يضرب قوله «أومن الجنة» كذا ولا تنوبع ووقع في رواية سفيان ما يشع بانها بمعنى الواو وقد تقدم من حديث ابن عمر أن أسكل أحد مدعيين قوله «فقال رجل» وهذا الرجل وقع في حديث جابر عنده مسلم أنه سرقه بن مالك بن جهمم قوله «ألا نتكل» أي لا نتمد على ما قدره الله في الأزل ونترك العمل فقال لا إذا كل أحد ميسر لما خلق له وحاصله أن الواجب عليكم متابعة الشريعة لا تحقيق الحقيقة والظاهر لا يترك للباطن قوله «فأما من أعطى» الآية وفي رواية سفيان ووكيع الآيات إلى قوله العسرى

باب العمل بالخواتيم

أي هذا باب يذكر فيه العمل بالخواتيم أي بالمواقف وهو جمع خاتمة بمعنى الاعتبار لحال الشخص عند الموت قبل المماينة للآخرة العذاب

١٣ - **حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ مُوسَى أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَمِيعِ بْنِ الْمُسَيْبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ شَرَفْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْبَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِرْجُلٍ يَمْنُ مَعَهُ يَدْعِي الْإِسْلَامَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا حَصَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ وَكَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحُ فَأَنْبَتَتْهُ فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الَّذِي تَحَدَّثْتُ أَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ قَدْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ فَكَثُرَتْ بِهِ الْجِرَاحُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا إِنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَكَادَ يَهْضُمُ الْمُسْلِمِينَ يَرْتَابُ فَبَيْنَمَا هُوَ عَلَى ذَلِكَ إِذْ وَجَدَ الرَّجُلُ أَلَمَ الْجِرَاحِ فَأَهْوَى بِيَدِهِ إِلَى كِنَانَتِهِ فَاقْتَرَعَ مِنْهَا سَهْمًا فَأَنْتَحَرَ بِهَا فَاشْتَدَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَدَّقَ اللَّهُ حَدِيثَكَ قَدْ أَنْتَحَرَ فَلَانَ فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بِلَالُ قُمْ فَادْخُلْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا مُؤْمِنٌ وَإِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ**

مطابقة لترجمة من حيث أن الرجل المذكور فيه ختم عمله بالسوء وأما العمل بالخاتمة وحبان بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء الواحدة ابن موسى المروزي وعبد الله بن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم ابن راشد والحديث مضمون في الجهاد في باب أن الله يؤيد الدين بالرجل الفاجر ومضى الكلام فيه قوله «خير» أي غزوة خيبر بفتح الخاء المعجمة قوله «لرجل اسمه قزمان» بضم القاف وسكون الزاي قوله «يمن يدعي الإسلام» أي تله طلبة قوله «فلما احصر القتال» بالرغم والمصعب قاله الكرماني قلت الرفع على أنه فاعل حضر والنصب على المفعولية أي فلما احضر الرجل القتال قوله الجراح جمع جراحة قوله «فأنبتته» أي أنبتته الجراح وجعلته ساء كذا غير متعرك وقيل صر عنه صر حالاً أقدر معه على القيام قوله «يرتاب» أي يشك في الدين لأنهم رأوا الوعيد شديد قوله «فبينما» أصله بين زيدت فيه الميم والالف وقع بعده جملة اسمية وهي قوله هو كذلك ويحتاج إلى جواب وهو قوله إذ وجد الرجل أي الرجل المذكور قوله فأهوى بيده أي مدها

الى كتابه فانزع منها اسمها اى فاخرج منها انشابة فانزع بها الى نحرها افسه قوله «فاشته رجال» اى فامر عوا في السير الى رسول الله ﷺ قوله «فاذن» اى اعلم ويروى «فاذن في الناس»

١٤ - **«حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ لِي هَذَا فَأَتَبَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ الْحَالِ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ حَتَّى جُرِحَ فَاسْتَعْمَلَ الْمَوْتَ فَعَمِلَ ذُبَابَةً سَمِيحَةً بَيْنَ نَدْبَيْهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْرِعًا فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ قُلْتَ لِفُلَانٍ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِ وَكَانَ مِنْ أَكْثَرِ غَنَاءِ عَنِ الْمُسْلِمِينَ فَفَرَفْتُ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا جُرِحَ اسْتَعْمَلَ الْمَوْتَ فَفَعَلَ نَفْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا ذَلِكَ إِنَّ الْمَوْتَ لَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلِأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ»**

مطابقة لآخر جفة في آخر الحديث واو غسان بفتح العين المعجمة وتشديد السين المهملة محمد بن مطرف واو حازم بالحاء المهملة والزاي سبعة بن دينار وسهل بن سعد الانصاري والحديث معصى في الجهاد في باب لا يقول فلان شيئا ومضى الكلام فيه وفي التوضيح ان حديث ابى هريرة السابق وهذا الحديث قصة واحدة وان الراوى نقل على المعنى ويحتمل ان يكونا رحاين **قوله** «غناه» بفتح العين المعجمة والمدية قال اعني عنه غناه فلان اى ناب عنه واخرى بحراه وما فيه عاء ذاك اى الاضطلاع والقيام عليه وقال ابن ولاد العلاء بالفتح والمد المدح والعناء بالكسر والفصر ضد الفقر وبالماء الصوت قوله «في عزوة» هي عزوة حير قوله «فاينظر الى هذا» اى الى هذا الرجل وهو قرمان او غيره ان كان فضيلا ان قوله «حتى جرح» على صيغة المجهول قوله «ذبابه سمحه» الذبابه بصم الذال المعجمة وهو الطرف قيل في الحديث السابق انه نحر نفسه بالسهم وهنا قال بالذبابه واحيى ان كانت القصة واحدة فلا منافاة لاحتمال استعمالها كليهما ان كانت قصتين فظاهرة قوله «بين نديه» قال ابن فارس التدؤة بالهمزة للرجل والندي للمرأة والحديث يرد عليه ولذلك جعله الجوهرى للرجل ايضا قوله وانما الاعمال اى اعتبار الاعمال بالمواقب وفيه حجة قاطعة على القدرة في قولهم ان الانسان يملك امره وانه يختارها الخير والشر

باب إلقاء النذر العبد إلى القدر

اى هذا باب في بيان إلقاء النذر الالقاء مصدر يضاف الى فاعله وهو النذر والعبد منصوب على المعنوية هذا مؤكدا في رواية الكشميني وفي رواية غيره باب إلقاء العبد النذر فاعرا به بمكس ذاك والمعنى ان العبد اذا نذر لدفع شر او لحب خير فان نذره يلقى الى القدر الذي فرغ الله منه واحكمه لانه شئ يختاره فيما قدره الله هو الذي يقع ولهذا قال رسول الله ﷺ في حديث الباب ان الدر لا يرد شيئا وانما يستخرج به من الدخيل ومضى اعتقد خلاف ذلك وجعل نفسه شاركا لله تعالى في خلقه وبحوز اعليه ما لم يقدره تعالى الله عن ذلك

١٥ - **«حَدَّثَنَا أَبُو أَعْيَمٍ حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ مَرْثَدَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى الرَّجُلِ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ لِي هَذَا فَأَتَبَهُ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ وَهُوَ عَلَى ذَلِكَ الْحَالِ مِنْ أَشَدِّ النَّاسِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ حَتَّى جُرِحَ فَاسْتَعْمَلَ الْمَوْتَ فَعَمِلَ ذُبَابَةً سَمِيحَةً بَيْنَ نَدْبَيْهِ حَتَّى خَرَجَ مِنْ بَيْنِ كَتِفَيْهِ فَأَقْبَلَ الرَّجُلُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُسْرِعًا فَقَالَ أَشْهَدُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷻ فَقَالَ وَمَا ذَاكَ قَالَ قُلْتَ لِفُلَانٍ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهِ وَكَانَ مِنْ أَكْثَرِ غَنَاءِ عَنِ الْمُسْلِمِينَ فَفَرَفْتُ أَنَّهُ لَا يَمُوتُ عَلَى ذَلِكَ فَلَمَّا جُرِحَ اسْتَعْمَلَ الْمَوْتَ فَفَعَلَ نَفْسُهُ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا ذَلِكَ إِنَّ الْمَوْتَ لَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَيَعْمَلُ عَمَلُ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَلِأَنَّهُ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَإِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالْخَوَاتِيمِ»**

الله عنهما قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن النذر وقال إنه لا يرُدُّ شيئاً وإنما يستخرجُ
من البَخِيلِ ﴿

مطابقته للترجمة من حيث أن النذر يأتي العبد إلى القدر ولا يرُدُّ شيئاً والقدر هو الذي يعمل عمله وأبو نعيم الفصل بن
دكين وسيمان هو ابن عينة ومنصور هو ابن المعتز وعبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء الحمداني يروي عن عبد الله
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث أخرجه البخاري أيضاً في النذور عن خلاد بن يحيى وأخرجه مسلم في النذور
أيضاً عن إسحاق بن إبراهيم وغيره وأخرجه أبو داود فيه عن عثمان بن أبي شيبة وأخرجه النسائي فيه عن عمر بن منصور
وأخرجه ابن ماجه في الكرامات عن علي بن محمد قوله أنه أي أن النذر لا يرُدُّ شيئاً قيل النذر التزام قرينة فلم يكن منها واجب
بأن القرينة غير منهية لكن التزامها مني أذرعاً لا يقدر على الوفاء وقيل الصدقة ترد البلاء وهذا التزام الصدقة واجب بأنه
لا يلزم من رد الصدقة التزامها وقال الخطابي هذا باب غريب من العلم وهو أن ينهي عن الشيء أن يفعل حتى إذا فعل وقع
واجباً وفي لفظ أنما يستخرج دليل على وجوب الوفاء وفي التوضيح النذر ابتداء جائز والمنهي عنه المعلق كأنه يقول لا أفعل
خيراً يارب حتى تفعل بي خيراً فإذا دخل فيه فعله الوفاء *

١٦ - حَدَّثَنَا بِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ قَدْ قَدَّرْتَهُ وَلَكِنْ يَلْقِيهِ
الْقَدَرُ وَقَدْ قَدَّرْتَهُ لَهُ أَسْتَخْرِجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ ﴿

قيل لا يطابق الحديث الترجمة والمطابق أن يقول القدر العبد إلى النذر لأن لفظ الحديث يلقى القدر قلت في رواية
الكشمية يلقى النذر ومن عادة البخاري أنه يترجم بما ورد في بعض طرق الحديث وإن لم يسبق ذلك اللفظ بعينه وقد غفل
عملي رواية الكشمية من المطابقة فلذلك ادعى عدم المطابقة وقال السكرماني فإن قلت الترجمة مقبولة بالقدر بلقي
العبد إلى النذر لقوله يلقى القدر قلت هما صادقان أذهب الحقيقة القدر هو الموصل وبالمظهر هو النذر لكن كان الأولى في
الترجمة العكس أي وافق الحديث إلا أن يقال أنهم امتلأوا من انتهى قلت لو وقف السكرماني أيصاً على رواية الكشمية
لما تكافى فيما تمسك وبشر بكسر الهمزة والموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد أبو محمد السخيتاني المروزي
وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعه هو ابن راشد وهما بن منبه بضم الميم وفتح النون وكسر الهمزة الموحدة والحديث
من إرادته قوله لا يأتي ابن آدم فاعل لا يأتي النذر وابن آدم مفهوله وهو غريب من معنى قوله في الحديث السابق أنه لا يرُدُّ
شيئاً قد وقع قوله لا يأتي بالياء في الأصول وفي رواية أبي الحسن لا يأت بدون الياء كأنه كتبه على الوصل مثل قوله
(سندع الزيادة) بعير وأقوله لم يكن قدرته صفة لقوله بشيء قال السكرماني وقدرته بصيغة المتكلم ويروي قدرته بلفظ
المجهول الغائب والجارو المجرور وقوله ولكن يلقى القدر من الالتقاء ويقال معنى لم يكن قدرته إماماً قدرت عليه الشدة
فيحملها عنه والنذر لا يحمل عنه الشدة بنذره ويكون ذلك النذر استخراجه من البخل للشدة التي عرضت له قوله ولكن
يلقى القدر من الالتقاء وقيل بالتمام والقاف قوله استخرج بلفظ المتكلم من المصارعة

﴿ بَابُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾

أي هذا باب يذكر فيه لا حول ولا قوة إلا بالله ومعنى لا حول لا تحويل للعبد في معصية الله إلا بمصمة الله ولا قوة له على طاعة الله
الابتوفيق لله وقيل معنى لا حول لا حيلة وقال النووي هي كلمة استسلام وتفويض وإن العبد لا يملك من أمره شيئاً ليس له
حيلة في دفع شره ولا قوة في جلب خير إلا بإرادة الله عز وجل *

١٧ - **حدثني** مُحَمَّدُ بْنُ مُقَاتِلٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَدَّادِ عَنْ أَبِي هِنْدٍ عَنْ النَّهْدِيِّ عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ فَجَعَلْنَا لَا نَهْجُهُ شِرْكَاً وَلَا تَعْلُو شِرْكَاً وَلَا تَهْجُطُ فِي وَادٍ إِلَّا رَفَعْنَا أَصْوَاتَنَا بِالتَّكْبِيرِ قُلْ فَتَنَا مِنَّا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ فَإِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِباً إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيحاً بَصِيراً ثُمَّ فَلْيَعْبُدِ اللَّهَ بِنَ قَيْسٍ إِلَّا أَعْلَمَكَ كَلِمَةٌ هِيَ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الله هو ابن المبارك وابو عثمان النهدي عبد الرحمن بن مل و ابو موسى عبد الله بن قيس الاشعري وقدمنا الحديث في كتاب الدعوات في باب الدعاء اداء عقبة فانه اخرجه هناك عن سديد بن جابر عن حماد بن زيد عن ايوب عن اي عثمان عن اي موسى الى اخره ومضى ايضا في الجهاد في باب ما يكره من رفع الصوت في التكبير اخرجه عن محمد بن يوسف عن عاصم عن اي عثمان عن اي موسى الاشعري قوله في غزاة هي غزوة خيبر والشرف الموضع العالي قوله « اربعوا » بفتح الراء الموحدة أي ارفعوا وانخفضوا واصواتكم يقال ربع الرجل اذا توقف وانحبس قوله اصم ويروي اصم قوله يا عبد الله بن قيس هو اسم اي موسى الاشعري قوله هي من كنوز الجنة يعني ان له ثوابا مدخرا نفيسا كالكنز فانه من نفائس مدخراتكم وقال النووي المعنى ان قولها يحصل ثوابا نفيسا مدخرا لصاحبه في الجنة *

﴿ بَابُ الْمَعْصُومِ مَنْ هَضَمَ اللَّهُ ﴾

اي هذا باب يذكر فيه قول رسول الله ﷺ المَعْصُومُ مَنْ هَضَمَهُ اللَّهُ بان حماه عن الوقوع في الهلاك يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه والفرق بين عصمة المؤمنين وعصمة الانبياء عليهم السلام ان عصمة الانبياء بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز *

﴿ عَاصِمٌ مَانِعٌ ﴾

اشار به الى تفسير (لا عاصم اليوم من امر الله) اي لا مانع *

﴿ قَالَ مُجَاهِدٌ سُدًّا مِنَ الْحَقِّ يَتَرَدَّدُونَ فِي الضَّلَالَةِ ﴾

اي قال مجاهد في تفسير سدى في قوله عز وجل (ايحسب الانسان ان يترك سدى) بقوله يترددون في الضلالة وقال بعضهم سدا بتشديد الدال بعدها الف ووصله ابن ابي حاتم من طريق ورقاء عن ابن ابي يحيى عنه في قوله تعالى (وجعلنا من بين ايديهم سدا) قال عن الحق ثم قال ورايته في بعض نسخ البخاري سدى بتخفيف الدال مقصور وعليه شرح الكرماني ثم قال ولم ارف في شيء من نسخ البخاري الا الذي اوردته انتهى قلت هذا كلام ينقص اخره اوله لانه قال اوله في بعض نسخ البخاري سدى بتخفيف الدال ثم قال ولم ارف في شيء من نسخ البخاري الا الذي اوردته ومع هذا هو لم يعلم على جميع نسخ البخاري وهذا لا يتصور الا بالنسبة في النسخ التي في مدينته واما النسخ التي في بلاد كرمان وبلخ وخراسان فمن اين يتصور له الاطلاع عليهما *

﴿ دَسَّاهَا أَغْوَاهَا ﴾

اشار بهذا الى تفسير قوله تعالى (وقد خاب من دسائها) بقوله اغواها واخرج الطبري بسند صحيح عن حبيب بن ثابت عن مجاهد وسعيد بن جبير في قوله دسائها قال احدهما اغواها وقال الآخر اضلها وقال الكرماني مناسبة الآيتين بالترجمة بيان ان من لم يعصمه الله كان سدى وهوى في

ودواعيه كل ذلك مكتوب مقدر على العبد غير خارج من سابق قدره ومحمود بن غيلان ،فتح العين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وعبدالرزاق بن همام وميمر هو ابن راشد وابن طاوس هو عبد الله يروي عن أبيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله ما رأيت شيئا أشبه بالاعمى ففتح العين وهو صغار الذنوب وأصله ما يلزم به الشخص من شهوات النفس والمفهوم من كلام ابن عباس أنه النظر والنطق وقال الخطابي يريد به المدعو عنه المستثنى في كتاب الله (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش الا الاعمى) وسعى المطلق والنظر زبالا لهما من مقدماته وحقيقته اما يقع بالفرج وعن ابن عباس الاعمى ان يتوب من الذنوب ولا يماودها وروى عنه كل مادون الزنا وهو الاعمى قوله من االعين النظر الى الاجنبية وقال ابن مسعود العينان ترنيان بالنظر والشفقان ترنيان وزناها الثقيل واليدان ترنيان وزناها اللبس والرجلان ترنيان وزناها المشي وقيل انما سميت هذه الاشياء زبالا لهادواى اليه قوله لامحالة بفتح الميم اى لا بد له من ذلك ولا تحول له عنه قوله تمنى اصله تمنى فحدثت منه احدى التاءين قوله والفرج يصدق ذلك ويكذبه بمعنى اذا قدر على الزنا فيما كان فيه النظر والتمنى كان زنا صدق ذلك فرجه وان امتنع وحاف به كذب ذلك فرجه وتكتب له حسنة قيل التصديق والتكذيب من صفات الاخبار واجيب بان اطلاقها ما على سبيل التشبيه *

وقال شبابة حدثنا ورقاه عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

شبابة بفتح الشين المعجمة وتخفيف الباء الموحدة الاولى ابن سوار بفتح السين المهملة وتشديد الدال وبالراء الفزاري روى عنه محمود وورقاء مؤث الاورق بالواو وبالراء والقاف ابن عمر الخوارزمي سكن المدينة وأشار البخاري بهذا التعليق الى ان طاوسا سمع القصة من ابن عباس عن أبي هريرة ايضا والطاهر انه سمعه من أبي هريرة بعد ان سمعه من ابن عباس ووصل هذا التعليق صاحب التلويح فقال روي عنه في معجم الطبراني الاوسط فقال حدثنا عمر بن عثمان حدثنا ابن المنادي عنه فذكره و تبعه في ذلك صاحب التوضيح وقال بعضهم راجعت المعجم الاوسط فلم تجد هذا فيه قلت صاحب التلويح يهرح بانه رواه و تبعه ايضا صاحب التوضيح الذي هو شيخ هذا القائل مع علمه بان الثابت مقدم على النافي ولكن عرق العصبية يذب فيؤدى صاحبها الى حط من هو اكبر منه في العلم والسن والقدم *

باب وما جعلنا الرُّؤيا التي أرى لك إلا فتنة للناس

اى هذا باب في قول الله تعالى وما جعلنا الى آخره قال الثعلبي في قوله تعالى (وما جعلنا) الآية قال قوم هي رؤيا عين ما راي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة المعراج من المعجائب والآيات فكان ذلك فتنة للناس وقوم انكروا وكذبوا وقوم ارتدوا وقوم حدثوا قوله الا فتنة اى بلاء للناس وقيل رأى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من امية ينزون على منبره نزوا القردة فساءه ذلك فاستجمع ضاحكا حتى مات فانزل الله تعالى (وما جعلنا الرُّؤيا التي أرى لك) الآية وقيل انما فتن الناس بالرؤيا والشجرة لان جماعة ارتدوا وقالوا كيف سرى به الى بيت المقدس في ليلة واحدة وقالوا الما نزل الله تعالى شجرة الزقوم كيف تكون في النار شجرة لا تاكلها ف كانت فتنة لقوم واستبصار القوم منهم ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وقال انه سعى صديقا ذلك اليوم واصل الفتنة في الاصل الاختبار ثم استعمات في الكفر كقوله تعالى (والفتنة اشد من القتل) وفي الاثم كقوله تعالى (الافى الفتنة سقطا) وفي الاحراق كقوله (ان الدين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) وفي الازالة عن الشيء كقوله (وان كادوا ليفتنونك) وغير ذلك والمراد بهى هذا الموضع الاختبار *

٢٠ - حدثنا الطيمثي حدثنا سفيان حدثنا عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما وما جعلنا الرُّؤيا التي أرى لك إلا فتنة للناس قال هي رؤيا عين رايها رسول الله ﷺ ليلة أُسري به الى بيت المقدس قال والشجرة الملعونة في القرآن قال هي شجرة الزقوم

قال ابن التين وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى ان الله تعالى قدر للمشر كين التكذيب ارقيا بنبيه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم والحمد لله بن الزبير نسبته الى احدا جده حيدمه صغر حدوسفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار والحديث مضمي في تفسير سورة الاسراء عن علي بن عبد الله واخرجه القرمذي في التفسير عن محمد بن يحيى واخرجه النسائي وبه عن محمد بن منصور قوله رؤيا عين اي في اليقظة لارؤيا منام قوله والشجرة الملعونة اي شجرة الزقوم المذكورة في القرآن والشجرة مبتدأ وخبره هي شجرة الزقوم وانما ذكر الشجرة الملعونة لانها مثل الرؤيا كانت فتنة وقد ذكرنا كيف كانت فتنة الزقوم شجرة بحمهم طعام اهل النار فان قلت لم يذكر في القرآن ان هذه الشجرة قلت قد امن آكلوها وهم الكفار قال تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) وقال (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) وقال فانهم (لا يكون منها فئالون منها البطون) فوصفت بالامن آكلها وقيل طعام مكروه ملمون ثم ان هذه الشجرة تمت في النار مخلوقة من جوهر لانا كله النار كسلاسل النار واعلاها وعقاربها وحياتها

﴿ باب تهاج آدم وموسى عليهما السلام عند الله عز وجل ﴾

اي هدا باب يذكر فيه تهاج آدم وموسى قوله « تهاج » فعل ماض من المحاجة واصله تهاجج بحميمين فادغمت احداهما في الاخرى قوله « عند الله » قيل يعني في يوم القيامة وقيل في الدنيا قلت اللفظ اعم من ذلك وقد روى احمد بن حنبل بن طريق يزيد بن هرم عن ابي هريرة بلغني احتج آدم وموسى عند ربهما والعندية عندية اختصاص وتفسير لا عندية مكان *

٢١ - ﴿ هَذَا عَلَىٰ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَفَظْنَاهُ مِنْ هَمَزٍ مِنْ هَلَاوَيْسَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ احْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى فَقَالَ لَهُ مُوسَى يَا آدَمُ أَنْتَ أَبُو نَاحِيَّتِنَا وَأَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ قَالَ لَهُ آدَمُ يَا مُوسَى اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِكَلَامِهِ وَخَطَّ لَكَ بِيَدِهِ أَتَلُوْنِي عَلَى أَمْرِ قَدَرَهُ اللَّهُ عَلَى قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَنِي بَارِئِينَ صَنَعَ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى ثَلَاثًا ﴾

مطابقة لآخرة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة وعمر وهو ابن دينار والحديث اخرجه مسلم في القدر ايضا عن محمد بن حاتم وغيره واخرجه ابو داود وفي السنة عن مسدد و احمد بن صالح واخرجه النسائي في التفسير عن محمد بن عبد الله واخرجه ابن ماجه في السنة عن هشام بن عمار وغيره قوله حَفَظْنَاهُ من عمرو وفي مسند الحميدي عن سفيان حدثنا عمرو بن دينار وفيه التاكيد لصحة روايته قوله احتج اي تهاج وتناظر وفي رواية همام ومالك تهاج كافي الترجمة وهي اوضح وفي رواية ابوب عبد البخاري ويحيى بن آدم حج آدم موسى وعليهما شرح العليي فقال معنى قوله حج آدم موسى غلبه بالحجة وقوله بعد ذلك قال موسى يا آدم انت الى آخره توضيح لذلك وتفسير الما قبل وقوله في آخره فحج آدم موسى تقرير لما سبق وتأكيده قوله انت ابونا وفي رواية ابن ابي كثير انت ابو الناس وفي رواية الشعبي انت آدم ابو البشر قوله خيبتنا اي اوقعتنا في الحيرة وهي الحرمان قوله واخرجتنا من الجنة وهي دار الجزاء في الآخرة وهي مخلوقة قبل آدم قوله وخط لك بيده من التشابهات فاما ان يروض الى الله تعالى وما ان يقول بالقدره والعرض منه كتابة الواح التوراة قوله على امر قدره الله ويروي قدر الله بدون اله حبر وهي رواية السرخسي والمستعمل والمراد بالتقدير هنا الكتابة في الواح المعفوظ او في صحف التوراة والافقير الله اذلى قوله باربعين سنة قال ابن التين يحتمل ان يكون المراد بالاربعين سنة ما بين قوله تعالى (اني جاعل في الارض خليفة) الى نفخ الروح في آدم وقيل ابتداء المدة وقت الكتابة في الواح واخرها ابتداء خلق آدم وقال ابن الجوزي المعلومات كلها قد احاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ولكن كتابتها وقعت في اوقات متفاوتة وقد ثبت في صحيح مسلم ان الله قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة فيجوز ان تكون

قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه باربعين سنة ويجوز ان يكون ذلك القدر مدة لبثه طيبة الى ان ندمت فيه الروح فتمت ثبت في صحيح مسلم ان بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان مدة اربعين سنة ولا يخالف ذلك كتابة المقادير عموما قبل خلق السموات والارض بخمسين الف سنة فان قلت وقع في حديث ابى سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه اكلوا منى على امر قدره الله على قبل ان يخلق السموات والارض قلت تحمل مدة الاربعين سنة على ما يتعلق بالكتابة ويحمل الآخر على ما يتعلق بالملم قوله «فخرج آدم موسى» آدم مرفوع بالاحلاف وشده بعض الناس فقرأ بالصواب على ان آدم المفعول وموسى في محل الرفع على انه الفاعل نقله الحافظ ابو بكر بن الخصاصية عن مسعود بن ناصر السجزي الحافظ قال سمعته يقرأ فخرج آدم بالنصب قال وكان قد روى احمد بن ربيعة الزهري عن ابى سلمة عن ابى هريرة بلفظ «فخرج آدم» وهذا يقطع الاشكال فان روايته ائمة الحفاظ والزهري من كبار ائمة الحفاظ ومعنى فخرج اى غلبه بالحجة يقال حاججت فلانا فخرجته مثل خاصته شخصته وقال الخطابي اما حجة آدم في رفع اللوم فليس لاحد من الآدميين ان يلوم احدا به وقال النووي معناه انك تعلم انه مقدر فلا تلحق وايضا اللوم شرعى لاعقلى واذا تاب الله عليه وعمر له ذنبه زال عنه اللوم فن لامة كان محجوجا قوله «ثلاثا» اى قال حج آدم موسى ثلاث مرات وفي حديث رواه عمرو بن ابى عمرو عن الاعرج «لقد حج آدم موسى اقدم حج آدم موسى» وان قلت متى كان ملافة آدم وموسى قلت قيل يحتمل ان يكون في زمن موسى عليه السلام واحيا الله له آدم معجزة له وكلمه او كشف له عن قبره فتحدثا او اراه الله روحه كما رى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ليلة المعراج ارواح الانبياء عليهم السلام او اراه الله في المنام رؤيا ورؤيا الانبياء وحى او كان ذلك بمدة وفاة موسى فالتقى ارواحهما في السماء وبذلك جزم ابن عبد البر والقاسمى وان ذلك لم يقع واما ما يقع بعد في الآخرة والتعبير عنه بلفظ الماضي لانه محقق الوقوع فكانه قد وقع فان قلت لم خص موسى عليه السلام بالله كقولك لكونه اول نبى بعث بالتكليم الشديدة فان قلت ما وجه وقوع الغلبة لآدم عليه السلام قلت لانه ليس المخلوق ان يلوم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه الا باذن من الله فيكون الشارع هو الاثم ولمسا اخذ موسى في لومه من غير ان يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر واسكنه وقيل ان الذى عمله آدم اجتمع فيه الممدرو والكسب والروبة ثمحو اثر الكسب وقد كان الله تاب عليه فلم يبق الا القدر والقدر لا يتوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يسأل عما يعمل وقيل ان آدم أبو موسى ابن وليس لابن ان يلوم اباة حكاها القرطبي فان قلت فالعاصي اليوم لو قال هذه المعصية قدرت على فيتبين ان يسقط عنه اللوم قلت هو باق في دار التكليف وفي لومه زجر له ولغيره عنها واما ادم حيث خارج عن هذه الدار فلم يكن في القول فائدة سوى التخييل ونحوه

قال سفيان حدثنا ابو الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله

اى قال سفيان بن عيينة حدثنا ابو الزناد بالزاي والنون عيدا لله بد كوان عن عبد الرحمن بن هرم عن الاعرج عن ابى هريرة وهذا موصول وهو معطوف على قوله حفظاه من عمرو وفي رواية الحميدي قال وحدثنا ابو الزناد باقبات الواو وهي اظهر في المراد وقيل اخطا من زعم ان هذا الطريق معاق وقد اخرج الاسماعيلي منفردا بمدان سائر طريق طاوس عن جماعة عن سفيان وقال اخبر به القاسم بنى ابن زكريا حدثنا اسحق بن حاتم الملاف حدثنا سفيان عن عمرو مثله سواء زاد قال وحدثني سفيان عن ابى الزناد به

باب لا مانع لما أهلى الله

اى هذا باب في بيان لا مانع لما اعطى الله وبروى ما اعطاه الله وهذا منزع من معنى حديث الباب ولفظ الحديث

لا مانع لما اعطيت

٢٢ - **حدثنا محمد بن سنان** حدثنا **فليح** حدثنا **عبد بن** **أبي** **لُبَابَة** عَنْ **وَرَادٍ** مَوْلَى **الْمُغِيرَةِ** **ابن** **شُعْبَةَ** قَالَ كَتَبَ **مُعَاوِيَةُ** إِلَى **الْمُغِيرَةِ** ا كَتَبَ إِلَى مَا سَمِعْتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَلْفَ الصَّلَاةِ فَأَمَلَى عَلَى الْمُغِيرَةِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ خَلْفَ الصَّلَاةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُعْطِيَ لِمَا مَنَنْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ ❦

مطابقة للترجمة ظاهرة وإن كان بينهما نوع تغيير ومحمد بن سنان بكسر السين المهملة وبالنونين وفليح مصغر الفلاح بالغاء والحاء المهملة ابن سليمان وكان اسمه عبد الملك وفليح لقبه فلقب على اسمه وعبد بن عبد الحرة ابن أبي لبابة بضم اللام وبالباءين الموحدين الاسدي الكوفي سكن دمشق ووراد بفتح الواو وتشديد الراء مولى المغيرة بن شعبه وكاتبه والحديث مضى في الصلاة في باب الذكر بعد الصلاة واخرجه في مواضع كثيرة في الاعتصام وفي الرقاق وفي الدعوات وغيرها ومضى الكلام فيه في الصلاة قوله الجدد وهو ما جعل الله للانسان من المخلوط الدنيوية وكما من تسمى من البدلية كقوله تعالى (ارضيتم بالحياة الدنياء من الآخرة) اي بدل الآخرة اي المخلوط لا ينفعه حفظه بذلك اي بدل طاعتك وقال الراغب قيل اراد بالجدد آب الاب اي لا ينفع احد انسيه وقال النووي منهم من رواه بالكسر وهو الاجتهاد اي لا ينفع هذا الاجتهاد منك اجتهاده انما ينفعه رحمتك *

❦ وقال ابن جريج اخبرني عبدة أن وراداً أخبره بهذا ثم وجدت بعد إلى معاوية فسمعتة يأمر الناس بذلك القول ❦

ابن جريج هو عبد الملك بن العزيز بن جريج وهذا التعليق وصله احمد ومسلم من طريق ابن جريج والمقصود من هذا التعليق التصريح بان وراد اخبر به عبدة لانه وقع في الرواية الاولى بالنعنة قوله ثم وجدت القائل بهذا عبدة ووجدت من الوفود وهو قصد الامراء لزيارة واسترقادوا انتجاع وغير ذلك يقال وقد يفد فهو وافراده قوله بعد مبنى على الضم اي بعد ان سمعته من وراد قوله الى معاوية هو ابن ابي سفيان لما كان في الشام حاكماً قوله بذلك القول اشار به الى القول الذي كان يقوله ﷺ وهو الدعاة المذكور عقب الصلاة *

❦ **باب مَنْ تَعَوَّذَ بِاللَّهِ مِنْ دَرَكِ الشَّقَاءِ وَسُوءِ الْقَضَاءِ** ❦

اي هذا باب في بيان امر المتعوز من هذين الشئتين احدهما درك الشقاء بفتح الراء الاحاق والتبعة والشقاء بالمنع والمد الشدة والعسر وهو يتناول الدينية والدنيوية والآخر سوء القضاء أي المفضى اذ حكم الله كله حسن *

❦ **وقوله تعالى قُلْ أَهْوَءُ بِرَبِّ الْفَلَقِ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ** ❦

اشار بذكر هذه الآية الكريمة الى الرد على من زعم ان العبد يخلق فعل نفسه لانه لو كان السوء المأمور بالاستعاذة منه محرراً لما عليه لما كان الاستعاذة بالله منه معنى لانه لا يصح التمسك بالابن قدر على ازاله ما استعين به منه ❦

٢٣ - **حدثنا محمد بن سفيان** عن **سفيان** عن **أبي صالح** عن **أبي هريرة** عن **النبي** **صلى** **الله** **عليه** **وسلم** قال **تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ مِنْ جَهَنَّمَ** **وَالْبَلَاءِ** **وَدَرَكِ الشَّقَاءِ** **وَسُوءِ الْقَضَاءِ** **وَشَمَاتَةِ الْأَعْدَاءِ** ❦

مطابقة للترجمة ظاهرة وسفيان هو ابن عيينة وسمى بضم السين المهملة وفتح الميم وتشديد الباء مولى ابي بكر الخزرجي وابو صالح ذكر الديات والحديث مضى في كتاب الدعوات في باب التمسك من جهنم البلاء فانه اخرجه هناك عن علي بن عبد الله عن سفيان عن سفيان الى آخره قوله جهنم البلاء بضم الجيم اشهر وهو الحالة التي يختار عليها الموت وقيل هو قلة

المال وكثرة العيال وفي التوضيح جهد البلاء اقصا ما يبلغ وهو الجهد بضم الجيم وفتحها قوله وشماتة الاعداء الشماتة هي الحزن يفرح العدو والمرح يحزنه *

﴿ بَابُ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾

اي هذا باب في قوله تعالى يحول بين المرء وقلبه واوله (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه وانه اليه تحشرون) وعن سعيد بن جبيرة معناه يحول بين الكافر ان يؤمن وبين المؤمن ان يكفر وعن ابن عباس يحول بين الكافر وطاعته وبين المؤمن ومعصيته وكذا روى عن الضحاك وعن مجاهد يحول بين المرء وقلبه فلا يعقل ولا يدري ما يعمل والغرض من هذه الترجمة الاشارة الى ان الله خالق الجميع كسب المبادىء من الخير والشر وانه قادر على ان يحول بين الكافر والايمن ولم يقدره الا على صده وهو الكفر وعلى ان يحول بين المؤمن والكفر واقدره على ضده وهو الايمان وقول الله عدل فيمن اضله لانه لم يمنعهم حقوا وجب عليه وخلقههم على ارادته لاعلى ارادتهم وكان ما حاق فيهم من قوة الهداية والتوفيق على وجه التفصيل *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ أَبُو الْحَسَنِ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَثِيرًا مِمَّا كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَحْتَلِفُ لَا وَمَقْلَبِ الْقُلُوبِ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان معنى مقلب القلوب تقلبه قلب عبده عن ايثار الايمان الى ايثار الكفر وعكسه وقول الله عدل في ذلك كاد كراهه الآن وعبد الله هو ابن المبارك وموسى بن عقبة بضم العين المهملة وسكون القاف وسالم هو ابن عبد الله يروي عن ابيه عبد الله بن عمر بن الخطاب والحديث اخرجه البخاري ايضا في التوحيد عن سعيد بن سليمان وفي الايمان والندور عن محمد بن يوسف واخرجه الترمذي في الايمان عن علي بن حمزة وعبد الله بن جهمر واخرجه السائي عن احمد بن سليمان وغيره واخرجه ابن ماجة في الكفارات عن علي بن محمد الطنافسي قوله كثير انصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره يحذف خلفا كثيرا كما كان يرددان يحلف به من الفاظ الحلف قوله لانيه حذف بحول او فعل او لا انك وحق مقلب القلوب وهو الله عز وجل والواو فيه للاقسام قال الله كرماني مقلب القلوب اي يقلب اعراضها واحوالها من الارادة وغيرها اذ حقيقة القلب لا تنقلب وفيه دلالة على ان اعمال القلوب من الارادات والدواعي وسائر الاغراض بخلق الله تعالى كاعمال الحوارج *

٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَفْصٍ وَبِشْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَا أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ أَبِي ﷺ لَا بِنَاصِيَةٍ خَبَأَتْ لَكَ خَيْرًا قَالَ الدُّخُّ قَالَ اخْسَأْ فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ قَالَ هُمُ أُنْذَنُ لِي فَأَضْرِبْ عَنْقَهُ قَالَ دَعَا إِنْ يَكُنْ دُونَ لَوْ لَقَدْ قَالَ وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَوْلِهِ ﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله ان يكن هو الى آخره يعني ان كان الذي قال قد سبق في علم الله خروجه واضلاله الناس وان يقدرك خافك على قل من سبق في علمه انه يخرج ويصل الناس اذ لو افدرك على هذا المكان فيه انقلاب عليه والله تعالى عن ذلك وعلى بن حفص المروزي سكن عسقلان وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن محمد ابو محمد السعدي المروزي وعبد الله هو ابن المبارك المروزي ومعمر بفتح الميم ابن راشد الزهري محمد ابن مسلم وسالم بن عبد الله بن عمر والحديث مضعى في كتاب الحائز في باب اذا اسلم الصبي ثات هل يصلى عليه فانه اخرجه مالك معا ولا مضعى الكلام فيه مستوفى قوله لا ناصية الا صاها صاف قوله خبيثا ويروي خبا قوله الدح بضم

الدال المهمة وتشديد الخاء المعجمة الدخان وقيل اراد ان يقول الدخان فلم يمكنه لحيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اوزجره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلم يستطع ان يخرج الكلمة تامة **قوله** اخسا بالهمز يقال خسا الكلب اذا
 بعدوا خسا امر منه وهو حطاب زجر واهانة **قوله** فلن تعدو وروى بحذف الواو وتخفيفا او بتاويل ان بمعنى لم والجزم
 بلن لفظة حكاهما الكسائي **قوله** ان يكن هو وروى ان يكنه وفيه رد على النحوى حيث قال والخيار في خبر كان
 الانفصال **قوله** فلا تطلقه اى لا تطلق قتله اذ المقدرا نه يخرج في آخر الزمان خروجا يفسد في الارض ثم يقتله عيسى
 عليه السلام فوله فلا خير لك قيل كان يدعى النبوة فلم لا يكون قتله حيرا واجيب بانه كان غير بالغ او كان في مهادة ايام
 اليهود وحلفاءهم واما امتحانه صلى الله عليه وسلم بالحب فلاظهار بطلان حاله للصحابة وان مرتبته لا تتجاوز عن الكهانة *

﴿ بَابُ قُلْ اِنْ يُصِيبِنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ اَنَّا قَٰضِيٰ ﴾

اى هذا باب في قوله تعالى (قل ان يصيبنا) الى آخره قوله قضى تفسيرا لقوله كتب و اشار به هذه الآية الى ان الله تعالى
 اعلم عباده ان ما يصيبهم في الدنيا من الشدائد والحن والضيق والحصب والحدب ان ذلك كله فعل الله تعالى يفعل من ذلك
 ما يشاء لعباده ويتليمهم بالخبر والشر وذلك كله مكتوب في اللوح المحفوظ *

﴿ قَالَ مُجَاهِدٌ بِقَاتَيْنِ بِمُضِيِّتَيْنِ اِلَّا مَنْ كَتَبَ اللَّهُ اَنَّهُ يَصْلَى الْجَحِيْمَ ﴾

اى قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (ما انتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم) اى ما انتم عليه بمضلين الا من كتب
 الله تعالى انه يصل الى يدحل الجحيم وهذا التعليق وصله عبد بن حميد بمعناه من طريق اسرائيل عن منصور في هذه الآية
 قال لا يقتنون الا من كتب عليه الضلالة *

﴿ قَدَّرَ فَهَدَى . قَدَّرَ الشَّقَاءَ وَالسَّعَادَةَ وَهَدَى الْاَنْعَامَ لِمَرَاتِعِهَا ﴾

اشار به الى تفسير مجاهد في قوله تعالى والذى قدر فهدى وفسره بقوله قدر الشقاء والسعادة ووصله الفريابي عن ورقاء
 عن ابن ابي نجیح عن مجاهد قوله وهدى الانعام لمراعتها ليس له تعلق بما قبله بل هو تفسير لمثل قوله تعالى ربنا الذى
 اعطى كل شئ خلقه ثم هدى *

٢٦ - ﴿ حَدَّثَنِي اِسْمَاعِيلُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ الْحَنْظَلِيُّ اَخْبَرَنَا النُّصَيْرُ حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ اَبِي الْقُرَاتِ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرِيْدَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَعْمَرَ اَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا اَخْبَرَتْهُ اَنَّهَا سَأَلَتْ رَسُولَ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الطَّاغُوتِ فَقَالَ كَانَ عَدَا بَا يَمِيْنُهُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ فَجَعَلَهُ اللَّهُ رَحْمَةً
 لِلْمُؤْمِنِيْنَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَكُوْنُ فِي بَلَدَةٍ يَكُوْنُ فِيْهَا وَيَمْسِكُ فِيْهَا لَا يَخْرُجُ مِنَ الْبَلَدَةِ صَارِيْرًا مُعْتَقَسِبًا
 يَمْلِكُ اَنَّهُ لَا يُصِيبُهُ اِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ اِلَّا كَانَ لَهُ مِثْلُ اُجْرِ سَيِّدِهِ ﴾

مطابقة لترجمة في آخر الحديث واسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه ونسبته الى حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم
 بهان طائفة بالبصرة والنضر بن متع النون وسكون الصاد المعجمة ابن شميل وداود بن ابي القرات بصم الغاء وتخفيف الراء
 المروزي تحول الى البصرة وعبد الله بن بريدة مصغر البردة الاسلمى قاضي مرو ويحيى بن يعمر بفتح الياء آخر الحروف
 وسكون العين المهمة وضم الميم وبالراء القاضى ايضا عمرو والجال كاهم مروزيون وهو من الفراءب والحديث مضمي في التفسير
 وفي ذكر بنى اسرائيل وفي الطب عن اسحق بن حبان واخرجه النسائي في الطب عن العباس بن محمد ومضى الكلام فيه
 قوله الطاغوت الوباء قاله اهل اللغة وقال الداودي انه محب ينبت في الارفاع وقيل هو بئر مؤلم جدا يخرج غالبا من
 الابطاط مع اسوداد حوا اليه وحمقان القلب قوله رحمة فيل مامعنى كون العذاب رحمة واجيب بانه وان كان هو محنة في

الصورة لكنه رحمة من حيث انه يتضمن مثل اجر الشهيد وسبب الرحمة لهذه الامة *

﴿ بَابُ وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ اَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللهُ : اَوْ اَنْ اللهُ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴾

اي هذا باب في قوله تعالى (وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله) وقوله تعالى (لو ان الله هدانى لكنت من المتقين) الى آخره هاتان آيتان وحديث الباب نص على ان الله تعالى امر دحياق الهدى والضلال وانه قد راعى العباد على اكتساب ما اراد منهم من ايمان وكفر وان ذلك ليس بخلق للعباد كما رحمت القدرة *

٢٧ - ﴿ حَشَا اَبُو النُّعْمَانِ اُخْبَرَ نَاجِرَ بْنَ هُوَ ابْنُ حَازِمٍ عَنْ اَبِي اسْحَقَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ اخْلُتْ دَقِ يَقُولُ مِمَّا التُّرَابَ وَهُوَ يَقُولُ
وَاللهِ لَوْ لَا اللهُ مَا اهْتَدَيْنَا * وَلَا صُمْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَاَنْزَلَنَا مَسْكِينَةً عَلَيْنَا * وَنَبَتِ الْأَقْدَامُ اِنْ لَا قَبْلَنَا
وَالْمُشْرُكُونَ قَدْ بَقَوْا عَلَيْنَا * إِذَا أَرَادُوا فِتْنَةً أَيْنَنَا ﴾

مطابقه للترجمة في قوله لولا الله ما اعتدنا واما النعمان محمد بن الفضل السدوسي البصري وجري بن حازم بالحاء المهمل والزاي وابو اسحق عمرو بن عبد الله السدي والحديث مضمي في الجهاد في باب سفر الخندق فانه اخرج به هناك عن حفص بن عمر عن شعبة عن ابي اسحق عن البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه ومضى الكلام فيه هالك قوله قد بقوا اي ظلموا وقوله ايننا من الاتيان والله ولي التوفيق *

﴿ بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْإِيمَانِ وَالْتَدْوَرِ ﴾

اي هذا كتاب في بيان انواع الايمان وانواع التذوور والايان جمع يمين وهو لغة القوة قال الله عز وجل لاخذنا منه باليمين اي بالقوة والقدرة وهي الحارحة ايضا وفي الشرع تقوية احاط في الخبر بالمقسم به وقال الكرماني اليمين تحقيق ما يجب وجوده وذكر الله تعالى والتزام المكاتب قرينة اوصفتها وقال اصحابنا المدر الجواب شئ من عبادة او سدة او نحوها على نفسه تبرعا يقال بمرت الشئ اندرو اندر بالضم والكسر ندرا *

﴿ بَابُ قَوْلِ اللهِ تَعَالَى لَا يُؤْخِذُكُمْ اللهُ بِاللَّعْنَةِ فِيْ اِيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُّؤْخِذُكُمْ بِعَاهِدَتِكُمْ الْاِيْمَانَ فَكَيْفَ تَعْلَمُونَ
اَطْعَامُ حَشْرَةٍ مَسَاكِينٍ مِنْ اَوْسَطِ مَا نَاطِعُكُمْ اَهْلِيكُمْ اَوْ كَسَوْتُهُمْ اَوْ تَحَرَّوْا رُقْبَةً فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ ذَاكَ كَمَارَةٌ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا اِيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ اَيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى هكذا وقع في بعض النسخ ولم يقع لفظ باب عندنا كثير الرواة وذكر الآية كلها اما هو في رواية كريمة قوله بالافوه وقول الرجل في الاكلام من غير قصد لا والله وبلى والله هدامذهب الشافعي وقيل هو في المزل وقيل في المصنف وقيل على غلبة العطن وهو قول ابي حنيفة واحمد وقيل اليمين في الغضب وقيل في النسيان قوله جماعة قد تم الايمان اي بما صمتم عليه من الايمان وقصدتموها قري تشديد القاف وتحميمها والعقد في الاصل الجمع بين اطراف الشئ ويستعمل في الاجسام ويستعمل للمعاني نحو عقد البيع وعز عطاه معنى عقدتم الايمان اكدتم قوله مساكين اي محايوج من الفقراء ومن لا يجد ما يكفيه قول من اوسط ما ناطعكم اهلبيكم قال ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة من اعدل ما ناطعكم اهلبيكم وقال عطاه الخراساني من اثل ما ناطعكم اهلبيكم وقال ابن ابي حاتم باسناده عن علي رضى الله تعالى عنه قال خبر ولبن وسمن وباسناده عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما انه قال من اوسط ما ناطعكم اهلبيكم قال الحبز والاعجم والسمن والخبز والالبن والخبز والزيت والخبز والخل واحفظوا في مقادار ما يعطهمهم فقال ابن

ابن حاتم باسناده عن علي رضي الله تعالى عنه قال يفتديهم ويعشيههم وقال الحسن ومحمد بن سيرين يكفيه ان يطعم عشرة
مساكين اكلة واحدة خبز او لحما وزاد الحسن فان لم يجد خبز او زينا خلا حتى يشبعوا وقال
قوم يطعم كل واحد من العشرة نصف صاع من بر او تمر ونحوها وهذا قول عمر وعلي وعائشة ومجاهد والشعبي وسعيد
ابن جبير واما ابراهيم النخعي ومنصور بن مهران ومالك والضحك والحكم ومكحول وابي قلابه ومقاتل بن حيان وقال
ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه نصف صاع من بر او صاع من غيره وهو قول مجاهد ومحمد بن سيرين والشعبي والثوري
والنخعي واحمد وروى ذلك عن علي وعائشة رضي الله تعالى عنهما وقال الشافعي الواجب في كفارة اليمين مد بمد النسي
صلى الله تعالى عليه وسلم قوله او كسوتهم قال الشافعي لو دفع الى كل واحد من العشرة ما يصدق عليه اسم الكسوة
من قبض او سراويل او ازار او عمامة او مقنعة احراء ذلك واختلاف اصحابه في القنصوة هل تجزى ام لا على وجهين
وحكي الشيخ ابو حامد الاسفرايني في الخلف وجهين ايضا والصحيح عدم الاجزاء وقال مالك واحمد لا بد ان يدفع
الى كل واحد منهم ما يصح ان يصلى فيه ان كان رجلا او امرأة كل بحسبه وقال ابو حنيفة عن ابن عباس عبادة لكل
مسكين او شملة وقال مجاهد ادناه ثوب واعلاه ماشئت وعن سعيد بن المسيب عبادة بلف بها رأسه وعبادة بانثر بها
قوله او تحرق رقيقة احد ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه باطلا لها فجوز الكفارة وقال الشافعي واخرون لا يجوز الا مؤمنة
قوله فن لم يجد اى فان لم يقدر التكليف على واحدة من هذه الحصص الثلاث فصيام اى فعله صيام ثلاثة ايام واختلافوا
فيه هل يجب التتابع او يستحب فالنصر من عن الشافعي انه لا يجب التتابع وهو قول مالك وقال ابو حنيفة واحمد يجب
التتابع ودلائلهم مذكورة في كتب الفقه قوله ذلك اشارة الى المذكور قبله قوله واحفظوا ايمانكم عن الحنث فاذا
حنثتم فاحفظوها بالكفارة

١ - **حديث** محمد بن مقاتل بن عبد الله اخبرنا عبد الله اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه
من عائشة ان ابا بكر رضي الله عنه لم يكن يحنث في يمين قط حتى انزل الله تعالى كفارة اليمين وقال
لا احنث على يمين فرائت خيرا منها الا ايت الذي هو خير وكفرت عن يميني
مطابقته للاية التي هي الترجمة ظاهرة وشيخه مروزي وعبد الله هو ابن المبارك مروزي ايضا وهشام بن عروة يروى
عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة ام المؤمنين والحديث من افراذه قوله ان ابا بكر الصديق وفي رواية عبد الله بن عمر
عن هشام بن سنده عن ابي بكر الصديق قوله لم يكن حنثا تمازادت لفظ الكون المبالة فيه وليان انه لم يكن من شانه ذلك قوله
قط اصله فطط فادغمت الطاء في الطاء ومنهم من يقول قط بضم القاف تبع الضم الطاء ومنهم من يخففه قوله كفارة اليمين اى
آيتها وهي المذكورة في اول الباب قوله لا احنث على يمين الى اخره قالوا لما قال ابو بكر هذا لما حلف انه لا يبر مسطحا لما تكلم
في قصة الافك وانزل الله تعالى (الاحببون ان يغفر الله لهم) قال بلى يا رب انا نحب ذلك ثم عاد الى برة كما كان اول قوله
غيرها الضمير يرجع الى اليمين باعتبار ان المقصود منها المحلوف عليه مثل الجملة المفعولة او التروكة ادلا معنى لقوله
لا احنث على الحق

٢ - **حديث** ابو النعمان محمد بن الفضل حدثنا جبر بن حازم حدثنا الحسن حدثنا
عبد الرحمن بن سمرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يا عبدة الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة
فانك ان اوتيتها من مسئلة وكتلت ليتها وان اوتيتها من غير مسئلة هنت عليها واذا حلفت
على يمين فرائت خيرا منها فكفرت عن يمينك وات الذي هو خير

مطابقته لترجمة في قوله فكفر عن يمينك والحسن هو البصري وعبد الرحمن بن سمرة بن حبيب وهو من مسلمة
الفتح وقد شهد فتوح العراق وكان فتح سجستان على يديه ارسله عبدالله بن عامر امير البصرة وليس له في البخاري
الا هذا الحديث والحديث اخرجه البخاري في الاحكام عن حماد بن مسهر وفي الكفارات عن محمد بن عبدالله
واخرجه مسلم في الايمان عن شيبان بن فروخ وغيره واخرجه ابوداود في الحراج عن محمد بن الصباح وغيره
واخرجه الترمذي في الايمان عن محمد بن عبد الاعلى واخرج النسائي قصة الامارة في القصاص وفي السير عن مجاهد بن
موسى وقصة اليمين في الايمان عن جماعة آخرين قوله الامارة بكسر الهمزة اي لا تسال ان تعمل اميرا اي حاكما
او اتيا على صيغة المجهول بالتشديد والتخفيف قوله «اعنت» على صيغة المجهول ايضا وفيه كراهة سؤال ما يتعلق
بالحكومة نحو اتصاه والحسبة ونحوها وان من ال لا يكون معه اعانة من الله تعالى فلا يكون له كفاية لذلك العمل فينبغي
ان لا يولى قات اذا كان عن مجرد السؤال فما يكون حال من يسال بالرشوة ويجهده فيه خصوصا في غالب فضاة مصر
فلا يتولون الا بالبراطيل والرشى ولا يخاف من استحقاق اللعنة من الله تعالى في ذلك وقد روى عبدالله بن عمرو عن النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم لعن الله الراشي والمرثي والرائش وفيه ان من حلف على فعل او ترك وكان الحنث خيرا من
التباعد عليه استحب له الحنث بل يجب نظرا لطاهر الامر وفيه جواز التكفير قبل الحنث وبه احد الشافعي ومالك
في رواية ولا يجوز عبد الحنث لان الكفارة استراحت لاجل الحنث ولا يجوز وحكم الحديث انه تعارضه
رواية مسلم اخرجه عن ابى هريرة من حلف على يمين فرائى غيرها خبرا منها فليات الذي هو خير وبكفر
عن يمينه وكذلك في حديث عبد الرحمن بن سمرة عن ابى هريرة عن ابى داود في الكفارة وكذلك في رواية
ابى داود في سننه تقديم الكفارة قبل الحنث وجاء تقديم الحنث على الكفارة في حديث ابى موسى الذي اخرجه
البخاري ومسلم وفي لفظ لها تقديم الكفارة فاذا كان الامر كذلك فالخذ رواية تقديم الحنث على الكفارة
اولى لما ذكرنا

٣ - **حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ**
قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ أَسْتَحْمِلُهُ فَقَالَ اللَّهُ لَا أَحْمِلُكُمْ وَمَا عِنْدِي
مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ قَالَ ثُمَّ لَبِئْنَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ نَلْبِثَ ثُمَّ أَتَيْتُ بِلَاثَ ذُو دِرْغَمٍ الدُّرَيْ فَعَمَلْنَا عَلَيْهَا فَلَمَّا
انْطَلَقْنَا قُلْنَا أَوْ قَالَ بَعْضُنَا وَاللَّهِ لَا يُبَارِكُ لَنَا أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَسْتَحْمِلُهُ فَعَلَّامَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا
ثُمَّ حَمَلْنَا فَأَرْجِعُوا بِنَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَدَعَا كَرَهُ فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ مَا أَنَا قَمَلْتُكُمْ بَلِ اللَّهُ حَمَلَكُمْ وَإِنِّي
وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي
هُوَ خَيْرٌ أَوْ أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي

مطابقته لترجمة تفهم من معنى الحديث وابو النعمان محمد بن عامر وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر
الحروف ابن جرير بفتح الجيم الازدي البصري وابو بردة بضم الباء الموحدة وسكون الراء قيل اسمه الحارث
وقيل عامر يروي عن ابيه ابى موسى عبدالله بن قيس الاشعري والحديث اخرجه البخاري ايضا في كفارات الايمان
عن قتبية واخرجه ايضا مطولا في كتاب الحس في باب ومن الدليل على ان الحس ثواب المسلمين فليحظر فيه
واخرجه مسلم في الايمان عن خلف بن هشام وغيره واخرجه ابوداود في الايمان عن سليمان بن حرب واخرجه
النسائي في الايمان عن قتبية واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن احمد بن عتبة قوله في رهط فذكرنا غير مرة ان
الرهط مادون العشرة من الرجال لا يكون فيهم امرأة ولا واحد من لفظه قوله من الاشعريين جمع اشعري لسبب

الى الاشهر واسمه نبت بن ادريس يشخب بن عريب بن زيد بن كهلان وانما قيل له الاشهر لان امه ولدته اشعر قوله
استعمله اى اطاب منه ما يحمله من الابل ويحمل انقالنا وذلك كان في غزوة تبوك قال الله تعالى (ولا على الذين اذا ما اتواك
اتبعهم) الآية قوله ثم اتى على صفة المجبول اى النبي ﷺ قوله بثلاث ذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو
وبالذال المعجمة وهو الابل من الثلاث الى العشرة وهي وثنة ليس لها واحد من اقلها والكثير اذواذ وقيل الذود الواحد
من الابل بدليل قوله « ليس فيما دون خمس ذود صدقة » وقال القرأز العرب تقول الذود من الثلاثة الى التسعة وقال ابو عبيد
هي من الالاث فلذلك قال بثلاث ذود ولم يقل ثلاثة وقال الكرمانى قيل هو من باب اضافة الشيء الى نفسه قوله
« غر الذرى » بضم الغين المعجمة وتشديد الراء وهو جمع الاغر وهو الابيض الحسن والذرى بضم الذال المعجمة وفتح
الراء وكسرها جمع ذروة بالكسر والضم وذروة كل شيء اعلاه والمراد هنا الاسنة وقد تقدم في كتاب الجهاد في باب الخمس
في غزوة تبوك انه ستة ابرة ولا منافاة بينهما اذ ليس في ذكر الثلاث نبى الستة قوله فحملنا بفتح اللام اى حملنا رسول الله
ﷺ وكذلك ثم حملنا بفتح اللام قوله بل الله حاكم يعنى لا معلى الا الله والمعنى انما اعطيتكم من مال الله او بامر الله
لانه كان يعلى بالوحى قوله وانى اسم ان ياه الاضافة وخبرها قوله لا احلف الى آخره والجلتان معترضان بين اسم
ان وخبرها قوله او اتيت اما شك من الراوى في تقديم اثبت على تقديم كفرت والمكس واما تنويع من رسول الله ﷺ
اشارة الى حواز تقديم الكفارة على الحنث وتأخيرها *

٤ - **عنه** اسحاق بن ابراهيم اخبرنا عبد الرزاق اخبرنا معمر عن همام بن منبه قال
هذا ما حدثنا به ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نحن الاخرون السابقون يوم القيامة
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لان يأتج أحدكم يومئذ في أهله آثم له عند الله من أن
يعطى كفارته التى افترض الله عليه *

مطابقا لترجمة تؤخذ من قوله لان يأتج الى آخره واما وجه ادخال قوله نحن الاخرون السابقون يوم القيامة فهو ان
هذا اول حديث في صحيفة همام عن ابى هريرة وكان همام اذا روى الصحيفة استفتح بذكره ثم سرد الاحاديث فذكره
الراوى ايضا كذلك وقال ابن بطال وجه ذلك انه يمكن ان يكون سمع اباه هريرة كذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم في نسق واحد فحدث بهما جميعا كما سمعهما ويمكن ان الراوى فعل ذلك لانه سمع من ابى هريرة احاديثا وله ذلك
وذكرها على الترتيب الذى ذكره واسحاق بن ابراهيم يحتمل ان يكون ابن راهويه ويحتمل ان يكون اسحاق بن نصر لان
كلامهم راوى عن عبد الرزاق ومعه بفتح الميم ان راشدوا الحديث اخرجه ابن ماجه في الكفارات عن سفيان من قوله اذا
استأج أقول نحن الاخرون اى آخر الامم السابقون يوم القيامة في الحساب ودخول الجنة قوله فقال رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم بالقاموهي رواية الكشميهنى بالواو قوله لان يأتج من الاجاج بالجمعين يعنى اقام على يمينه ولا يكفرها فيجعلها
ويزعم انه صادق وقيل هو ان يحلف ويرى ان غير ما خبر منها فيقيم على ترك الكفارة وذلك اثم وفي الصحاح لجهت بالكسر
يلج الحجا والجاهة ولجهت بالفتح افة قوله يمينه في اهله يعنى اذا حلف يميناً يتعلق باهله ويتنفس روعه بدم حنثه ولا يكون
في الحنث مصيبة يذمى له ان يحنث ويكره فان قال لا أحنث واخاف الاثم فهو مخطل قوله آثم له بعد الحزمة وفتح التاء المثناة
على وزن لفظ اهل الفضيل وهو خير قوله لان يأتج لان ان مصدرية واللام للتأكيد تقديره لجاهه باستمراره في يمينه
اشد انما من ان يعلى الى اخره ويجوز كسر ان فقوله آثم بالمدى اكثر انما الكرمانى هذا بشعر بان اعطاء الكفارة فيه اثم
لان الصيغة تقتضى الاشتراك ثم اجاب بان نفس الحنث فيه اثم لانه يستلزم عدم تعظيم اسم الله تعالى وبين اعطاء الكفارة
وبينه ملازمة طاعة *

٥ - **حدثني اسحاق** يعني ابن ابراهيم حدثنا يحيى بن صالح حدثنا معاوية عن يحيى عن
مكرمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من استلجج في أهله يومئذ
فهو أعظم لانتسابه يعني الكفارة

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة السابق أخرجه عن اسحاق ثم ينسب قوله ابن ابراهيم وقال النسائي اسحاق
يشبه ان يكون ابن منصور فالظاهر انه هو الصواب لان في كثير من النسخ ذكر اسحاق مجردا حتى قال جامع رجال
الصحيحين في ترجمته يحيى بن صالح الحمصي روى عنه اسحاق غير منسوب وهو ابن منصور واما النسفة التي فيها يحيى ابن
ابراهيم ما زالت الابهام لان في مشايخ البخاري اسحاق بن ابراهيم بن نصر واسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن
واسحاق بن ابراهيم الصواف واسحاق بن ابراهيم المعروف بابن راهويه ويحيى بن صالح روى عنه البخاري ايضا
بلا واسطة في الصلاة ومعاوية هو ابن سلام بالتشديد الجبشي الاسودويحيى هو ابن كثير صد القليل قوله من استلجج من
باب الاستعمال والسين فيه للتأكيد وذكر ابن الاثير انه وقع في رواية من استلجج بذلك الادغام قوله ليس يلفظ امر الغائب من
البر او الابرار يعني يفعل البر اي الحر ترك الاجاج يعني يعط الكفارة وانما فسر بذلك لئلا يظن ان البر هو البقاء على الدين
وقوله ليس هكذا في رواية ابن السكن ولا بن ذر عن الكشميهني قوله يعني به فتح الياء احرا الحروف وسكون العين المهملة
وكسر النون تفسير ليس وروى ايسر تفي الكفارة وهذه الرواية اولي اذهوتفسير لاستلجج يعني الاستلجج وهو
عدم عناية الكفارة واراقتها واما المفضل عليه فمحذوف يعني اعظم من الحنث والجملة استئناف اوصافه الاثم يعني
انما لا يعني عنه كفارة

باب قول النبي ﷺ وايم الله

اي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ في عينة وايم الله الطمعة فيه لا وصل وهو اسم وضع لا قسم او هو جمع عي
وحذف منه النون وعبد المراء وابن كيسان الله الف القطع وقال الجوهرى ربما حذفوا الياء فقالوا ام الله وربما ابقوا
الميم مضمومة فقالوا ام الله

٦ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** عن اسمعيل بن جعفر عن هبة الله بن ديارهن ابن عمر
رضي الله عنهما قال بعث رسول الله ﷺ بعتا وأمر عليهما أسامة بن زيد فطعن بعض الناس
في امرته فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن كنتم تطعنون في امرتي فقد كنتم تطعنون
في امرتي أيمه من قبل وايم الله إن كان مغلبة إلا مارقه وإن كان أحب الناس إلى وإن هذا
لمن أحب الناس إلى بعه

مطابقة لترجمة في قوله وايم الله والحديث مروي في بابيه ناقب زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ قوله بعتا اي
سرية قوله في امرته بكسر الهمزة وسكون الميم ويروى في امرته قوله تطعنون المشهور فيه فتح العين وقال ابن فارس
عن امهم طعن بالرفع طعن بالهم وطعن بالفتح قوله وايم الله يعني يمين الله والكن معناه يمين الخائف بالله
لانه لا يجوز ان يوصف الله بانه يخلف يمين وانما هو من صفات المخلوقين وروى عن ابن عمر وابن عباس انهما كانا
يخلمان بايم الله وابي الخلف بها الحسن البصري وابراهيم النخعي وهو يمين عند اصحابنا قاله الطحاوي وبه قال
مالك وقال الشافعي ان لم يرد بهاء فليست يمين وروى عن ابن عباس انه اسم من اسماء الله تعالى فان صح ذلك فهو
الخلف بالله قوله ان كان ان محذوف من التبعة قوله خليف بالامارة اي لخير الها واهل قوله لمن احب الناس قال الكرماني

الاحب بمعنى المحبوب وفيه تامل قوله الى بتشديد الياء *

﴿ بَابُ كَيْفَ كَانَتْ يَمِينُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴾

اي هذا باب في بيان كيفية يمين النبي ﷺ

﴿ وَقَالَ مُحَمَّدٌ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ﴾

اي قال محمد بن ابي وقاص واخرج البخارى هذا المعاق موصولا في مناقب عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه مطولا فارجع اليه *

﴿ وَقَالَ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ أَبُو بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ لَهَا اللَّهُ إِذَا ﴾

ابوقتادة هو الحارث بن ربي الانصارى الحزرجى فارس رسول الله ﷺ وحديثه مضى في كتاب الجنس في باب من لم يخمس الاسلاب حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن يحيى بن سعيد عن ابن افلح عن ابي محمد مولى ابي قتادة عن ابي قتادة قال خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنين الحديث الى ان قال صدق يارسول الله وسلم به عنده فارضه يارسول الله فقال ابو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لاه الله اذا يعمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله يعطيك سابه فقال النبي ﷺ صدق فاعطاه قوله لاه الله قال ابن الاثير هكذا جاء الحديث لاه الله اذا والصواب لاه الله بحذف الهزرة ومنه لاه الله لا يكون اذا ولا والله ما الامر اذا حذف تحفيها ولك في الف هامذهبان (احدهما) تنبت الفهاى الوصل لان الذى بعدهما مدغم مثل دابة (والثاني) تحذفها لالتقاء الساكنين وقال صاحب المطالع لاه الله كذا روينا به قصرها واذا قال اسماعيل القاضي عن المازنى ان الرواية خطأ وصوابه لاه الله اذا واصله في الكلام قال وليس في كلامهم لاه الله اذا وقاله ابو زيد وقال ابو حاتم يقال في القسم لاه الله ذا والعرب تقول لاه الله ذا بالهزرة والقياس ترك الهزرة والمعنى لا والله هذا ما قسم به فادخل اسم الله بين هذا وذا وقال الكرماني اذا جواب وجزاء اي لا والله اذا صدق لا يكون كذا ويروى ذا اسم اشارة اي والله لا يكون هذا *

﴿ يُقَالُ وَاللَّهِ وَاللَّهِ وَاللَّهِ ﴾

اشار به الى حروف القسم وهي ثلاثة الاول والله بالواو والثاني بالله بالياء الموحدة والثالث تالله بالتاء المتناة من فوق والواو والياء الموحدة يدخلان على كل محلوف والتاء المتناة لا تدخل الاعلى لفظة الله وحده *

٧ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُونُسَ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ كَانَتْ يَمِينُ النَّبِيِّ ﷺ لَا وَمُقَدَّبِ الْقُلُوبِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وقد مضى هذا الحديث عن قريب في باب يحول بين المرء وقلبه فانه اخرجته هناك عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى بن عقبة الى اخره وهذا اخرجته عن محمد بن يوسف الفريابي عن سفیان الثوري وليس المراد عن محمد بن يوسف البكندى عن سفیان بن عيينة والثوري روى عن موسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف عن سالم بن عبد الله بن عمر عن ابيه عبد الله بن عمر ومضى الكلام فيه هناك *

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ حَسَنَةَ أَبُو عَوَانَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ سَمُرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا هَلَكَ قَبْصَرُ فَلَا قَبْصَرَ بَدَنُهُ وَإِذَا هَلَكَ كَسْرِي فَلَا كَسْرِي بَعْدَهُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَنْفَقَنَّ كُنُوزُهُمَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة في قوله والذي نفسي بيده وموسى هو ابن اسماعيل ابو سلمة النبوذكى وابو عوانة بفتح العين

الهملة وتخفيف الواو اسمه الواضح اليشكري وعبد الملك هو ابن عمير السكوني والحديث مضى في الحسن عن اسحاق بن ابراهيم وفي علامات النبوة عن قبيصة بن عقبة وفي قصر اسم ملك الروم وكسرى بكسر الهمزة وفتحها لقب ملوك الفرس قال السكرا من اسم لا اذا كان معرفة وحسب التكرير ثم قال هو علم نكرا وكلة لا بمعنى ليس او وول نحو فضية ولا باحسن لها او مكرر اذا جاء له لا فيسروا كسرى وفيه معجزة اد وقع كما اخبر عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

٩ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني ميمونة بنت الحارث عن أبي هريرة** قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لئن لم يؤمنن كنوزهما في صبيح الله

مطابقته للترجمة ظاهرة وابو اليمان الحسن بن نافع والحديث مثل حديث جابر بن سمرة موه غير ان في حديث جابر قيصر مقدم على كسرى

١٠ - **حدثني محمد بن أحمد بن عيسى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** أنه قال يا أمة محمد والله لو تعلمون ما أعلم كبكم كثيرًا ولعنكم كثيرًا قليلًا عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مطابقته للترجمة في قوله والله لو تعلمون ومحمد هو ابن سلام وعبد العزة بن سليمان ومن هذا الحديث عن أبي هريرة وانس مضى في الرقاق في باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لو تعلمون ما أعلم الحديث

١١ - **حدثنا يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني سفيان قال حدثني أبو حنيفة** عن زهرة بن مسعود أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال كنت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو آخذ بيدي عمر بن الخطاب فقال له عمر يا رسول الله لا أنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم له لا والذي نفسي بيده حتى أكون أحب إليك من نفسك فقال له عمر فإنه الآن والله لا أنت أحب إلي من نفسي فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الآن يا عمر

مطابقته للترجمة في قوله والذي نفسي بيده ويحيى بن سليمان الجعفي يروي عن عبد الله بن وهب وحيوة هو ابن شريح وادعيل بنع العيين زهرة بن مسعود بن عبد الله بن هشام بن عثمان بن عمرو ابن كعب بن سعد بن تميم بن مرة فذهب به انه الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو صغير فسمع رأسه ودعاه شهيد فوج مهر ولها حيلة وله في البخاري حديثان قال الكرماني ورجال السند معسرون قلت كان يحيى بن سليمان كوفيًا سكن مصر وعبد الله بن وهب مصري وكذلك زهرة وهذا السند بعينه ذكر في مناقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وذكر من متن الحديث قوله كناه مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب ولم يذكر غير هذا قوله حتى اكون اي لا يكمل ايمانك حتى اكون قوله الآن يعني كمل ايمانك

١٢ - **حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن هبة بن عبد الله بن عتبة** ابن مسعود عن أبي هريرة وزيد بن خالد أنهم أخبراه أن رجائين اختصما الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال أحدهما اقض بيننا بكتاب الله وقال الآخر وهو أفقههما أجل يا رسول الله فاقض بيننا بكتاب الله واثنان لي أن أتسكلم قال تسكلم قال إن ابني كان عسرنا على هذا قال مالك والتميم الأجير زني بامرأتك فأخبروني أن علي ابني الرجم فافندت منه بمائة شاة

وجارية لي ثم أتى سألت أهل العلم فأخبروني أن ما على ابني جلد مائة وتغريب عام ولما رآهم علي
امرأته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والذي نفسي بيده لا أقضين بينكما بكتاب الله أما
غنىمك وجارياتك فرد عليك وجلد ابنه مائة وغربه عاماً وأمر أنيس الأسلمي أن يأتي امرأة
الأخر فإن اعترفت رجمها فاعترفت فرجمها

مطابقة للترجمة في قوله أما والذي نفسي بيده وأما عيل هو ابن أبي أويس وزيد بن خالد الحنفي أبو عبد الرحمن المدني
من جهة ابن زيد بن أسلم بن سلم بن الحنف بن فصة من مشاهير الصحابة مات بالمدينة وقيل بالكوفة سنة ثمان
وسبعين وهو ابن خمس وثلاثين سنة وذكر البخاري هذا الحديث في مواضع كثيرة مختصراً ومطولاً وفي الصحيح وفي الأحكام
عن آدم عن أبي ذؤيب باب إذا صلح حو على صلح جو وفي المحاريب عن عبد الله بن يوسف وعن عاصم بن علي وفي الوكالة
عن أبي الويلد وفي الشروط عن قتادة وفي الاعتصام عن مسدد وفي خبر الواحد عن أبي اليمان وفي الشهادات عن يحيى بن
بكر وأخرجه بقية الجماعة ومضى الكلام فيه في الصلح وغيره قوله أجل يا رسول الله أي نعم قال لا خفي أجل جواب
مثل نعم إلا أنه أحسن منه في التصديق ونعم أحسن منه في الاستفهام قوله والسيف بفتح السين وكسر السين المهملة ونكون
الياء آخر الحروف وبالفاء قوله ثم أتى سألت أهل العلم فأخبروني فيه من باب المالم مع وجود من هو أعلم منه قال أبو القاسم
المذنبى كان يلقى من الصحابة فيما يلقى في زمن رسول الله ﷺ الخلفاء الأربعة وثلاثين الانصار أبي ومعاذ وزيد
ابن ثابت رضي الله تعالى عنهم قوله بكتاب الله قيل هو قوله ويذكر عنها العذاب والعذاب الذي يدرأ للزوجة عن نفسها
هو الرجم وأهل السنة مجمعون على أن الرجم من حكم الله وقال قوم أنه ليس في كتاب الله وأما وفي السنة وإن السنة
تنتج القرآن فزعموا أن معنى قوله لا أقضين بينكما بكتاب الله أي بوحى الله تعالى لا بالمثل وقيل يريد بقضاء الله حكمه كقوله
كتاب الله عليكم أي حكمه وبكم وقضاؤه عليكم قوله وأما غنىمك وجارياتك فرد عليك أي ويردان عليك وفيه ان الصلح الماسد
ينقص إذا وقع قوله وأمر أنيس الأسلمي أنيس مع أنيس ابن الصديق الأسلمي نسبة إلى أسلم بن أقصى بالفاء ابن حارث بن
عمر ووالأسلمي أيضاً نسبة إلى أسلم بن عجم قيل فيه باحثة تاحي الحدود عند صديق الوقت وإنكره بعضهم ويروى فأمض
إلى امرأة عمار في ذلك اغدو بالندى على امرأته هذا قوله إلى امرأة الآخر فتع الحاء كذا ضبطه الديلمياطي خطأ وقال
ابن التين هو يفسر الأسلمي بلسان الحاء كما أروناه قوله فإن اعترفت فارجمها قال صاحب التوضيح فيه أن مطلق الاعتراف
يوجب الحد ولا يحتاج إلى تكراره وبه قال مالك والشافعي وقال أحمد لا يجب الإبا عتارف أربع مرات في مجلس أو أربع
مجالس وقال أبو حنيفة لا يجب الإبا عتارف في أربع مجالس قال اعترف في مجلس واحد ألف مرة فهو اعتراف واحد
واحتج أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه بمأى حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ولما شهد على نفسه أربع مرات الحديث
آخر جاء في الصحيحين وكذا في حديث جابر بن سمرة أخرجه مسلم حتى شهد على نفسه أربع مرات وكذا في حديث ابن عباس
أخرجه مسلم حتى شهد أربع مرات وكذا في حديث جابر بن عبد الله أخرجه مسلم حتى شهد على نفسه أربع شهادات
والجواب عن حديث السيف أن مناه أحد يأنيس على امرأة هذا فإن اعترفت الاعتراف المهور بالتردد أربع مرات
وجاء في بعض طرق حديث الغامدية أنه رد ما أربع مرات أخرجه البزار في مسنده قال قلت سألنا الأقرار أربع مرات
فاشتراط اختلاف المجالس من أين (قلت) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن ما عزا إلى النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم فردته ثم أتاه الثانية من الغد فردته الحديث وفيه فأتاه الثالثة إلى أن قال ولما كان الرابعة حفر له ورجعه *

٦٤ - **عنه** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني هرو عن أبي حمزة الساعدي
أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل عاملاً فباعه المامل حين فرغ من عمله فقال

بارسول الله هذا آتكم وهذا أهدي لي فقال له أفلا قدمت في بيت أبيك وأُمك فنظرت أبهي
 لك أم لا ثم قام رسول الله صلى الله عليه وسلم مشيةً بعد الصلاة فتشهد وأثنى على الله بما
 هو أهله ثم قال أما بعد فما بال العالم نستعمله فيما يتدنا فيقول هذا من علمكم وهذا أهدي لي
 أفلا قدمت في بيت أبيه وأُمه فنظر هل يهدي له أم لا فوالذي نفسي بيده لا ينزل أحدكم
 منها شيئاً إلا جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه إن كان تيمناً جاء به إله وخلاً وإن كانت بهرة
 جاء بها لها خوار وإن كانت شاة جاء بها تيمناً فقد بلغت فقال أبو حمزة ثم دفع رسول الله صلى الله
 يده حتى إذا نظر إلى هرة إنطيم: قال أبو حمزة وقد سمع ذلك مبي ذياً بن ثابت بن النسي
 ﷺ وسلوه

مطابقته للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده وأبو اليان الحكم بن باقع وعروة بن الزبير بن الزوام وأبو حمزة
 الحارثي والميم الساعدي الأنصاري وقيل اسمه عبد الرحمن وقيل المتدور وقيل أنه عم سهل بن سعد والحديث مصفى في
 الهبة عن عبد الله بن محمد بن باب من لم يبق الهدية لملة ومضى الكلام فيه قوله استعمل عاملاً هو عبد الله بن اللبية
 بضم اللام وسكون الناء المنتاة من فوق وكسر الباء الموحدة وتشديد الباء آخر الحروف ويقدم في باب الهبة أنه استعمل
 النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رجلاً من الأنصار يقال له ابن اللبية على الصدقة قوله لا يفلح من الفلوح قوله
 رغاب بضم الراء وبالفين المعجمة والمد قال الكرمانى الرغاب الصوت قلت هو صوت المير خاصة قوله خوار بضم الخاء
 المعجمة وتخفيف الواو وهو صوت البقرة وقال ابن النين وروناه بالحيم والمهزة وهو وقع الصوت قوله يمر بفتح الناء
 المنتاة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح العين المهملة وكسر هاءى تهج وقال ابن الأثير أناه بفتح الميم وقال
 الجوهري يمرت العز تيمر بالكسر يمارا بضم صاحت وقال ابن فارس البمار صوت الشاة قوله فقد بلغت التشديد
 من التبليغ قوله إلى عمرة بطيه بضم الميم المهملة وسكون الماه وبالراء البيضاء الذى فيه شئ يكون الارض وقال الجوهري
 الاغفر الأبيض وايس بالشديد الأبيض وشاة عمرامعوا بياضاً مرة قوله وقال الأعرج هو موصول بالسند المذكور
 وهو راوى الحديث وفي الحديث ان هدية العامل مردودة إلى رب المال وقال صاحب النوصيح وما الحسن قول صاحب
 الحاوى الصغير وهديته سمعت ولا يملك

١٥ - **حدثني إبراهيم بن موسى** أخبرنا هشام بن موسى بن يوسف بن مفر عن همام بن أبي هريرة
 قال قال أبو القاسم صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده أو تعلمون ما أعلم أكثيكم كثيراً
 وأضحكتكم قليلاً

مطابقته للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده وإبراهيم بن موسى بن يزيد الفراهي أبو اسحق الرازي يعرف
 بالصغير وهشام بن يوسف أبو عبد الرحمن الصنعاني البجلي قاصيها ومعه بفتح الميم ابن راشد وهما هو ابن منه
 والحديث مضى عن قريب عن عائشة رضي الله تعالى عنها ومضى مثله عن قريب عن أبي هريرة وأنس رضي الله تعالى
 عنهما قوله ما أعلم أي من الأفعال والأحوال

١٦ - **حدثنا حماد بن حنفى** حدثنا أبي حدثنا الأعمش عن المقرور عن أبي ذر قال انتهت
 إليه وهو يقول في ظل الكعبة هم الأخسر من ورب الكعبة هم الأخسر من ورب الكعبة قلت ما شأنى

أَبْرَأِي فِي شَيْءٍ مَا شَأْنِي فَجَعَلْتُ إِيَّاهُ وَهُوَ يَقُولُ فَمَا اسْتَطَعْتُ أَنْ أَسْكُتَ وَتَشَأْنِي مَا شَاءَ اللَّهُ
فَقُلْتُ مَنْ هُمْ أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْأَكْثَرُونَ أَمْوَالًا إِلَّا مَنْ قَالَ هُكْنًا وَهُكْنًا وَهُكْنًا
مطابقته للترجمة في قوله ورب الكعبة وعمر بن حفص يروي عن أبيه حفص بن غياث النخعي الكوفي والاعمش سليمان
والمرور بفتح الميم وسكون العين المهملة وضم الراء الاولى ابن سويد الاسدي عاش مائة وعشرين سنة وكان اسود
الرأس والاحبة وابو ذر حذاف بن جنادة الفاري وصدر الحديث مضي في الركاة هذا الاسناد بهينه في باب زكاة البقر
قوله انتهت اليه الى النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وصرح به في الركاة قوله وهو يوقول الواو وبالفتح قوله
فانت ما شأني اي ما حال قوله ابري على صيغة مجهول وقوله شيء مفعول به قوله في كسر الفاء وتشديد الياء ومعناه انظر
في نفسي شيء يوجب الاخسرية يروي ابري بصيغة المعلوم ويروي انزل في شيء من القرآن قوله وما شأني اي
ما حال وما مري قوله وتشأني بالعين والشين المعجمة قوله ناني واي اي انت المفعول باني واي قوله هكذا ثلاث مرات
اي الامن صرف ماله يمينًا وشمالًا على المستحقين *

١٧ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزَّناْدِ عَنْ هَبْدِ بْنِ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَلِيمَانُ لَا طُوفَانَ الْقِيَلَةِ هَلْ تَسْمَعِينَ امْرَأَةً كَلِمَتَيْنِ
تَأْتِي بِفَارِسٍ بِجَاهِدٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَطَافَ
عَلَيْهِنَّ جَمِيعًا فَلَمْ يَحْطِ بِمِنْهُمْ إِلَّا امْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشِقْ وَجَلٍ وَأَيْمٌ الَّذِي تَقْسُ مُحَمَّدٌ بِيَدِهِ
لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرُصَانَا أَجْمَعُونَ**

مطابقته للترجمة في قوله وأيم الذي نفس محمد بيده وهذا السند بهينه هو لاه الربيع قدمه في احاديث كثيرة
وابو اليان الحارث بن نافع وابو الزناد الزاوي والتون عبد الله بن ذكوان والاعرج عبد الرحمن بن هرمز والحديث مضي
في الجهاد في باب من طاب الولد للجهاد ومضي ايضا في كتاب الانبياء في باب قول الله تعالى «ووهنا داود سليمان» ومضي
الكلام فيه هناك قوله لا طوفان القيل في الجماع قوله على سمعني وفي كتاب الانبياء في بعض الروايات سبعين
وقال شعيب وابو الزناد تسعين وهو اصح ولا منافاة اذ هو مفهوم العدد وفي صحيح مسلم ستون ويروي مائة قوله قال له
صاحبه اي الملك او قرينه قوله بشق رجل اي نصف ولدوا طلاق الرجل باعتبار ما يؤول اليه قوله وايم الله الى آخره من
باب الوحي لانه من باب عام الغيب قوله «اجمعون» تا كيد اضمير الجمع الذي في قوله لجاهدوا ومرسلنا نصب على
الحال جمع فارس *

١٨ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو الْأَحْوَصِ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ قَالَ أَهْدَى إِلَى
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرَقَةً مِنْ حَرِيرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَتَدَاوُلُونَهَا بَيْنَهُمْ وَيَعْجَبُونَ مِنْ حُسْنِهَا وَلَبِنِهَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ جَبُّونَ مِنْهَا قَالُوا نَعَمْ يَارَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَاللَّيْلِ نَفْسِي بِيَدِهِ
أَنَّهُ دُرٌّ سَدِيدٌ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا أَمْ يَقُلْ شُعْبَةُ وَأَبُو إِسْمَاعِيلُ عَنْ أَبِي إِسْمَاعِيلَ وَالَّذِي تَقْسِي بِيَدِهِ**

مطابقته للترجمة في قوله والذي نفسي بيده وهو ابن سلام قاله النعماني وابو الاحوص هو سلام بالتشديد ابن سليم
الحنفي الكوفي وابو اسحق محرو بن عبد الله السدي والحديثان خرجا عن ابيه في السنة عن هناد بن السري قوله
سرقه بفتح السين المهملة وفتح الراء وبالفتح اسم لقهاة من الحرير قوله لناديل محمد هو ابن مازد سيد الانصار وتخصيص

سعد بهذا اما ان مناديل سعد كانت من جنس تلك السرفة واما ان الحال كان اقتضى استئالة قلبه واما انه كان الامسون المتعجبون من الانصار فقال مناديل سيدكم خير منه واما ان سعدا كان يحب ذلك الجنس من الثوب او ذلك اللون وفيه منقبة عظيمة لم يدركها الله تعالى عنه وان ادنى ثياب في الجنة كذلك لان المنديل ادنى الثياب عدلا وسخ والامتهان والمناديل جمع منديل بكر الميم وهو ما يمسح به ما يدهاق باليد من الطعام تقول منه تمذلت المنديل وتمذلت وانكر الكسائي تمذلت قوله خير منها يحتمل وجهين ان يريد في الصفة وانها لا تنفي بخلاف هذه قوله لم يقل شعبة واسر ائيل اى لم يذكر شعبة في هذا الحديث ولا اسر ائيل حدثنا يونس عن ابى اسحق الى آخره اما حديث شعبة عن ابى اسحق فاخرجه مسلم قال حدثنا محمد بن النعمان وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن ابى اسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول اهديت لرسول الله ﷺ حلة حرير فجاءوا بمسونا واهججوا من حدها فقال اتاجبون من اين هذه لمناديل سعد بن معاذ في الجنة خير منها والين واما حديث اسر ائيل عن جده ابى اسحق فاخرجه

(٩)

١٩- **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **لليث** عن **يونس** عن **ابن شهاب** حدثني **عروة بن الزبير** ان **عائشة** رضي الله عنها قالت ان **هندي بنت عتبة** بن **ربيعة** قالت يا رسول الله ما كان مما على ظهر الارض اهل اخباء او خباء احب الي من ان يبدلوا من اهل اخبائك او خبايك شك يحيى ثم ما اصبحت اليوم اهل اخباء او خباء احب الي من ان يعزوا من اهل اخبائك او خبايك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وايضا والذي نفس محمد بيده قالت يا رسول الله ان ابا هفيان رجلا مسيكا فهل حرج ان اطعم من الذي له قال لا الا بالمعروف

مطابقة للترجمة في قوله والذي نفس محمد بيده ورأى في نسخة اخرى مرة والحديث مضى مختصرا في الفقرات في باب نفقة المرأة اذا خاف عنها زوجها اخرجه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله عن موسى عن ابن شهاب عن عروة ان عائشة قالت جاءت هندي بنت عتبة فقالت يا رسول الله ان ابا هفيان الحديث قوله ان هندي مصروف وغير منصرف بنت عتبة بضم الهمزة وسكون التاء الثمانية من فوق ابن ربيعة القرشية ام معاوية بن ابي سفيان اسلمت يوم الفتح قوله واهل اخباء او خباء بالشك بين الجمع والفرد والخباء احد بوزن العرب من وراوصوف ولا يكون من الشعر ويكون على عودين او ثلاثة ويجمع على اخبية وجمع هنا على اخباء على غير قياس وقال ابن اطال المروفي في جمع خباء اخبية لان فعلا في القليل يجمع على افعلة كسقاء واسقية ومثال وامثلة قوله من ان بدلوا ان مصدرية اى من دلوهم وكذلك في قوله من ان يعزوا الى من عزهم قوله شك يحيى هو يحيى بن بكير شيخ البخاري قوله وايضا اى مستزيد من ذلك اذ يتمكن الايمان في قلبك فيز يدحك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه كما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والله لا يؤمن احدكم حتى يكون احب اليه من اهله وماله والناس اجمعين . يريد لا يبلغ حقيقة الايمان واعلى درجاته حتى اكون احب اليه الى آخره وقيل معناه وانا ايضا بالنسبة اليك مثل ذلك والاول اولى قوله مسيك بكر الميم وتشديد السين المهملة كذا هو المحفوظ وقال ابن النضر حفظناه به مع الميم وهو البعيل واما سمي بذلك لانه يسلك ما في يديه ولا يخرج منه لاجد قوله قال لا اى قال رسول الله ﷺ لا يخرج عليك الا بالمعروف اى الا ان اطعمين من ماله بحسب المعروف بين الناس في ذلك

٢٠ - **حدثني أحمد بن عثمان** حدثنا **شريح بن مسامة** حدثنا **إبراهيم بن أبيه** عن **أبي إسحق** قال سمعت **عمر بن ميثون** قال حدثني **عبد الله بن مسعود** رضي الله عنه قال **بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم مضيف ظهره إلى قبعة من آدم** يمان إذ قال **لأصحابه** أترضون أن تكونوا ربيع أهل الجنة قالوا بلى قال أفلم ترضوا أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا بلى قال فوالذي نفسي بيده **لأنى لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة** ﴿

مطابقته للترجمة في قوله والذي نفسي محمد بيده واحمد بن عثمان بن حكيم الاودى الكوفى وهو شيخ مسلم ايضا وشريح بن مسامة بفتح الميم واللام الكوفى وابراهيم هو ابن يوسف يروى عن ابيه يوسف بن اسحاق بن ابي اسحاق ويوسف يروى عن جده ابي اسحاق عمرو بن عبد الله السدينى وعمرو بالواو ابن ميمون ادرك الجاهلية وقدمه غير مرة والحديث مضى باتهم منه فى الرهق فى باب كيف الحشر فانه اخرجه هناك عن محمد بن بشار عن غندر عن شعبة عن ابي اسحاق عن عمرو بن ميمون قوله مضيف الى مسند وميل قوله يمان اصله يمنى قدم احدى الياء بن على النون وقلبت الفاف صار مثل قاض ويروى على الاصل قوله اذ قال جواب بينها قوله ربيع أهل الجنة بعزم الراء وسكون الباء وضمها وكذا فى الثلث قوله افلم ترضوا ويروى افلا ترضون ﴿

٢١ - **حدثنا عبد الله بن مسامة** عن مالك عن **عبد الرحمن بن عبد الله بن هبة** عن **أبيه** عن **أبي سعيد الخدرى** أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يرددوها قلنا أصح جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقلاها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده إنها لتعبدن لثلاث القرآن ﴿

مطابقته للترجمة فى قوله والذي نفسي بيده وعبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن صهصمة الانصارى والحديث مضى فى فضائل القرآن عن عبد الله بن يوسف ومضى الكلام فيه قوله يرددوها أى يكررها قوله وكان بالتشديد قوله يتقلاها بمعنى يمددا قليلا قوله لتعبدن لثلاث القرآن لان جميعه امامتناق بالمبدأ او بالمعاش او بالمعاد وقيل لانه على ثلاثة اقسام قصص واحكام وصفات الله تعالى وسورة الاخلاص منحة لله تعالى وصفاته فى ثلثة قال الكرمانى فان قلت كيف تكون معادلة لثلاث ولا شك أن المشقة فى قراءة ثلث القرآن أكثر من قراءتها بكثير والاجرة بقدر النصب قلت قراءة السورة لها ثواب قراءة الثلث فقط واما قراءة الثلث فلها عشر امثالها ﴿

٢٢ - **حدثني إسحق** أخبرنا **حبان** حدثنا **هشام** حدثنا **قتادة** حدثنا **أنس بن مالك** رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول **أتبعوا الركوع والسجود** فوالذي نفسي بيده **لأنى لأراكم من بعد ظهري** إذا ما ركعتم وإذا ما سجدتم ﴿

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق قال النسائى لماله ان منصور وحبان بفتح الحاء المهمة وتشديد الباء الموحدة وبالنون ابن هلال الباهلى وهام هو ابن يحيى والحديث من افراد ومضى فى الصلاة قوله انى لاراكم قيل كيف رأى من وراء الظهر واجيب بان الرؤية امر يتلقاها الله ولا يشترط فيها المقابلة ولا المواجهة عقلا حتى يجوز الاشهرية رؤية الاحصى بالصين بقة انداس ﴿

٢٣ - **حدثنا إسحق** حدثنا **وهب بن جرير** أخبرنا **شعبة** عن **هشام بن زيد** عن **أنس بن**

مَا لَكَ أَنْ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ أَنْتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا أَوْلَاهُهَا فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّكُمْ لَا حَبَّ النَّاسِ إِلَيَّ قَالُوا ثَلَاثَ مَرَارٍ

مطابقته للترجمة ظاهرة واسحاق هذا هو ابن راهويه وهشام بن زيد بن أنس بن مالك الانصاري البصري يروى عن حده أنس والحديث مضمي في فضل الانصار عن يعقوب بن ابراهيم وفي النكاح عن بندار عن عمدة قوله أنكم الخطاب لجنس المرأة واولادها يعني الانصار قيل يلزم من هذا ان تكون الانصار افضل من المهاجرين عموما ومن ابى بكر ومهر خصوصا واجيب بانه عام مخصوص بالدلائل الخارجية الخرجة له منه قالوا ما من عام الا وخص الا والله بكل شيء عليم *

﴿ بَابُ لَا تَحْلِفُوا بِأَيِّكُمْ ﴾

اي هذا باب في قوله ﷺ لا تحلموا بايكم مثل قوله بابي افعل ولا افعل *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْلِمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْرَكَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ وَهُوَ يَسِيرُ فِي رَكْبٍ يَحْلِفُ بِأَيِّهِ فَقَالَ أَلَا إِنَّ اللَّهَ يَنْهَاكُمُ أَنْ تَحْلِفُوا بِأَيِّكُمْ مَنْ كَانَ حَالِمًا فَلْيَحْلِفْ بِاللَّهِ أَوْ لِيَصْمُتْ ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحديث روي عن انس عمار عن عمر رضي الله تعالى عنهم بافظ بينا انا في ركب اسير في عزاء مع رسول الله ﷺ فقلت لا واني منكم يبي رجل من خلي لا تحلموا بايكم فالتفت فاذا هو رسول الله ﷺ وروى ابن ابي شيبة عن طريق عكرمة عن عمر فالتفت فاذا هو رسول الله ﷺ وقال لو ان احداكم حلف بالمسيح والمسيح حير من آياتكم هلك وفي رواية سعيد بن عبيدة انه اشرك وفي رواية ابن المنذر لانما باتكم ولا بالاولاد ولا بالانعام والله الا وانتم صادقون وروى ابن ابي طاصم في كتاب الايمان والذور من حديث ابن عمر من حلف بغير الله فقد اشرك او كفر والحكمة في النهي عن الحلف بالآباء انه يقتضي تعظيم المخلوف به وحقبة العظمة مخنصة بالله جات عظمتها فلا يضاهي به غيره وهكذا حكم غير الآباء من سائر الاشياء وما ثبت انه ﷺ قال اولع وابنه من كنه تحرى على اللسان لا يقصد بها اليقين واما قسم الله تعالى بمخلوقاته نحو الصفات والطور والسما والطين واليتون والامادات فلا ان يقسم بما شاء من خلقه تنبيه على شرفه او التقدير ورب الطور وقال ابو عمر لا ينبغي لاحد ان يحلف بغير الله لانه هذه الانقسام ولا يغيرها لاجماع العلماء على ان من وجب له يمين على آخر في حق فله ان لا يحلف له الا بالله ولو حلف له بالبحر والسموات وقال نوبت رب ذلك لم يكن عندهم يمينا وروى ابن جرير عن ابن ابي مليكة انه سمع ابن الزبير يقول سمعتني عمر رضي الله تعالى عنه احلف بالكعبة فنهاني وقال لو تقدمت اليك لعاقتك قال فتادة وبكره الحلف بالمصحف والمعنى والطلاق وقال ابو عمر الحلف بالطلاق والمعنى ليس يمينا عند اهل التحصيل والنظر وانما هو طلاق بصمة وعق بصمة وكلام خرج على الاتساع والمجاز ولا يمين في الحقيقة الا بالله عز وجل وقال ابن المنذر واختلفوا فيما على من حلف بالقرآن العظيم وحدث فكان ابن مسعود يقول عليه بكل آية يمين وبه قال الحسن وقال الهيمان لا كفارة عليه وقال ابو يوسف من حلف بالرحمن فحنت ان اراد بالرحمن الله فله كفارة يمين وان اراد بسورة الرحمن فلا كفارة وقال الاوزاعي وربيعة اذا قال اشهد لا افعل كذا ثم فعل فهو يمين فان قال حلفت ولم يحلف وقال الحسن والمعنى لزمته يمين وقال حماد بن ابي سليمان هي كذبة وقال ابو ثور اذا قال على يمين ولم يكن حلف فهذا باطل وقال اصحاب الرأي هي يمين فان قال هو يهودي او نصراني او مجوسي ان فعل كذا فقال مالك والشافعي وابو عبيد و ابو ثور يستغفر الله وقال طائوس والحسن والشافعي والنخعي والثوري والاوزاعي واصحاب الرأي عليه كفارة يمين وبه قال احمد واسحق

إذا أراد اليمين واختلفوا في الرجل يدعو على نفسه بالخزي والهلاك أو قطع اليدين إن فعل كذا فقال عطاء لاني عليه وهو قول النوري وأبي عبيد وأصحاب الرأي وقال طاووس عليه كفارة يمين وبه قال الليث وقال الاوزاعي إذا قال عليه لعنة الله إن لم يفعل فعله فعليه كفارة يمين

٢٥ - **حدثنا سفيان بن عقيّل حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم قال ابن عمر سمعت عمر يقول قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله ينهاكم أن تتكلموا بأبائكم قال عمر فوالله ما حلفت بهما منذ سمعت النبي ﷺ ذا كرا ولا آثرا**

مطابقته لترجمة ظاهرة وسعيد بن عفير بضم العين المهملة وفتح الفاء وسكون الياء أحرار الحروف وبالراء وسعيد بن كثير بن عفيره ولى الأنصاري المصري وابن وهب عبد الله بن وهب المصري ويونس بن يزيد الأيلي وابن شهاب محمد ابن مسلم الزهري وسالم هو ابن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما والحديث أخرجه مسلم في الإيمان أيضا عن أبي الطاهر وحرمله عن ابن وهب وغيرها وأخرجه أبو داود وفيه عن أحمد بن حنبل وأخرجه النسائي فيه عن عمرو بن عثمان وأخرجه ابن ماجه في الكفارات عن محمد بن يحيى قوله ذا كرا أي فأنزلها من قبل نفسي قوله ولا آثرا بلفظ اسم الفاعل من الأثر يعني ولا حاكيا لها عن غيري ما قلنا عنه وقال الطبري ومنه حديث ما نور عن فلان أي يحدث به عنه والآثر الرواية ونقل كلام الثبري

قال مجاهد أو إثارة من علم يأتُرُ علما

أي قال مجاهد في تفسير قوله تعالى (أو إثارة من علم) وقبله (أو إثارة من علم) من قبل هذا أو إثارة من علم أن كنتم صادقين) وسر قوله أو إثارة من علم بقوله يأتُرُ علما يعني ينقل خبرا عن كذا قبله وقال مقاتل يعني رواية عن الأنبياء والآثر الرواية ومنه قيل للحديث أثر

تابعه عقيّل والزبيدي وإسحق الكلبى عن الزهري

أي تابع يونس في روايته عن ابن شهاب الزهري عقيّل بضم العين ابن خالد وروى هذه المتابعة مسلم فقال حدثنا عبد الملك بن شعيب قال حدثني أبي عن جدي حدثني عقيّل بن خالد الحديث قوله «والزبيدي» أي تابعه أيضا محمد ابن الوليد الزبيدي بضم الزاي صاحب الزهري وروى هذه المتابعة النسائي عن عمرو بن عثمان عن محمد بن حرب عنه قوله «واسحق السكبي» أي تابعه أيضا إسحق بن يحيى السكبي الحمصي ووقعت متابعتها في نسخة من طريق أحمد ابن إبراهيم بن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الحمصي عن سليمان بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوحاظي عن إسحق ابن يحيى فذكره *

وقال ابن عيينة ومهر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر سمع النبي ﷺ

أي قال سفيان بن عيينة ومهر بن راشد إلى آخره وتعليق ابن عيينة وصله ابن ماجه عن محمد بن أبي عمر المدني عن سفيان بن عيينة ومهر بن راشد عن أحمد بن حنبل عن عبد الرزاق عنه والترمذي عن قتيبة وقال حسن صحيح وما ذكر يعقوب بن شيبة هذا الحديث في مسنده قال حديث مدني حسن الاسناد ورواه يحيى بن أبي إسحق عن سالم عن ابن عمر ولم يقل عن عمر ورواه عبيد الله بن عمرو وأيوب السختياني ومالك والليث وعبد الله بن دينار فكلهم جعلوه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أدرك عمر رضي الله تعالى عنه وهو يجلس بآية غير أيوب فإنه جعله عن زافع ابن عمر ولم يذكر ابن عمر في حديثه

٢٦ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** **حدثنا هبة بن العزير بن مسلم** **حدثنا عبد الله بن دينار** قال سمعت هبة بن الله بن همر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله ﷺ لا تحلفوا بآبائكم **مطابقة** للترجمة ظاهرة وعبد العزيز بن مسلم القسحلي وعبد الله بن دينار وولي ابن عمر وقال المذهب كانت العرب في الجاهلية تحلف بآبائهم وآلهتهم فاراد الله أن ينسخ من قلوبهم والسننهم ذكر كل شيء سواه وبقي ذكره تعالى لأنه الحق المعبود والسنة الجين بالله عز وجل

٢٧ - **حدثنا قتيبة** **حدثنا عبد الوهاب** عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم التميمي عن زهدم قال كان بين هذا الحلي من جرهم وبين الأشعرين ود وإخاهم فكما عند أبي موسى الأشعري فقرأب إيتيه طعام فيه لحم فجاءه وعنده رجل من بني تميم أحمر كأنه من الموالي فدعاه إلى الطعام فقال إيتي رأيته يأكل شيئاً فندرت أنه فحلفت أن لا آكله فقال قم فلا حدثت عن ذلك لاني أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من الأشعرين استعمله فقال والله لا أحملكم وما عندي ما أحملكم فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفريق ليل فسأل عما فقال أين النفر الأشعريون فأمر لنا بجمعهم ذود فرأى فرأى فقلنا ما صنعنا حلفت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحملنا وما عنده ما يحملنا ثم حملنا فنقلنا رسول الله ﷺ يمينه والله لا نفلج أبداً فرجعنا إليه فقلنا إنا أتيناك لنعلم ما فعلت أن لا تحملنا وما عندك ما تحملنا فقال لاني لست أنا حملتكم ولستكن الله حملكم والله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتكم

قيل لا مطابقة بينه وبين الترجمة على ما لا يخفى قال الكرماني الظاهر أن هذا الحديث كان على العاشية في الباب السابق ونقله الناسخ إلى هذا الباب انتهى قلب هذا بعد جدامع ان فيه في المطابقة أيضا وقال الكرماني أيضا استدل به البخاري من حيث أنه صلى الله تعالى عليه وسلم حلف في هذه القصة مرتين أولاً عند المصعب وأخراً عند الرضا ولم يحلف إلا بالله فدل على أن الحلف أعلاه والله في الحالتين انتهى فدل هذا الذي ذكره ليس فيه بيان المطابقة بين الحديث والترجمة لأن الترجمة لا تعلموا بآبائكم والحديث فيه حلف النبي صلى الله تعالى عليه وسلم والمطابق ذكره في الباب السابق لأن ترجمته باب كيف كانت يمين النبي ﷺ ومن جملة ما يحلف به حلفه بالله وليست الترجمة في بيان أن الحلف على ضربين عند المصعب وعند الرضا وأنما هو والله في الحالتين ويمكن أن يوجه وجه المطابقة وإن كان فيه بعض التمسك بأن الترجمة لما كانت في معنى الحلف والآباء وذكر حديثين مطابقين لهذا ذكر هذا الحديث فدل على أن الحلف إذا لم يكن بالآباء ومحو ذلك لا يكون إلا بالله وذكره لأن فيه الحلف بالله في الموضعين وفتية هو ابن سعيد وعبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي البصري وأيوب هو السخيتاني وأبو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الحرمي والقاسم بن عاصم التميمي البصري وزهدم بفتح الزاي وسكون المراء وفتح الدال المهملة ابن مضرب على وزن اسم فاعل من التضرب بالصاد المعجمة الحرمي الأزدي البصري والحديث قدمه في أوائل كتاب الإيمان ولكن من قول أبي موسى أتيت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في رهط من الأشعرين إلى آخره والذي ذكر قبله هنا ليس هناك قوله من جرم بفتح الجيم وسكون الراء وهو بطنان من العرب أحدهما من قضاة وهو جرم بن ريان والآخري طي قوله وبين الأشعرين ويروى

الاشعرين بحذف ياء النسبة قوله ود بضم الواو وتشديد الدال وهو المحبة قوله واخاه بكسر الهمزة وتخفيف الحاء المعجمة وبالدال قوله واخاه والعامة نقول واخاه قوله فكان عند ابى موسى اى فكان زهدم عنده ويروى ويكنى قوله دجاج هو مثل الدال جمع دجاجة للذكور والانثى لان الهاء انما دخلت على انه واحد من جنسه قوله من تيم الله بفتح التاء المتناقة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وهي حى من بكر قوله فقد رثته بفتح الدال وكسرها اى كرهته قوله «ولا حدثك» اى والله لا حدثك بون التاكيد ويروى بلانون قوله «فى نمر» هو رهط الانسان وعشيرته وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من لفظه وفى الرواية التى تقدمت فى رهط من الاشعريين وقد ذكرنا هناك ان الرهط عشيرة الرجل من الرجال مادون العشرة وقيل الى الاربعين ولا تكون فيهم امرأة ولا واحد له من لفظه وتفسير بقية الالفاظ قد مر هناك والمسافة قريبة قوله بنهب اى من الغنمة قبل تقدم في غزوة تبوك ^{صلى الله عليه وسلم} انه انتاع من سعد واحبب بانه لعله اشتراها منه من سهامه من ذلك النهب اوها فصيحة ان احداها عند قدوم الاشعريين والثانية في غزوة تبوك قوله تمفلما اى طلبنا غنمته قوله وتحملا اى كفرنا والتحمل هو النفى عن عهدة اليقين والخروج من حرمتها

﴿باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت﴾

اى هذا باب يقال فيه لا يحلف على صيغة المحمول وفى بعض النسخ باب لا تحلفوا باللات بصيغة امر الجمع واللات قال النعماني اخذ اللات من لفظ الله فالحقت بها تاء التانيث كما قيل للذكر عمرو ثم قيل للانثى عمرة قالت ارادوا ان يسموا آلهتهم بلفظة الله وهو فها الله الى اللات صيانة لهذا الاسم الشريف وعن قيادة اللات صخرة بالطائف وعن ابى زيد بيت بنخلة كانت قريش تبذره وقيل كان رجل يلبس السويق للحاج فلما مات عكة وعلى قبره فمبدوه وعن الكعبى كان رجل من ثقيف يسمى حرملة ابن تميم كان يسلى السعن ويصعد على صخرة ثم ياتي العرب فيأت به اسوقتهم فلما مات الرجل حولتها ثقيف الى منازلها فمبدوها والعزى اختلف فيها فمن مجاهد هي شجرة لطفان يعبدها وهى التى بعث اليها رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} خالد بن الوليد رضى الله تعالى عنه ففعلهم الحفر حجت منها سبطا نة ناشرة شجرها داعية ويلها واضمة يدها على رأسها ففعلها خالد رضى الله تعالى عنه وعن الصنعك هى صنم لطفان وضهها لهم سميد بن ظالم النطفا نى وذلك انه لما قدم مكة ورأى ان اهلها يطوفون بها وبين الصفا والمروة احد حجرا من الصفا وحجرا من المروة فنقلهما الى حلة ثم اخذ ثلاثة احجار فاسندنها الى صخرة وقال هذا ربكم فاعبدوه فجمعوا ايطوفون بين الحجريين ويمدون الحجارة حتى افترج رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} مكة فامر بهدمها وعن ابن زيد امرى بب بالطائف كانت تمده ثقيف ومن اصنامهم الماة قال قيادة كانت لحزاعة وكانت بقسديدة وعن ابن زيد بيت كان بالسائل تبذره بوكعب وقال الصنعك مناة صنم لهديل وخزاعه تمبدها اهل مكة وقال اللات والعزى ومناة اصنام من حجارة كانت فى حوف الكعبة يعبدها قوله «ولا بالطواغيت» اى لا يحلف بالطواغيت ايضا وهو جمع الطاعوت وهو صنم وقيل شيطان وقيل كل راس صلال وعن حابر وسعيد بن جبير السكاهن وقال الطبري هو عندى فملوت من الطغيان كالجبوت من الجبروت قيل ذلك اكل من طفا على الله فمبدى دونه انسانا كان ذلك الطاغى او شيطانا او صنما قات اصله طغيوت قدمت الياء على القين فصار طغيوت ثم قلبت الياء الى الهاء لتعحر كهوا وامحاق ما قبلها *

٢٨ - ﴿حدثني عبد الله بن محمد بن حماد ثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي ^{صلى الله عليه وسلم} قال من حلف فقال فى حلفه باللات والعزى فليقل لا اله الا الله ومن قال يصاحبه تعالى اقامرك فليمتصق﴾

مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مضمي في تفسيره والنجم فانه اخرجه هناك بهذا الاسناد والمضى به ومضى فى الادب

ابن ابي اسحق وفي الاستئذان عن يحيى بن بكير قوله فليقل لا اله الا الله انما امر بذلك لانه تعاطى صورة تعظيم الاصنام حين حلف بها وان كفارتها هو هذا القول لا غير قوله «تعال اقامر لك» تعال فمتع الامر واقامر لك تجزؤم لانه جزاؤه وانما امر بالصدقة تكفير النجاسة في كلامه هذه المصيبة والامر بالصدقة يحمل على الله تعالى على المدب بدليل ان مريد الصدقة اذا لم يفعلها ليس عليه صدقة ولا غيرها بل يكتب له حسنة *

﴿ بَابُ مَنْ حَلَفَ عَلَى الشَّيْءِ وَإِنْ لَمْ يُحْلَفْ ﴾

اي هذا باب فيه بيان من حلف على شيء به له ولا يملكه قوله «وان لم يحلف» على صيغة المجهول وهو معطوف على محذوف تقديره حلف على ذلك وان لم يحلف *

٢٩ - ﴿ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ حُمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْطَلَعَ خَاتَمًا مِنْ ذَهَبٍ وَكَانَ يَأْتِسُّهُ فَيَجْعَلُ قَصَّةً فِي بَاطِنِ كَفِّهِ فَصَنَعَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ ثُمَّ لَئِنْ جَلَسَ عَلَى الْمَنْبَرِ فَنَزَعَهُ فَقَالَ إِنِّي كُنْتُ أَلْبَسُ هَذَا الْخَاتَمَ وَأَجْعَلُ قَصَّةً مِنْ دَاخِلِهِ قَرَمِي بِهِ ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَلْبَسُهُ أَبَدًا فَصَنَعَ النَّاسُ خَوَاتِيمَهُمْ ﴾

مطابقا للترجمة من حيث ان النبي ﷺ حلف لا يلبس خاتم الذهب والحال ان احدا ما احلعه على ذلك وفيه انه لا يلبس بالخاتم على ما يحب المرء تركه او على ما يحب قوله من سائر الاقوال واما وجه حمله ﷺ فهو في ذلك ما قاله المصنف انما كان ﷺ يحلف في تضاعيف كلامه وكثير من فتواه ثم عا بذلك المنع ما كانت الحاهلية عليه من الحلف بائتهم وآلهتهم واصنام وغير هاليم وهم ان لا يحلوه به - وى الله عروجل وليتدبروا على ذلك حتى يسوا ما كانوا عليه من الحلف بشعر الله تعالى والحديث مصفى في كتاب اللباس في باب خواتيم الذهب فانه اخرجه هناك عن مسدد وعن يحيى عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر واخرجه ايضا في باب خاتم الفضة عن يوسف بن موسى عن ابى سلمة عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قوله ويجعل قصعة ففتح الما وكسر هاء قاله الكرماني وقال الجوهري امامة نقول بالكسر قوله في باطن كفه اعمامه كذلك لبيان انه لم يكن لازمة بل لاعتقاده ومضاج اخرى قوله فرمى به اي لم يستعمله وليس انه اتمه له به ﷺ عن اضاعة المال قوله والله لا لبسه ابدا اراد بذلك كيدا لكرهه في نفوس الناس به مثالا ليهوهم ان كراهته لى فادازال ذلك المعنى لم يكن بلبسه لباسا واكد بالخاتم ان لا يلبسه على جميع وجوهه قوله فبذل الناس اي طرح الناس خواتيمهم *

﴿ بَابُ مَنْ حَلَفَ بِعَلَّةٍ سِوَى مَسَلَّةِ الْإِسْلَامِ ﴾

اي هذا باب في بيان من حلف بعلة سوى ملة الاسلام ولم يذكر ما يترتب على الخلف اكتماء بمادة كره في الباب وفي بعض النسخ باب من حلف بعلة غير الاسلام والملة بكسر الميم وتشديد اللام وقال ابن الاثير الملة الدين كلمة الاسلام واليهودية والنصرانية وقبل هي معظم الدين وجملة ما يحسن به الرسل لله

﴿ وَفَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَلَفَ بِاللَّاتِ وَالْعِزَّى فَلَيْقُلْ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يَذْسِبْهُ إِلَى الْكُفْرِ ﴾

هذا تعاقب ذكره موصولا عن قريب في باب لا يحلف باللات والعزى عن ابى هريرة واراد به ان الخالف باللات والعزى يقول لا اله الا الله ولا يكفر لانه ﷺ امره ان يقول لا اله الا الله ولم ينسبه الى الكفر وروى ابن ابي شيبة في مصنفه حدثنا عبيد الله حدثنا امير ائيل عن ابى مصعب عن مصعب بن سعد عن ابيه قال حلفت باللات والعزى فاتيت النبي ﷺ فقلت اني حلفت باللات والعزى فقال قل لا اله الا الله ثلاثا وانك عن ثلاثا وتعوذ بالله ممن

التوضيح والحديث في ذلك أي في عدم حوازان ، قال ما شاء الله وشئت ما رواه محمد بن بشر حدثنا أبو أحمد الزبير بن
حدثنا مسعر عن معبد بن خالد عن عبد الله بن بشار عن قتيلة امرأة من جهينة قالت جاء بهودي إلى رسول الله ﷺ
فقال انكم تشركون وانكم تقولون والكعبة وتقولون ما شاء الله وشئت فامرهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا ارادوا
ان يحلفوا ان يقولوا ورب الكعبة وامرهم ان يقولوا ما شاء الله ثم شئت وهذا الحديث رواه البخاري ولم يكن من شرطه
فترجم به واستنبط معناه من حديث أبي هريرة انتهى قلت هذا لا بأس بالقرب من الترجمة ما شاء الله وشئت لان فيه
هداؤه قوله ما شاء الله ثم شئت قوله محمد بن بشار بفتح الباء الموحدة وتشديد الشين المعجمة الذي يقال له بندار أي
الحافظ روى عنه الجماعة وأبو أحمد الزبيرى اسمه محمد بن عبد الله بن الزبير الكوفي روى له الجماعة ومسعر بكسر الميم
ابن كدام روى له الجماعة ومعبد بن خالد الجدلي التميمي روى له الاربعة وعبد الله بن يسار الجني روى له ابوداود وفتيلة
بضم الفاف وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء آخر الحروف وفتح اللام وقال ابو عمر فتيلة بنت صبيح الجهنمية ويقال
الانصارية كانت من المهاجرات الاول روى عنها عبد الله بن بشار قوله وقال عمرو بن عاصم هو من شيوخ البخاري
روى عنه في الصلاة وغير موضع وما علق عنه وهما بتشديد الميم ابن يحيى العوفى البصرى يروى عن اسحق بن عبد
الله بن ابي طامحة واسمه زيد الانصاري ابن اخي اس بن مالك وعبد الرحمن بن ابي عمرة واسمه عمرو الانصاري
قاضي اهل المدينة ووصل البخاري هذا المعاق في بدء الدنيا في باب ما ذكر عن بني اسرائيل وقال حدثني احمد بن
اسحق حدثنا عمرو بن عاصم حدثناهم حدثنا اسحق بن عبد الله حدثني عبد الرحمن بن ابي عمرة ان ابا هريرة سمع
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان ثلاثة من بني اسرائيل الحديث بطوله والثلاثة هم برص واقرع واعصى قوله
الحبال بالحاء المهملة جمع حبل وروى بالجيم قوله فلا بلاغ على قال الكرمانى البلاغ الكفاية وقال المهاب اعمار ادال البخاري
ان يجيز ما شاء الله ثم شئت استدلالا من قوله ﷺ في حديث ابي هريرة ولا بلاغ على الا بالله ثم بك ولم يجز ان يقول ما شاء
الله وشئت وقد ذكرنا وجهه عن قريب

باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهداً بما أنتم

أي هــد باب في قول الله تعالى واقسموا هذه الآية الكريمة في الانعام وبعدها (لئن جاءهم آية ليقولوا من هذا الاية
وفي سورة التور واقسموا بالله جهداً بما أنتم لئن جاءهم آية ليقولوا من هذا الاية وقال النعماني الآية الاولى نزلت في قرش
قلوا يا محمد تخبرنا عن موسى كان معه العصا يضرب بها الحجر فينفجر منه اثنتا عشرة عيناً وتخبرنا عن عيسى انه كان يحيى
الموتى وتخبرنا ان نوحاً كانت لهم ناقة فاتابشى من الآيات حتى نصدفك الحديث بطوله فانزل الله تعالى (واقسموا بالله)
أي حلفوا بالله (جهداً بما أنتم) أي مجهداً بما أنتم يعني بكل ما قدروا عليه من الايمان واشدها لئن جاءهم آية كجاءهم من قبله
من الامم يؤمن بها الآية والآية الثانية نزلت في المنافقين كانوا يقولون لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اينما كنت نكن
معك ان ائت اقبنا وان خرجت خرجنا وان جاهدت جاهدنا معك فقال الله تعالى (قل لهم لا تقسموا طاعة معروفه) بالقول
والناس دون الاعتقاد في معروفه منك بالكذب انكم تكذبون فيها فانه مجاهد وقال المهلب قوله تعالى (واقسموا بالله جهداً
بما أنتم) دليل على ان الحلف بالله اكبر الايمان كلم الان المجهد شدة المشقة

ودل ابن عباس قال أبو بكر فوالله يا رسول الله لتهجدتني

بالذي أخطأت في الرؤيا قال لا تقسم

مطابقة للترجمة من حيث ان فيها انكار قسم المنافقين لكذبهم فيما يمانهم وفي حديث ابن عباس انكار القسم الذي
اقسم به ابو بكر رضي الله تعالى عنه ولكن الفرق ظاهر بين القسمين وهو من حديث مطول ذكره البخاري مسنداً

في كتاب التعبير في باب من لم ير الرؤيا الاول عابر قوله «في الرؤيا» اي في تبيين الرؤيا قوله لا تقسم نهى عن القسم فان قلت امر النبي ﷺ بابرار المقسم كما يحكيه الآن فلم ما براء فالت ذلك مندوب عند عدم المانع وكان له ﷺ مانع منه وقال ابن المنذر امر الشارع بابرار المقسم امر ندب لا وجوب لان الصديق رضي الله تعالى عنه اقسام على رسول الله ﷺ فلم يبر قسمه ولو كان واجبا لابرره وقال المذهب بابرار المقسم انما يستحب اذا لم يكن في ذلك ضرر على المحلوف عليه او على جماعة اهل الدين لان الذي سكت عنه رسول الله ﷺ من بيان موضع الخطا في تبيين الصديق هو عائد على المسلمين وسيجي ايضا في ذلك في التعبير في الباب المذكور

٣١ - **حدثنا قبيصة** حدثنا سفيان عن اشمث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن اشمث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم بابرار المقسم

مطابقة للترجمة من حيث وجود المقسم فيها واما التعارض الظاهر الذي بين حديث ابن عباس وحديث البراء هذا فجوابه يفهم مما ذكرناه الآن عن ابن المنذر والمذهب واخرج حديث البراء من طريقين الاول عن قبيصة بن عقبة العامري الكوفي عن سفيان الثوري عن اشمث بفتح الهززة وسكون الشين المعجمة وفتح العين المهملة وبالنسبة الثالثة ابن ابي الشعثاء سليم بن الاسود الكوفي عن معاوية بن سويد بضم السين المهملة وفتح الواو ابن مقرن بضم الميم وفتح القاف وتشديد الراء المكسورة وبالنون الكوفي عن البراء بن طازب (الطريق الثاني) عن محمد بن بشار عن غندر بضم الغين المعجمة وسكون النون وهو لقب محمد بن جعفر عن شعبة عن اشمث الى آخره والحديث الذي فيه ابرار المقسم معطولا ومختصرا قدم في مواضع كثيرة في الجرائز والمظالم واللباس والطب والنذور والادب والشكاح والاستئذان والاشربة قوله المقسم روى بفتح السين فوجهه ان يكون مصدرا بمعنى الافسام وقد يحكي المصدر على لفظ المفعول كافي قوله ادخلته مدخلا بمعنى الادخال واخرجته مخرجا بمعنى اخراجه

٣٢ - **حدثنا حفص بن عمر** حدثنا شعبة أخبرنا عاصم الأحول سمعت ابا عثمان يحدث عن اُسامة أن ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسلت إليه ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم اُسامة بن زيد وسمعت وابي أن ابني قد احتضرت فاشهدنا فأرسل يقرأ السلام ويقول إن الله يأخذ بالاعمال وكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ مُسْتَقَرٌّ فَلَنَنْصُرَ وَنَحْتَسِبُ فَأَرْسَلَتْ إِلَيْهِ تَقْسِمُ قَائِمٌ فَقَامَ وَمَعَنَا فَلَمَّا قَامَ رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَهُ فَاثْبَتَهُ فِي حَجَرِهِ وَنَفَسَ الصَّبْرَ تَقْفُفَ فَقَامَتْ عَيْنَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَعْدُ مَا هَذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ هَذَا رَحْمَةٌ يَهْمُهَا اللَّهُ فِي قُلُوبِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَإِنَّمَا تَرَحَّمُ اللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ الرَّحِمَاءِ

مطابقة للترجمة في قوله تقسم عليه وهو ايضا يناسب الحديث السابق من حيث ان في كل منهما ابرار المقسم وابو عثمان عبد الرحمن النهدي والحديث مضي في الخنازير عن عبدان وفي الطلب عن حجاج ويأتي في التوحيد عن ابي النعمان ومضى الكلام فيه واسامة هو ابن زيد بن حارثة النكابي وسعد هو ابن عباد الخزرجي وابي بضم الهززة وفتح الباء الموحدة هو ابن كعب الانصاري ويروي او ابي بفتح الهززة وكسر الباء بالاضافة الى ياء الملة بكلمة بمعنى معه سعدواي كلاهما واحدهما شك الراوي في قول اسامة وفي اول كتاب القدرابي بن كعب جزما بلا شك قوله قد احتضرت بالضم

أي حضر الموت ولما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قوله فاقمده أي فاقمده الصبي في حجره بفتح الحاء المهملة وكسرها قوله ونفس الصبي الواو فيه للحال قوله تقعقع فعل مضارع من التقعقع وهو حكاية صوت صدره من شدة النزاع قوله «ما هذا» استهزام على سبيل الاستفهام وليس بعتب على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وأعله سمعه ينهى عن البكاء الذي فيه الصياح أو العويل فظن أنه يني عن البكاء كله قوله «هذا» إشارة إلى البكاء من غير صوت

٢٣ - **حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار إلا تمحله القسم** مطابقتها للترجمة ظاهرة في آخر الحديث وإسماعيل هو ابن أبي أويس وابن شهاب هو محمد بن مسلم الزهري يروي عن سعيد بن المسيب والحديث مضمي في الجائز في باب فضل من مات له ولد فاحتسب فانه أخرجه هناك عن علي عن سفيان عن الزهري إلى آخره وأخرجه في الأدب عن يحيى بن يحيى وأخرجه الترمذي والنسائي كلاهما عن قتيبة قوله إلا تمحله القسم أي تحمّلها والمراد من القسم ما هو مقدّر في قوله تعالى (وان منكم الا وادها) أي والله ما منكم الا وادها والمستثنى منه هو قوله «تمسه النار» لانه في حكم البذل من قوله لا يموت «بكا» نه قال لا تمس النار من يموت له ثلاثة الا بقدر الورود *

٢٤ - **حدثنا محمد بن المنثري حدثني فندر حدثنا تميم عن معبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي ﷺ يقول ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف منكم لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل جواظ هل مستكبر**

مطابقتها للترجمة ظاهرة في قوله لو أقسم على الله وعنده هو محمد بن جعفر ومعبد بن خالد سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي ﷺ يقول ألا أدلكم على أهل الجنة كل ضعيف منكم لو أقسم على الله لأبره وأهل النار كل جواظ هل مستكبر

وفتح الباب الموحدة وبالذال المهملة ابن خالد وحارثة بن وهب الخراعي والحديث مضمي في تفسير سورة نون والقلم فانه أخرجه مالك عن أبي نعيم عن سفيان عن معبد بن خالد إلى آخره ومضى الكلام فيه قوله متضعف بتشديد العين المفتوحة أي الذي يستضعفه الناس ويحقرونه لصغفه حاله في الدنيا وبكسر العين أيضا المتواضع الحامل المتدال قوله «لو أقسم» أي لو حلف يمينًا طمعا في كرم الله بآراءه لا ربه وقيل معناه لو دعاه لأحابه قوله جواظ بفتح الجيم وتشديد اللام وبالضاد المعجمة وهو الجوع المنوع وقيل الكثير اللحم الخيل في المشي يقال جواظ يحوط جواظا وفي العين الجواظ ألا كول ويقال الفاجر وقال الداودي الكثير اللحم العايط الرقة وقيل القصير البطين قوله مستكبر أي عن الحق والمراد أن أغلب أهل الجنة هؤلاء كما أن أهل النار هؤلاء وليس المراد الاستيعاب في الطرفين وحاصله أن كل ضعيف من أهل الجنة ولا يلزم العكس وكذلك أهل النار *

باب إذا قال أشهد بالله أو شهدت بالله

أي هذا باب مترجم بقول الشخص أشهد بالله لأفعلن كذا أولا أفعلن كذا أو قال شهدت بالله لأفعلن كذا ولم يبين جواب هذا ولا في حديث الباب صرح بذلك «بكا» نه اعتمد على من يعحص عن ذلك من موضعه ولله الحمد في هذا الباب أقوال (أحدها) أن أشهد وحلف واعزم كلها إيمان تحبب فيها الكفارة وهو قول إبراهيم النخعي وأبي حنيفة والنوري وقال ربيعة والأوزاعي إذا قال أشهدان لأفعلن كذا ثم حنث فهو يمين «الثاني» أن أشهد لا يكون يمين حتى يقول أشهد بالله وإن لم يرد ذلك فليس يمين «الثالث» إذا قال أشهد أو أعزم ولم يقل بالله فهو كقوله والله حكاه الربيع عن الشافعي «الرابع» أن أباعبدا اشكر أن يكون أشهد يمينًا وقال الحالف غير الشاهد «الخامس» إذا قال أشهد الكعبة أو

بالنبي لا يكون يمينا *

٣٥ - **حدثنا** سعد بن حفص **حدثنا** شاذان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال **سئل** النبي **ﷺ** أي الناس خير قال قرني ثم الذين يكلمهم ثم الذين يكلمهم ثم يجيهم قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته قال إبراهيم وكان أصحبا يؤمنونا ونحن فليمان أن نخلف بالشهادة واليمين

مطابقة للترجمة لا تأتي الامن قول ابراهيم وكان أصحابنا الى آخره لان معنى قوله ان نخلف بالشهادة اشهد بالله ومعنى قوله واليمين على عهد الله وسعد بن حفص ابو محمد الطلحي الكوفي يقال له الضخم وشاذان بفتح الشين المعجمة وسكون اليا آخر الحروف وبالباء الموحدة ابن عبد الرحمن النحوي ابو معاوية ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح العين المهملة السملاني وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الشهادات وفي الفضائل وفي الرقاق عن عبادان ومضى الكلام فيه **قوله** قرني اي اهل قرني الذين اتواهم **قوله** تسبق قيل هذا دور واجيب بان المراد بيان حرصهم على الشهادة يحلفون على ما يشهدون به فتارة يحلفون قبل ان يأتوا بالشهادة وتارة يمكنون او مثل في سرعة الشهادة واليمين وحرص الرجل عليها حتى لا يدري بايها يتهدى فكأنها يتساويان لقله مبالاة

باب عهد الله عز وجل

اي هذا باب مترجم بقول الشخص عهد الله لافان كذا او لافان كذا ولم يبين فيه ما حكمه ولا في حديث الباب هذه اللفظة وانما هي في الآية المذكورة فيه فكأنه تركه اعتقادا على الطاب *

٣٦ - **حدثني** محمد بن بشار **حدثنا** ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين كاذبة ليقتطع بها مال رجل مسلم أو فل أخيه لقي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديقه إن الذين يشترون بعهد الله قال سليمان في حديثه فجر الأشعث بن قيس فقال ما يهدئكم عهد الله قالوا له فقال الأشعث نزلت في وفي صاحب لي في بشر كانت يدنا

مطابقة للترجمة في قوله بعهد الله وابن أبي عدي محمد بن ابي عدي واسمه ابراهيم البصري وسليمان هو الاعمش ومنصور هو ابن المعتز وابو وائل هو شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضى في كتاب الشرب في باب الخصومة في البئر فانه اخرج به هناك عن عبادان عن ابن حنزة عن سليمان الاعمش عن شقيق عن عبد الله الخ **قوله** ومنصور بالجر عطف على سليمان قوله قال سليمان هو المدكور وهو الاعمش **قوله** فر الأشعث بالتاء الثلاثة في آخره هو ابن قيس السكندري **قوله** نزلت في وفي صاحب لي وفي رواية الشرب كانت لي بشر في ارض ابن عم لي ومضى الكلام فيه هناك واليه على خمسة اوجه نلزم الكفارة في وجهين وتسقط في اثنين واختلاف في الخامس فان قال على عهد الله كفر ان حنث وان قال وعهد الله كفر عند مالك واسي حنيفة وقال الشافعي ان اراد به يمينا كفر والا فلا وقال الدماطي لا كفارة عليه اذا قال وعهد الله حتى يقول على عهد الله واعلمت بك عهد الله وان قال اهد الله فقال ابن ابي حبيب عليه كفارة يمين وقال ابن شعبان لا كفارة عليه وقال مالك اذا قال على عهد الله وميثاقه فمليه كفارتان الا ان ينوي التاكيد

فيكون يميناً واحدة وقال الشافعي عليه كفارة واحدة وبه قال مطرف وابن الماجشون وعيسى بن دينار وروى عن ابن عباس اذا قال على عهد الله فحسبت يعتق رقبة *

باب الحلف بمزة الله وصفاته وكناته

اي هذا باب في بيان الحلف بمزة الله نحو ان يقول وعزة الله لافلان كذا او لافلان كذا وهذا يمين فيه الكفارة قوله وصفاته قال ابن بطال اختلاف العلماء في اليمين بصفات الله تعالى فقال مالك في المدونة الحلف بجميع صفات الله وامانه لازم كقوله والسميع والبصير والعليم والخبير واللطيف او قال وعزة الله وكبريائه وقدرته وامانته وحقيقته ايمان كلها تكفر وذكر ابن المنذر مثله عن الكوفيين اذا قال وعظمة الله وكبريائه وجلال الله وامانة الله وحسنت عليه الكفارة وكذلك في كل اسم من اسماء الله تعالى وقال الشافعي في جلال الله وعظمة الله وقدره الله وحق الله وامانة الله ان نوى بها اليمين فذلك والا فلا وقال ابو بكر الرازي عن ابي حنيفة ان قول الرجل وحق الله وامانة الله ليست بيمين لانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال من كان حالماً فليحلف بالله قوله وكناته اي الحلف بكلمات الله نحو الحلف بالقرآن او بما نزل الله واحتلفوا فيمن حلف بالقرآن او المصحف او بما نزل الله فروى عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه ان عليه السكك آية كفارة يمين وبه قال الحسن البصري واحمد بن حنبل وقيل كلام ابن مسعود محمول على التقليل ولا دليل على صحته وقال ابن القاسم اذا حلف بالمصحف عليه كفارة يمين وهو قول الشافعي فيمن حلف بالقرآن وبه قال ابو عبيد وقال عطاهلا كفارة عليه *

وقال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول أهوذُ بيمينك

هذا التمايق وصله البخاري في التوحيد من طريق يحيى بن معمر عن ابن عباس فراجع اليه

وقال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يبقَى رجلٌ بين الجنة والنار فيقول يا رب اصرف وجهي عن النار لا وعزتك لا أسألك غيرَها وقال أبو سعيد قال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله لك ذلك وهشرة أمثاله

مطابقه للترجمة في قوله وعزتك لا أسألك غيرها وهذا التمايق مضى مطولاً عن قريب في باب الصراط جسر جهنم وابو سعيد هو الحدرى *

وقال أيوب عليه السلام وعزتك لا أغنى لي عن برِّك

مطابقه للترجمة في قوله وعزتك وهذا التمايق مضى في كتاب الوضوء في باب من اغتسل عرياناً وحده عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا ايوب يغتسل عرياناً فخر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحس في ثوبه فناداه ربه يا ايوب الم اكن اغنتك عما ترى قال بلى وعزتك ولكن لا غنى لي عن برِّك ومضى الكلام فيه هناك قوله لا غنى لي اي لاستغنائه او لا بد *

٣٧ - حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يرضع رب العزة فيها قدمه فتقول قطيط وعزتك وزوى مضها الى بعض رواه شعبه عن قتادة

مطابقه للترجمة في قوله وعزتك وادم هو ابن ابي اياس واسمه عبد الرحمن واصله من خراسان سكن عسقلان وشيخان مر عن قريب والحديث اخرجه مسلم في صفة النار عن عبد بن حميد واخرجه الترمذي في التفسير عن عبد بن حميد ايضا

واخرجه النسائي في الموت عن الربيع بن محمد عن آدم بن قولة تقول جهنم هل من زيد قال نعم لم يحتمل ان يكون هذا مجازا بجازة هل من زيد ويحتمل ان يكون استقها ما بمعنى الاستزادة وانما صالح للوجهين لان في الاستقها ما ضربا من الجعده وطرفا من النقي قوله زيد اسم بمعنى الزيادة قوله ودمه قال السكر ماني هو من التشابهات وقال الهلب اي ما قدم لها من خلقه وسبق لها بمشيئته ووعدته ممن يدخلها وقال النضر بن شميل معنى القدم هنا السكفار الذين سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وحمل التقدم على المتقدم لان العرب تقول لا شيء المتقدم قدم وقبل القدم خلق بخلق الله يوم القيامة فيسميه قدما ويضيفه اليه من طريق الفعل والملك يضعه في النار فتعني النار منه وقيل المراد به قدم بعض خلقه فاضيف اليه كاي قول ضرب الامير الالف على معنى انه عن امره وسئل الخليل عن معنى هذا الخبر فقال هم قوم قدمهم الله تعالى الى النار وعن عبد الله بن المبارك من قد سبق في علمه انهم من اهل النار وكل ما تقدم هو قدم قال الله تعالى ان لهم قدم صدق عند ربهم يعني اعمالا صالحة قدموها وروى عن حسان بن عطية حتى يضع الجبار قدمه بكسر القاف وكذلك روى عن وهب بن منبه وقال ان الله تعالى قد كان خلق قوما قبل آدم عليه السلام يقال لهم القدم رؤسهم كرؤس السكلاب والدواب وسائر اعضاءهم كاعضاء بني آدم ومصوا ربهم فاهلكهم الله تعالى بعلل الله جهنم منهم حين تستر بدفان قلت جاء في مسلم حتى يضع تبارك وتعالى في نار جهنم فتقول نقط نقط فهناك تمثلي قلت الرجل العدد الكثير من الناس وغيرهم والاضافة من طريق الملك قوله نقط نقط مر الكلام فيه في سورة (ق) ومعناه حسبي حسبي اكتفيت وامتلئت وقيل ان ذلك حكاية صوت جهنم قال الجوهرى اذا كان بمعنى حسبي وهو الالفاء وهم مفتوح القاف ساكن الطاء وقال ابن التيمور وروينا بكسرها وفي رواية ابى ذر بكسر القاف قوله ويزدى بصم الياء وسكون الزاى وفتح الواو يعني يجمع ويقبض قوله رواه شعبة أى روى الحديث المذكور شعبة عن قتادة وصل البخارى روايته في تفسير سورة (ق) وارجع اليه

﴿ بَابُ قَوْلِ الرَّجُلِ لِعَمْرِ اللَّهِ ﴾

اي هذا باب في بيان قول الشخص لعمر الله ولم يبين حكمه اعتيادا على تخرج الطالب ومناه حياة الله وبقاؤه وقال الزحاج لعمر الله كانه حلف ببقائه تعالى قال الجوهرى عمر الرجل بالكسر يعمر عمرا وعمرا على غير قياس لان قياس مصدره التحريك أى عجزنا طويلا وان كان المصدر ان بمعنى الا انه استعمل في القسم المفتوح فاذا ادخلت عليه اللام رفعته بالابتداء والخبر محذوف أى ما قسم به فالتمت باللام نصبته نصب المصادر فقلت عمر الله ما فمات كذا وعمر الله ما فمات وعمر الله ما فمات بقاء الله ودوامه فاذا قلت عمرك الله وكما قلت لعمر الله اي باقرارك له بالبقاء وانما حكمه في يمين عند الكوفيين ومالك وقال الشافعي هو كناية بمعنى لا يكون يمينا الا بالية وبه قال اسحاق وادا قال لعمري فقال الحسن البصري عليه الكفارة اذا حنث فيها وسائر الفقهاء لا يرون فيها كفارة لانها ليست بيمين عندهم

﴿ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لِعَمْرُكَ لَمْ يَشْكُ ﴾

اشار به الى ان ابن عباس فسر لعمرك بقوله لم يشك ووصله ابن ابي حاتم من طريق ابى الجوزاء عنه في قوله تعالى لعمرك اي حياتك فالحياة والعيش واحد

٣٨ - ﴿ حَدَّثَنَا الْوَيْسِيُّ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ وَحِيدٍ عَنْ أَحْبَابٍ عَنْ حَمْدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُمَرَ الثَّمِيمِيِّ حَدَّثَنَا يُونُسُ قَالَ سَمِعْتُ الزُّهْرِيَّ قَالَ سَمِعْتُ عُرْوَةَ بْنَ الزُّبَيْرِ وَسَمِعْتُ بَنِي الْمُسَيَّبِ وَعَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ وَعُمَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ حَدِيثِ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ

صلى الله عليه وسلم حين قال لما أهل الألف ما ألوأ فبرأها الله وكل حديثني طائفة من الحديث وفيه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فاستعذروا بن عبد الله بن أبي قحافة أسيد بن حضير فقال لسمعتين عبادة أعمرو الله أنقلته

مطابقته للترجمة في قوله لعمر الله لعن الله والاء إلى أويس مصنف أوس بفتح الهزة وسكون الواو وبالسین المهملة وأوس هو ابن سعد بن أبي مروح ينسب إليه جماعة منهم أبو القاسم عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى بن عمرو ابن أوس شيخ البخاري وهو مدني صدوق قاله ابن أبي حاتم وأبراهيم هو ابن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف وصالح هو ابن كيسان يروي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري وهو لاء هم رجال الطريق الأول ورجال الطريق الثاني حجاج على وزن فعل بالتشديد ابن مهال بكسر الميم وسكون النون الأماطي البصري يروي عن عبد الله بن عمر الميمري بهم أنون وفتح الميم عن يونس بن يزيد الأيلي عن الزهري وقدمت في الحديث مطولا في مواضع في قضية الألف وفي الشهادات عن أبي الربيع وفي الماهزي وفي التفسير وفي الإيمان عن عبد العزيز بن عبد الله بن يحيى أيضا في التوحيد وفي الاعتصام مصى الكلام فيه مستوفى قوله واستعذروا أي طلب من يمددهم عبد الله بن أبي ابن ساول أي من ينصفه منه قوله وقام أسيد ابن حضير كلاهما بالتصغير قوله لعن الله صيغة جمع المتكلم واللام فيه للنا كيدو كذلك النون المشددة

باب لا يؤخذكم الله بالألف في إيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور حكيم

أي هذا باب مترجم بقوله تعالى لا يؤخذكم الله بالألف في إيمانكم الآية كذا في رواية أبي دروف في رواية غيره لا يؤخذكم الله إلى قوله بما كسبت قلوبكم وهذه الآية في سورة البقرة وأما التي في سورة المائدة فانه ذكرها في أول كتاب الإيمان والنذور وقدمت في هناك تفسير الألف قوله بما كسبت قلوبكم أي عرفتم وقصدتم وتعمدتم لأن كسب القلب القصد والنية والله غفور لعباده حكيم عنهم

٣٩ - حديث محمد بن المنصور حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرني أبي عن عائشة رضي الله عنها لا يؤخذكم الله بالألف قال قالت أنزلت في قوله لا والله وبلى والله

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى هو القطار وهشام هو ابن عروة يروي عن أبيه عروة بن الزبير عن عائشة أم المؤمنين وقال أبو عمر تفردي يحيى بن سعيد ذكر السبب في نزول الآية الكريمة ولم يذكره أحد غيره قيل صرح بعضهم برفعه عن عائشة رواه أبو داود من حديث إبراهيم الصائغ عن عطاء عنها أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال لنو النبي هو كلام الرجل في بيته كلاً والله وبلى والله وأشار أبو داود إلى أنه اختلف على عطاء وعلى إبراهيم في رفعه ووقفه

باب إذا حثت فاسمياً في الإيمان

أي هذا باب يذكر فيه إذا حثت الخالف حال كونه ناسياً ولم يبين حكمه كما دت في الأبواب الماضية

وقول الله تعالى ولئن سألكم لننزلن ما أنزلناكم به وقال لا تؤاخذني بما نسيت

ثبوت الواو في وليس رواية تقوم وفي رواية أبي در بدون الواو أي ليس عليكم إثم فيما نسيتوه ومحملين ولكن الإثم فيما تهمدتموه وذلك أنهم كانوا يسبون زيد بن حارثة إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون زيد بن محمد فنهأهم عن ذلك وأمرهم أن يسبونهم

لأبائهم الذين ولدوهم وهم قال وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به قبل النهي ويقال إن هذا على العموم فيدخل فيه كل مخطئ
وغرض البخاري هذا يدل عليه حديث الباب قوله وقال لا تؤاخذني بما سببت هذه في آية أخرى في سورة الكهف يخاطب
موسى عليه السلام بقوله لا تؤاخذني الخضر عليه السلام وذلك بعد ما جرى من أمر السفينة وروى ابن عباس رضي الله تعالى
عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه قال كانت الأولى من أمر موسى النسيان والثانية العذر ولو صبر لقص الله علينا
أكثر مما قص وبهذا استدلل أيضا على أن الناسي لا يؤاخذ بخبره في عيبه فإن قلت الخطأ في قص العيوب والنسيان خلاف الذكر
ولم يذكر في الترجمة إلا النسيان ولا تطالبها إلا الآية الثانية وكذلك لا يناسب الترجمة من أحاديث الباب إلا الذي فيه تصريح
بالنسيان والآية الأولى لا مطابقة لها في الذكر هنا إلا يرى أن الآية تجب في القتل بالخطأ وإذا اتفقت مال الغير خطأ فإنه يفرم
قلت أما ذكر الآية الأولى وأحاديث الباب على الاختلاف ليستبط كل أحد منهما بما يوافق مذهبه ولهذا لم يذكر الحكم في
الترجمة وإنما ذكرها لاصول الأحكام ومواد الاستنباط التي يصلح أن يقاس عليها وحواسر الدين في الخطأ وغمرة المال
بإتلافه خطأ من خطاب الوضع فنية فانه موضع دقيق

٤٠ - **حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى** حَدَّثَنَا مِسْرَرٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
يَرْفَعُهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمِّي عَمَّا وَسَّوَسَتْ أَوْ حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا أَمْ تَعْمَلُ بِهِ أَوْ تَكَلِّمُ

مطابقته للترجمة من حيث إن الوسوسة من متعلقات عمل القلب كالنسيان وخلافه بفتح الحاء المعجمة وتشديد اللام
السلي بضم السين الموحدة ومسرر بكسر الميم وسكون السين وفتح العين المهملة بن كدام بكسر الكاف ووزارة بضم
الزاي وتخفيف الراء الأولى ابن أوفى بفتح الهمزة وسكون الواو وبالفاء العامري قاضي البصرة ثم والحديث مضمي في
الطلاق عن مسلم بن إبراهيم وفي العتاق عن محمد بن عرعرة وذكروا إسماعيلي أن الفرات بن خالد دخل بين زرارة وبين
أبي هريرة في هذا الإسناد رجلا من بني عامر وهو خطا فان زرارة من بني عامر فكانه كان فيه عن زرارة رجلا من بني
عامر فظنه آخر وليس كذلك قوله يرفعه أي يرفع أبو هريرة الحديث إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الكرمانى
إنما قال يرفعه إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ليكون أعم من أنه سمعه منه أو من صحابى آخر سمعه منه انتهى وقال بعضهم ولا
اختصاص لذلك هذه الصيغة بل مثله في قوله قال وعن وإنما يرفع الاحتمال إذا قال سمعت أو نحو قلنا غرض هذا القائل
تحريره على الكرمانى والأهلا حاجة إلى هذا الكلام لأنه ما ادعى الاختصاص ولا قوله ذلك ينافي غيره يعرف بالتأمل وذكروا
إسماعيلي أن وكيعا رواه عن مسرر ولم يرفعه قال والذي رواه ثقة فوجب المصير إليه قوله تجاوز لأمى وفي رواية هشام
عن قتادة عن أمى وهو وجه قوله أو حدثت به وفي رواية هشام عما وسوست به وما حدثت به من غير تردد وكذا
في رواية مسلم قوله «أنفسها» بالنصب عند لا كثيرين وعند بعضهم بالرفع قوله «أو تكلم» بالجزم إرادان الوجود
الذهنى لا أثر له وأما الاعتبار بالوجود القولى في القوليات والعمل في العمليات قبل لواقع على العزم على المعصية يعاقب
عليه لا عليها واجيب بأن ذلك لا يسمى وسوسة ولا حديث نفس بل هو نوع من عمل القلب

٤١ - **حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** حَدَّثَنَا مِسْرَرٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ حَدَّثَنَا زُرَّارَةُ بْنُ أَوْفَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
يَرْفَعُهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لِأُمِّي عَمَّا وَسَّوَسَتْ أَوْ حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا مَا أَمْ تَعْمَلُ بِهِ أَوْ تَكَلِّمُ

ففي التقديم والتأخير *

هَلَفْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْهَبَ قَالَ لَا حَرَجَ قَالَ آخِرُ ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أُرْمِيَ قَالَ لَا حَرَجَ ﴿١٠﴾

قوله زرت يعنى طمعت طواف الزيارة وهو طواف الركن *

ثُمَّ أَرْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ثُمَّ أَنْزِلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا ﴿١٠﴾

القراءة في الصلاة بما تبصر *

٤٤ - **حدثنا** فروة بن أبي المراء حدثنا علي بن مسهر عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت هزم المشركون يوم أحد هزيمة تعرف فيهم فصرخ إبليس أي عباد الله أخركم فرجعت أولاهم فاجتمعت هي وأخراهم فنظر حذيفة بن اليمان فإذا هو بأبيه فقال أبي قال فوالله ما أحمز وأحتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله

مطابقة للترجمة من حيث إن النبي ﷺ لم ينكر على الذين قتلوا والد حذيفة لحملهم في الجبل هذا كالنسيان فهذا الوجه دخل الحديث في الباب مع أن فيه اليمين وهو قول حذيفة فوالله ما أحمز وأحتى قتلوه فصرخ إبليس أي عباد الله أخركم فرجعت أولاهم فاجتمعت هي وأخراهم فنظر حذيفة بن اليمان فإذا هو بأبيه فقال أبي قال فوالله ما أحمز وأحتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله

مطابقة للترجمة من حيث إن النبي ﷺ لم ينكر على الذين قتلوا والد حذيفة لحملهم في الجبل هذا كالنسيان فهذا الوجه دخل الحديث في الباب مع أن فيه اليمين وهو قول حذيفة فوالله ما أحمز وأحتى قتلوه فصرخ إبليس أي عباد الله أخركم فرجعت أولاهم فاجتمعت هي وأخراهم فنظر حذيفة بن اليمان فإذا هو بأبيه فقال أبي قال فوالله ما أحمز وأحتى قتلوه فقال حذيفة غفر الله لكم قال عروة فوالله ما زالت في حذيفة منها بقية حتى لقي الله

٤٥ - **حدثني** يوسف بن موسى حدثنا أبو أسامة قال حدثني عوف بن خراسان ومحمد بن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ من أكل ناسيما وهو صائم فليثم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه

مطابقة للترجمة في قوله ناسيما بجر ذكره من غير قيد بشي من اليمين أو غيرهما يوسف بن موسى بن راشد القحطاني الكوفي سكن بغداد أبو أسامة حماد بن أسامة وعوف بن خراسان ومحمد بن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ من أكل ناسيما وهو صائم فليثم صومه فإنما أطعمه الله وسقاه

٤٦ - **حدثنا** آدم بن أبي إياس حدثنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن الأقرع عن عبد الله بن جهمنة قال صلى بنا النبي ﷺ صلاة فقام في الركعتين الأولى والثانية قبل أن يجلس فمضى في صلاته فلما قضى صلاته انتظر الناس تسليمه فكبر وسجد قبل أن يسلم ثم رفع رأسه ثم كبر وسجد ثم رفع رأسه وسلم

٥٧ ﴿ حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ سَجَّعَ عَبْدُ الرَّزَّازِ عَنْ عَبْدِ الصَّمَدِ حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْرُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِهِمْ صَلَاةَ الظَّاهِرِ فَرَادَا أَوْ نَقَصَ مِنْهَا قَالَ مَنْصُورٌ لَا أُدْرِي إِبْرَاهِيمُ وَهَيْمٌ أَمْ عَلْقَمَةُ قَالَ قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَصَرْتَ الصَّلَاةُ أَمْ أَسَيْتَ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا صَلَّيْتَ كَذَا وَكَذَا قَالَ فَسَجَدَ بِهِمْ سَجْدَةً بَيْنَ ثُمَّ قَالَ هَاتَانِ السَّجْدَتَانِ لِيَنَّ لَا يَنْدَرِي زَادَ فِي صَلَاتِهِ أَمْ نَقَصَ فَمَتَّعَنِي الصَّوَابَ فَيَتِمُّ مَا بَقِيَ ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَةً ثَانِيَةً ﴾

٤٨ - حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جَسْمَرٍ قَالَ قُلْتُ لَاحِنْ هَبْأَيْسَ فَقَالَ حَدَّثَنَا أَبِي بْنُ كَعْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي مِنْ أَمْرِي مُسْرًّا قَالَ كَانَتْ الْأَوَّلَى مِنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ إِسْبَانِيَا ۝

مطابقته للترجمة في مجرد ذكر النسيان من غير قيده بشئ، والحيدى عبد الله بن الزبير نسب الى اجداد جداده حميد وسفيان وهوان عينة **قوله** «قلت لابن عباس» مقوله محذوف تقديره قلت لابن عباس حدثنا عن معنى هذه الآية او حدثنا مطلقا فقال حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله ﷺ قال الى آخره وقد حذف البخارى هنا اكثر الحديث في قصة موسى مع الخضر عليها السلام وقد مرت بهذا السند في تفسير سورة الكهف ومرت ايضا في كتاب العلم في باب الخروج في طلب العلم *

قال ابو عبد الله كَتَبَ اِلَى مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُعَاذُ بْنُ مُعَاذٍ حَدَّثَنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ الشَّعْبِيِّ قَالَ قَالَ الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ وَكَانَ عِنْدَهُمْ ضَيْفٌ لَهُمْ فَأَمَرَ أَهْلَهُ أَنْ يَذْبَحُوا قَبْلَ أَنْ يَرْجِعَ لِيَا كُلَّ ضَيْفِهِمْ فَذَبَحُوا قَبْلَ الصَّلَاةِ فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِنَبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الذَّبْحَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هِنْدِيُّ هِنَاقٍ جَذَعُ عَنَاقٍ ابْنُ رَهَى خَيْرٌ مِنْ شَاتَى لَهْمٍ فَكَانَ ابْنُ عَوْنٍ يَقِفُ فِي هَذَا الْمَكَانِ مِنْ حَدِيثِ الشَّعْبِيِّ وَيُحَدِّثُ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَيْدِ بْنِ بِمَلٍ هَذَا الْحَدِيثَ وَيَقِفُ فِي هَذَا الْمَكَانِ وَيَقُولُ لَا أَدْرِي أَبَلَّتِ الرَّخْصَةُ هَمِيرَهُ أَمْ لَا . رَوَاهُ أَيُّوبُ عَنْ ابْنِ سَيْدِ بْنِ هِنَاقٍ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ *

ابو عبد الله هو البخارى نفسه **قوله** كتب الى بشار بن محمد بن بشار فاعل كتب واخرج البخارى هذا الحديث بصيغة المكاتبة لم يقع له الا في هذا الموضع وقال المحررون المكاتبة بان يكتب اليه بشئ من حديثه قيل هو كالمقالة المقرونة بالاجازة فانها كالسماع عند الكثير وجوز بعضهم فيها أن يقول اخبرنا وحدثنا مطلقا والاحسن تقييده بالكاتبه **قوله** حدثنا معاذ هو المكتوب له ومعاذ بن معاذ بضم الميم فيهما وابن عون هو محمد بن عون بفتح العين المهملة وبالنون والشعبي هو عاصم بن شراحيل **قوله** قال قال البراء بن عازب اى قال الشعبي قال البراء بن عازب رضى الله تعالى عنه ظاهر هذا يدل على ان هذه القصة وقعت للبراء بن عازب ولكن وقع فيما تقدم في كتاب العيد ان الامر بالذبح هو ابو ردة بضم الراء الموحدة وسكون الراء ابن نيار بكسر النون وتخفيف الياء آخر الحروف وبالراء كدار واه زبيد عن الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه مقام ابو ردة بن نيار وقد ذبح فقال ان عندهم جعدة الحديث وروى من طريق مطرف عن الشعبي عن البراء فقال ضحى خاني يقال له ابو ردة قبل الصلاة ووفق الكرماني هذا بقوله بان ابا ردة خط البراء كانوا اهل بيت واحد فمارة نسب البراء الى نفسه ومارة الى خاله وقال غيره لولا اتحاد مخرج الحديث والسند من رواية الشعبي عن البراء لكان يحمل على التمدد والاختلاف فيه من الرواية عن الشعبي **قوله** قبل ان يرجع في رواية السرخسي والمستعمل قبل ان يرجعهم والمراد قبل ان يرجع اليهم **قوله** ضيفهم بالرفع لانه فاعل ليا كل **قوله** قد كروا ذلك اى ذبحهم قبل الصلاة قوله فامره اى فامر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم البراء ان يعيد الذبح بكسر التال وقال ابن النين كدار وبناه الذبح بالكسر وهو ما يذبح وبالله صمد فبحث قوله «عندى عناق» بفتح العين المهملة وتخفيف النون وهو الاثنى من اولاد المعرف له جذع بفتح الجيم والتال المعجمة وهي الطاعنة في السنة الثانية وقال ابن الاثير الجذع من الابل ما طعن في السنة الخامسة ومن البقر ما دخل في السنة الثانية وقيل البقر في الثالثة ومن الضان ما تمت له سنة وقيل اقل منها ومنهم من يخالف بعض هذا التقدير وقوله عناق ابن الاصافى وبالرفع لانه بدل من قوله عناق وقوله جذع بالرفع صفة لعناق قوله خير خير مبتدأ محذوف اى هو خير من شاتى لحم وقدم الكلام فيه في الاضاحى قوله فكان ابن عون هو محمد بن عون الراوى يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي اى يترك تكلمه ويقول لا ادري ابالت الرخصة وهى قوله ﷺ ضح بالهناق الذى عندك فواله غير اى غير البراء وقد مر في الاضاحى في باب قول النبى صلى الله تعالى عليه وسلم لابي ردة ضح الجذع

من المزوان تجزى عن احد بعدك ولفظ الحديث اذبحها وان تصليح لغيرك وفي رواية تجزى عن احد بعدك قوله ورواه
ايوب اى روى الحديث المذكور ايوب السخيتاني عن محمد بن سيرين عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ووصله
البخارى في اوائل الاضاحى عن مسدد عن اسماعيل هو ابن علقمة عن ايوب عن محمد بن انس بن مالك الحديث
٤٩ - ﴿ حَشَا سُلَيْمَانَ بْنِ حَرْبٍ هَدَيْنَا شُعْبَةَ هِنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ جُنْدَبًا قَالَ
شَهِدْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى يَوْمَ هَيْدَرٍ ثُمَّ خَطَبَ ثُمَّ قَالَ مَنْ ذَبَحَ فَلْيُذْبَحْ مَكَائِلَهَا
وَمَنْ لَمْ يَكُنْ ذَبَحَ فَلْيُذْبَحْ بِاسْمِ اللَّهِ ﴾

مطابقة هذا الحديث الذى قبله ظاهرة وقال الكرمانى مناسبة حديث البراء وجندب للترجمة الاشارة الى التسمية
بين الجاهل بالحكم والغاسى في وقت الذبح والاسود بن قيس المدينى ابو قيس الكوفى وجندب بضم الجيم وسكون الزون
وفتح الدال المهملة وباءه الموحدة ابن عبد الله بن سفيان البجلي ومضى الحديث في الميدين عن مسلم بن ابراهيم
وفى الاضاحى عن آدم سياتى في التوحيد عن حفص بن عمرو معنى الكلام فيه هناك *

بابُ الْيَمِينِ الْغَمُوسِ

اى هذا باب في بيان حكم اليمين الغموس بفتح الغين المعجمة على وزن فعول بمعنى فاعل لانها تغمس صاحبها في اليمين في الدنيا
وفى الآخرة وقال ابن الاثير هو على وزن فعول المعجمة وقيل الاصل فى ذلك أنهم كانوا اذا ارادوا ان يتهاهوا
احضروا حقة فخلوا فيها طيبا لورما اذا وردا ثم يحلفون عند ما يدخلون ايديهم فيها اليمين لهم المراد من ذلك بتاكيد ما ارادوا
فسميت تلك اليمين اذا غمر حالها غموسا لكونه بالغ فى نقض العهد وقال بعضهم وكانا على هذا بمعنى فاعول لانها ما حوذة
من اليد الغموسة انتهى قلت هذا تصرف من ليس له ذوق من العربية وهى على هذا القول ما حوذة من غمس اليد من اليد
وهى على هذا ايضا بمعنى فاعل على ما لا يخفى على العطن واليمين الغموس عند الفهاء هى ان يحلف الرجل عن الشئ وهو
يعلم انه كاذب ليرضى بذلك احدا ليمتدرا وليقتطع بها مالا وقال اصحابنا حلف الرجل على امر ماض كذبا عند الغموس
وظانا على ان الامر كما قال له وواختلفوا فى حكمها فقال ابن عبد البر اكثر اهل العلم لا يرون فى الغموس كماراة ونقله ابن
بطال ايضا عن جمهور العلماء وبه قال المعنى والحسن البعصرى ومالك ومن تبعهم من اهل المدينة والاوزاعى فى اهل الشام
والثورى وسائر اهل الكوفة واحمد واسحق وابونور وابوعبيد واصحاب الحديث وقال الشافعى فيها الكفارة وبه قال
طائفة من التابعين *

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمُ بَدِيعِ قُبُورِهِمْ وَتُدْخِلُوا السُّوءَ بِمَا صَدَّقْتُمْ عَنْ
سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . دَخَلًا مَكْرًا وَخِيَانَةً ﴾

وجه ذكر هذه الآية لليمين الغموس ورود الوعد على من حلف كاذبا بتمم ما وعد هذه الآية كما سبقت فى رواية كريمة
وفى رواية اخرى الى قوله يذبحونها قوله ولا تتخذوا ايمانكم دخلا فانهم الله تعالى عن اتخاذ ايمانهم دخلا ويحى تفسيره
الآن وقال بجاهد كانوا يحلفون العلماء فيجدون اكثر منهم واعز فينقضون حلف هؤلاء ويحلفون الاكثر فروع ذلك
قوله وتزل قدم يذبحونها اى فتزل اقدامكم عن حجة الاسلام يذبحونها عليها قوله وتذوقوا السوء اى فى الدنيا قوله بما
صدقتكم اى بسبب صدوكم عن سبيل الله وهو الدخول فى الاسلام قوله ولكم عذاب عظيم يعنى فى الآخرة قوله دخلا مكرًا
وخيانته تفسير قتادة وسعيد بن جبير اخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال خيانة وغدرا وقال ابو عبيد
الدخل كل امر كان على فساد *

٥٠ - **حديث** محمد بن مقاتل أخبرنا النضر أخبرنا شعبة حدثنا فراس قال سمعت الشعبي عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الكبائر الاشرار بالله وعدوق الوالدين وفنسل النفس واليمين الغموس

مطابقة للفرجة ظاهرة والمضرب متح النون وسكون الضاد المعجمة ابن شميل مصغر شمل بالشين المعجمة وفراس بكسر الفاء وتخفيف الراء والسين المهملة ابن يحيى المكتوب والشعبي طمر والحديث أخرجه البخاري أيضا في الديات عن ابن بشار عن غندر وفي استنابة المرتدين عن محمد بن الحسين وأخرجه الترمذي في التفسير عن ابن بشار وأخرجه النسائي وفي القصاص وفي المحاربة عن عتبة بن عبد الرحيم عن النضر بن شميل قوله الكماثر جمع كبيرة وعدها راء توراه غندر عن شعبة بن مظهر الكبار الاشرار بالله وعدوق الوالدين وقال البيهقي الامموس شك شعبة وسياق عبد الكبار والاختلاف فيه في كتاب الحدود وقال الكرماني فان قلت قال الفقهاء الكبيرة هي المعصية التي توجب الحد ولا حد فيها هل المشهور عند الجمهور وانها معصية او عد الشارح عليها مخصوصا *

باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا اولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب اليم وقوله جل ذكره ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم ان تبروا وتطهروا وتصلحوا بين الناس والله سميع عليم وقوله جل ذكره ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا ان ماعد الله هو خير لكم ان كنتم تعلمون وأوفوا بالعهد الله اذا هاهنتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا

ترجم البخاري بهذه الآيات اشارة الى ان البيهقي الغموس لا كماره فيها لانهم قد كرفيها ولذلك ذكر حديث الباب اعني حديث عبد الله بن مسعود عقيب ذكر هذه الآيات وهو وجه المناسبة ايضا بين هذا الباب والباب الذي قبله وقال ابن بطال وهذه الآيات والحديث احتج الجمهور على ان الغموس لا كماره فيها لانه **وقوله** ذكر في هذه البيتين المقصود بها الحث والعصيان والعقوبة والاثم ولم يذكر فيها كفارة ولو كانت لكارت كاذرت في البيتين المقصودة فقال فليكن من عن يمينه وليات لذي هو خير وقال ابن المنذر لا يعلم سنة تدل على قول من اوجب فيها الكماره بل هي دالة على قول من لم يوجبها ولت هذا كانه حجة على الشافعية قوله قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم الآية كذا هو في رواية ابى ذر وساق في رواية كريمة الآية بتهامهم الى قوله عذاب اليم وقال بعض المفسرين هذه الآية نزلت في الاشعث بن قيس خاتم بعض اليهود في ارض نجد اليهودي فقدمه الى النبي **وقوله** فقال لا تبينة قال لا لاهل لليهودي اتخلف وقال اشعث اذ اختلف فيذهب مالى ويحبى الآن هذا الحديث وقال ابن كثير قوله تعالى ان الذين يشترون اى يتماضون عما هداهم الله عليه من اتباع محمد **وقوله** وذكر صفته للناس وبيان امره عن ايمانهم الكاذبة الفاجرة الآثمة بالاثمان القليلة وهي عروس هذه الحياة الدنيا الفانية الزائلة قوله اولئك لا خلاق لهم فيها ولا حظ لهم منها قوله ولا يكلمهم الله قالوا ان كانوا كفارا فلا يكلمهم الله اصلا وان كانوا من العصاة فلا يسرهم الله ولا ينظر اليهم قوله «ولا ينظر اليهم» اى ولا يرهم ولا يعطف عليهم قوله «ولا يزكهم» اى ولا يتق عليهم واحتج بهذه الآية بعض المالكية على ان العهد يمين وكذلك الميثاق والكفالة قوله عز وجل ولا تجعلوا الله عرضة لآيمانكم وقع في رواية ابى ذر وقول الله ولا تجعلوا الله عرضة وفي رواية غيره وقوله جل ذكره قال النسفي رأت هذه الآية في ابى بكر رضى الله تعالى عنه حين حلف ان لا يصل ابنه عبد الرحمن حتى يسلم وقيل نزلت في عبد الله بن رواحة وذلك انه حلف ان لا يدخل على حنته ولا يكلمه

فوقه عرصة اى علة مانعة لكم من البر والتقوى والاصلاح فان تحلوا ان لا تعملوا ذلك فتملوا وانها او تقولوا حلفت
ولم تحموا به وعرصة على وزن فعلة من الاعتراض والمترص بين الشيئين مانع وقال ابن عباس عرصة اى حجة فوله ان
تبروا اى على ان لا تبروا وكله لا مصمرة فيه كافي فوله تعالى (يبين الله لكم ان تصلوا) ويقال كراهة ان تبروا وقال سعيد
ابن جبيرة الرجل يخاف ان لا يبر ولا يصلى ولا يصالح ويقال له فيه فيقول قد حلفت فوله ولا تشتروا بهد الا تضافلا
الى قوله كميل انما وقع في رواية ابي ذر وسقط عنه غيره وقال ابن بطال في هذه الآية دليل على تأكيد الوفاء بالهد
لانه تعالى قال (ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها) ولم يقدّم غير ذكر الهد فوله وقد جئناكم بالله على كفاي الاى شهد ان الهد
هكذا روى عن سعيد بن جبيرة عن مجاهد بنى وكذا اخرجه ابن ابي حاتم ٤٤٤

٥١ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** أبو عوانة عن الأعمش عن أبي وإيل عن عبد الله
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ
مسلم أمي الله وهو عليه غضبان فانزل الله تصديق ذلك ان الذين يشتركون به الله والله وليهم
تتبعنا قليلا الى آخر الآية فتدخل الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم انو عبد الرحمن فقالوا
كذا وكذا قال في انزلت لي بر في ارض ابن عم لي فأتيت رسول الله ﷺ فقال يديك أو
يمينه قلت اذا بخلف عني يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين
صبر وهو فيها فاجر يقطع بها مال امرئ مسلم أمي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان

مطابقة للرحمة التي هي الآية الاولى ظاهرة وابو عوانة بفتح العين المهملة وتخفيف الراء والوصاح الشكري والاعمش
سليمان وابو ائيل شقيق بن سلمة وعبد الله هو ابن مسعود والحديث قد مضى في الشرب في باب الخصومة في البشر والفساد
فيها فانه اخرجه هناك عن عبدان عن ابي حمزة عن الاعمش عن شقيق الى آخره ومر الكلام فيه قوله على يمين
صبر بفتح الصاد المهملة وسكون الباء الموحدة وهي التي يلزم ويجبر عليها حالها ويقال هي ان يحسن السلطان رجلا
على يمين حتى يخلف بها يقال صبرت يميني اى حلفت بالله واسل الصبر الحس ومنه ما يجبر عليها وقال الداودي
منه وان يوقف حتى يخلف على رؤس الناس قوله وهو فيها الواو للاحوال فاجر اى كاذب كذا في رواية الاعمش
فيها وفي رواية الى ما عليه عليها ووقع في رواية شعبة على يمين كاذبا قوله يقطع حال وفي رواية حجاج بن منهل يقطع
بزيادة لام التعليل ويقطع يقطع من القطع كانه يقطع عن صاحبه او ما يقطع من ماله بالخلف المدكور قوله وهو عليه
الواو للاحوال وفي رواية مسلم وهو عنه معرض وفي رواية ابي داود الاقي الله وهو اجزم وفي حديث ابي امامة بن نملة
عنده سلم والنسائي في نحو هذا الحديث فقد اوجب الله النار وحرم عليه الجنة وفي حديث عمران عند ابي داود
وليدوا بوجه مقدمه من النار قوله فانزل الله تصديق ذلك اى تصديق فوله ﷺ فان قلت قد تقدم في تفسير
سورة آل عمران انها نزلت فيمن اقام ساكنة بعد المصطفى كاذبا قلت يجوز ان تكون نزلت في الامرين معا في وقت
واحد والله عزام متناول للقصتين وغيرهما قوله ما حدثكم ابو عبد الرحمن هو كنية عبد الله بن مسعود فان قلت هنا دخل
الاشعث بن قيس وفي رواية في كتاب الرهن ثمان الاشعث بن قيس خرج اليها فقال ما حدثكم ابو عبد الرحمن قلت الجمع
بين الروايتين بان يقال انه خرج عليهم من مكان كان فيه ودخل المكان الذي كانوا فيه فان قلت سماني في الاحكام في
رواية التورى عن الاعمش ومنصور حيفا الاشعث وعبد الله يحدتهم قلت التوفيق هنا ان يقال ان خروج
الاشعث من مكانه الذي كان فيه الى المكان الذي كان فيه عبد الله وقع وعبد الله يحدتهم فامل الاشعث تشاعل بشيء فلم

يدرك الحديث عبد الله فقال اصحابه بقوله ما حدثكمكم ابو عبد الرحمن قوله فقالوا كذا وكذا و يروى قالوا بدون
الفاء وفي رواية جرير يحدثنا بمعنى الاشعث وبين شعبة في روايته ان الذي حدثه بما حدثهم به عبد الله بن مسعود
هو ابو وائل الراوى شقيق بن سلمة فان قلت قدم في الاشعث قال فلقيني الاشعث بن قيس فقال ما حدثكم عبد الله
اليوم قلت كذا وكذا قلت ليس بين الروايتين منافاة لانه انما اورد في هذه الرواية لكونه المجيب قوله «قال في ازات»
أى قال الاشعث في ازات هذه الآية وكلمة في بكسر الفاء وتشديد الياء قوله «كانت لي بشر» كذا هو في رواية الكشميهني
كانت بالنائيت وفي رواية عبره كان بالتد كبر قوله كانت لي بشر في رواية ابي معاوية ارض وادعى الاسماعيلي في الشرب
ان ابا حنيفة تفرد بقوله في بشر وليس كما قال فقد وافقه ابو عوانة كما ترى وكذا وقع عند احمد بن رواية عاصم عن شقيق
في بشر ووقع في رواية جرير عن منصور في شيء قوله ابن عملي كذا وقع للاكثرين ان الخصومة كانت في بشر يدعيها
الاشعث في ارض لخصمه فان قلت في رواية ابي معاوية كان بيني وبين رجل من اليهود ارض فجاءني قلت المراد ارض
البئر لاجمع الارض التي من جملة ارض البئر ولا منافاة بين قوله ابن عملي وبين قوله من اليهود لان جماعة من اهل البئر
كأولئك وادوا لما غلب يوسف ذنوب اس على البئر وطرد عنها الحبشة فجاء الاسلام وهم على ذلك وقد اخرج الطبراني من
طريق الشامي عن الاشعث قال خصم رجل من المخضرمين رجلا منا يقال له الخفشيش الى النبي ﷺ في ارض له
فقال النبي ﷺ للمخضرم حياء بشهودك على حقتك والاحلف لك الحديث وهذا مخالف لاسيق ما في الصحيح فان
كان ثابتنا حل على تعدد القضية قوله بينك بالنصب اى احضر او اطلب بينك بالنصب و يروى بالرفع اى المطلوب بينك
او يمينه ان لم تكن لك بينة وفي رواية ابي معاوية وقال ألك بينة قلت لا فقال لليهودى احلف وفي رواية ابي حنيفة فقال
ألك شهود قلت ما لي شهود فقال يمينه وفي رواية وكيع عند مسلم ألك عليه بينة وفي رواية جرير عن منصور شأنه ذلك
او يمينه قوله اذا يخلف جواب وحزاء بنصب يخلف *

بابُ اليمين فيما لا يملك وفي المصيبة وفي الغضب

اي هذا باب في بيان حكم اليمين فيما لا يملك الخالف وفي اليمين في المصيبة وفي اليمين في حالة الغضب فد كرثلاثة
احاديث لكل واحد من هذه الثلاثة حديثا على الترتيب بهم حكم كل واحد من كل واحد من الاحاديث الثلاثة *

٥٢ - **حدثني محمد بن العلاء** حدثنا **أبو أسامة** عن **أبي زيد** عن **أبي بردة** عن **أبي موسى**
قال **أرسلني أصحابي إلى النبي صلى الله عليه وسلم أصأله أن يلعن هؤلاء** فقال **والله لا أعلمكم هلى شيء**
ووافقته وهو غضبان فلما أتيتة قال انطلق إلى أصحابك فقل إن الله أو إن رسول الله صلى الله
عليه وسلم يلعنكم

مطابقة للجزء الاول للترجمة وهو اليمين فيما لا يملك وهذا الحديث يمين هذا الاسناد مرفى اول باب عزوة نبوك
فانه اخرجه هناك ايضا عن محمد بن العلاء عن ابي اسامة عن ابي زيد عن ابي بردة عن ابي موسى و يروى هذا بروى
الحروف ابن عبد الله بن ابي بردة اسمه عامر وقيل الحارث عن ابي موسى عبد الله بن قيس الاشعري و يروى هذا بروى
عن جده ابي بردة و ابي بردة يروى عن ابيه ابي موسى وهنا اختصره وحاصل الكلام ان النبي ﷺ حلف أن
لا يحكمهم ولم يكن مالكا لما سألوه في ذلك الوقت ثم ارسل بالالا وراه ابي موسى واعطاه ستة ابرقة ثم انه **ﷺ** حذر
عن يمينه فدل هذا على اعمق ايمانه وقال ابن بطال ومثال هذا ان يحلف رجل على ان لا يهب او لا يتصدق او لا يتفق وهو في هذه
الحالة لا يملك شيئا من ذلك ثم حصل له مال بعد ذلك فوهب او تصدق او اعتق فعند جماعة الفقهاء تازمه الكفارة كما
فعل الشارح بالاشعريين انه حلف عن يمينه واتى بالذى هو خير ولو حلف ان لا يهب او لا يتصدق مادام معدما وجعل

العدم علة لامتناعه من ذلك ثم حصل له مال . بذلك لم يلزمه عند الفقهاء كفارة ان وهب او تصدق لانه انما وقع يمينه على حالة
العدم لاعلى حالة الوجود وفي التوضيح اذا حلف الرجل بعتق مالا يملك ان ماله في المستقبل فقال مالك ان عين احدا
او قبيلة او جنسا لزمه العتق وان قال كل مملوك املكه ابدا حر لم يلزمه عتق وكذلك في الطلاق ان عين قبيلة او بلدة
او صفة ما لزمه الخنث وان لم يمين لم يلزمه وقال ابو حنيفة واصحابه يلزمه الطلاق والعتق سواء عم او خص وقال الشافعي
لا يلزمه خص او عم قوله اسأله الحملان بضم الحاء الموحدة وسكون الميم وهو ما يحمل عليه من الدواب في الهبة خاصة
قوله والله ومعرض بين القول ومقوله قوله ووافقه ابي النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والحال انه عضبان وجهه وور
الفقهاء يلزمون العاصب الكفارة ويجعلون غصبه مؤكدا ليمينه وروى عن ابن عباس ان الغضبان يمينه له ولا كفارة فيها
وروى عن مسروق والشامي وجاعة ان الغضبان لا يلزمه شيء لا طلاق ولا عتاق واحتجوا بقوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لا طلاق في اطلاق ولا عتق قبل ملك وفي حديث الاشعر بين رد هذه المقالة لان الشارع حلف وهو غاضب
ثم قال والله لا احلف على يمين الحديث واما حديث لا طلاق في اغلاق فليس بثابت ولا بما يعارض به مثل حديث
الاشعريين ونحوه والحديث أخرجه ابو داود وان ما جاء واستدركه الحاكم وقال صحيح على شرطه مسلم اخرجوه
من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها وقال ابو داود اظه في الغضب وقال غيره الاغلاق الاكراه والمفروض اغلاق
كما هو لفظ ابن ماجه والحاكم ولفظ ابو داود غلاق واما حديث لا عتق قبل ملك فهو من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه
عن جده مرفوعا لا طلاق الا فيها يملك رواه الاربعة والحاكم ورواه ابو داود باسناد صحيح وقال الترمذي حديث
حسن وتناول المدنيون والكوفيون الاغلاق على الاكراه قوله فلما اتيت ابي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ابي مرة
اخرى بعد ذلك *

٥٣ - **حدثنا** عبد العزيز بن محمد بن ابراهيم عن صالح بن ابن شهاب عن حماد بن حماد عن حماد بن
عبد الله بن عمر النخعي حدثنا يونس بن يزيد بن ابي قال سمعت الزهري قال سمعت عروة
ابن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن حديث
عائشة رضي الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافك ما قالوا فترأها الله بما
قالوا كل حديث طائفة من الحديث فانزل الله ان الذين جاؤا بالافك المشرك الايات كلها في
برأني فقال ابو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح لقرابته منه والله لا انفق على مسطح
شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فانزل الله ولا يأكل اولو الفضل منكم والسعة ان يؤنوا اولي القرابي
الآية قال ابو بكر بلى والله اني لأحب ان يعف الله لي فارجع الى مسطح النفقة التي كان ينفق
عليه وقال والله لا أنزها عنه ابدا *

مطابقة لاجزء الثاني للترجمة في قوله والله لا انفق على مسطح شيئا ابدا وهو مطابق لترك اليمين في المعصية لانه
حلف ان لا ينفق مسطحا ابدا بكلامه في عائشة وكان حالها على ترك طاعة فنهى عن الاستمرار على ما حلف عليه
فيكون النهي عن الحلف على فعل المعصية بخلاف الاول ثم انه اخرج هذه القطعة من حديث الادك المطول من
طريقين * الاول عن عبد العزيز بن عبد الله الاوسي عن ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن صالح
ابن كيسان عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن الثاني عن حجاج بن منهال عن عبد الله بن عمر النخعي بضم
النون وفتح الميم وسكون الياء آخر الحروف عن يونس بن يزيد بن ابي بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف ونسبة الى

مدينة بيلة على ساحل بحر القلزم مما يلي الشام وهي اليوم خرابة قوله وطائفة أي قطعة وقد مضى الكلام فيه مستوفي في باب حديث الاول في كتاب المغازي *

٥٤ - ﴿ حَرْثُ أَبُو مَعْرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ زَهْدَمٍ قَالَ كُنَّا هَذَا أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ فَقَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي نَزَرٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ فَوَافَقْتُهُ وَهُوَ قَضِيانُ فَاسْتَحْمَلْنَاهُ فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا ثُمَّ قَالَ وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى خَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَهَلَّلْتُهَا ﴾

مطابقته للجزء الثامن من الترجمة في قوله فوافقته وهو غضبان فاستحملكنا فحلف ان لا يحملكنا وقد مر الكلام في حلف الغاصب عن قريب في الحديث الاول اخرج عن ابي معمر بن قيس الميموني عن عبد الله بن عمرو وعن عبد الوارث بن سعيد عن ايوب السخيتاني عن القاسم بن قاصم عن زهدم بن صالح عن ابي مسكون الهاء وفتح الدال المهملة ان مضرب الجرمي الى آخره وقد مر هذا الحديث باتهم منه عن قريب في باب لا تحلفوا بابائكم فانه اخرج عن قتيبة عن عبد الوهاب عن ايوب عن ابي قلابة والقاسم النخعي عن زهدم الى آخره وقد مر الكلام فيه *

﴿ باب إذا قال والله لا أتكم اليوم فسلمي أو قرأ أو صبح أو كبر أو حميد أو هلل فهو على نيته ﴾ اي هدايات في بيان ما اذا قال شخص والله الى آخره قوله فهو على نيته يعني ان قصد بالكلام ما هو كلام عرفا لا يحنث بهذه الاذكار والقراءة والصلاة وان قصد الاعم يحنث بها قاله الكرماني وقال صاحب التوضيح اي اذا كانت نيته لا يتكلم في شيء من امر الدنيا فلا يحنث عليه اذا صبح وقال ابن بهال المعنى في الحالف ان لا يتكلم اليوم انه محمول على كلام الناس لا على التلاوة والتسبيح وقال اصحابنا حالف ان لا يتكلم فقرأ القرآن في صلاته او صبح لم يحنث وان قرأ في غير الصلاة يحنث خلافا للشافعي والقياس ان يحنث فيه ما وقال الفقيه ابو الليث ان عقد اليمين بالرؤية فكذلك وان عقدها بالغارصة لا يحنث اذا قرأ القرآن او صبح في غير صلاته *

﴿ وقال النبي ﷺ أَفْضَلُ الْكَلَامِ أَرْبَعُ سُبُحَانَ اللَّهِ وَاتَّحَمِدُ اللَّهَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ﴾ مطابقته للترجمة من حيث ان غرض البخاري بيان ان الاذكار ووجوها كلاما وكلها يحنث بها قيل هذا من الاحاديث التي لم يصلها البخاري في موضع آخر وقد وصله النسائي من طريق ضرار بن مرة عن ابي صالح عن ابي سعيد وابي هريرة عن رفوها بلغة واخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ احب الكلام ووجه افضليته ان فيه اشارة الى جميع صفات الله عز وجل عدمية ووجودية اجمالا لان التسبيح اشارة الى تنزيه الله تعالى عن النقائص والتحميد الى وصفه بالكمال (فالاول) فيه نفى النقصان (والثاني) فيه اثبات الكمال (والثالث) الى تخصيص ما هو اصل الدين واساس الايمان يعني التوحيد (والرابع) الى انه اكبر مما عرفناه سبحانه فكذلك حق معرفته *

﴿ وقال أبو سفيان كتب النبي ﷺ صلى الله عليه وسلم الى هرقل قال تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ﴾ ابو سفيان صحابي من حروب أمية انما هو ما يرويه هذا طرف من حديث طويل اخرجه في اول الكتاب واراد به هنا الاشارة الان لفظ الكلمة فديبطاق على الكلام من باب اطلاق البعض على الكل مثلا اذا اطلق لفظ كلمة على مثل سبحانه الله والحمد لله الى آخره يكون المراد منها الكلام كما يقال كلمة التوحيد وهي تشمل على كلمات *

﴿ وقال مُجَاهِدٌ كَلِمَةُ التَّقْوَى لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ﴾

اشاره الى ما في قوله تعالى (والذين هم كلمة التقوى) اي لا اله الا الله فان لا اله الا الله كلام اطلق عليه الكلمة *

٥٥ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا **شمس بن الزهرى** قال أخبرني **سعيد بن المسيب** عن **أبيه** قال لما حضرت **أبا طالب** الوفاة جاءه **رسول الله** صلى الله عليه وسلم فقال قل لا اله الا الله كلمة أحاج لك بها عند الله

الكلام في ذكر هذا هنا مثل الكلام الذي ذكرناه الآن فيما قبله فإنه اطلق على قول لا اله الا الله كله وهذا مختصر تقدم تسميه في قصة **ابن طالب** في آخر كتاب **فوائد الصحابة** و**ابو اليمان** الحكم بن نافع والمسيب بفتح الياء وكسر ها وقال **الكرمانى** قالوا هذا مما يبطل القاعدة القائلة بان شرط البخارى ان لا يروى عن شخص حتى يكون له راويان وليس للمسيب الا راو واحد وهو ابنه فقط قوله كلمة بالص على انه في محل لا اله الا الله ويجوز رفعها على تقدير هي كلمة قوله احاج تضم الهمزة واصله احاجج يعنى اظهر لك بها الحجة عند الله يعنى يوم القيامة

٥٦ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا **عماد بن فضيل** حدثنا **عمارة بن القمناع** عن **أبي زرعة** عن **أبي هريرة** قال قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

الكلام فيه مثل الكلام فيما قبله و**ابو زرعة** هزم البجلي والحديث قد مضى في كتاب الدعوات في باب فضل التسبيح فإنه اخرج هناك عن **زهير بن حرب** عن **ابن فضيل** الى آخره نحوه وسيدى في آخر الكتاب عند حتمه ان شاء الله تعالى

٥٧ - **حدثنا موسى بن إسماعيل** حدثنا **عبد الواحد** حدثنا **الأعمش** عن **شقيق** عن **هبة الله** رضى الله عنه قال قال **رسول الله** صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

هو ايضا مثل ما قبله من اطلاق الكلمة على الكلام و**عبد الواحد** هو **ابن دياو** و**الأعمش** سليمان وشقيق هو ابن سلمة ابو وائل و**عبد الله** هو ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قوله قال **رسول الله** صلى الله تعالى عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم و**هبة الله** هو **ابن مسعود** أى قلت انا اخرى وهى من مات لا يحمل لله ندا ادخل الجنة وهذا في أول كتاب الجنائز فإنه اخرج هناك عن **عمر بن حفص** عن **أبيه** عن **الأعمش** الى آخره قوله ندا بكسر النون وتشديد الدال المثل والنظير وقال **الكرمانى** العكس الظاهر ان يقال من مات لا يحمل لله ندا لا يدخل النار ثم قال هذا هو الصحيح لان الموحدين يدخل النار لكن دخول الجنة محقق لاشك فيه وان كان اخره انتهى قلت كلامه في كلام **ابن مسعود** فافهم

باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين

أى هذا باب في بيان من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا واتفق ان الشهر كان تسعا وعشرين يوما أى ناقصا ثم دخل عليه فلا يحث لان الشهر يكون تسعا وعشرين وهذا لا خلاف فيه اذا حلف في أول جره من الشهر واما اذا حلف في أثناء الشهر يتعين ان يلتزم ثلاثين يوما عند الجمهور وقالت طائفة من المالكية منهم **عبد الحكم** يكفي بتسع وعشرين

٥٨ - **حدثنا** **عبد العزيز بن هبة** الله حدثنا **سليمان بن بلال** عن **حميد** عن **أنس** قال آلى

رسول الله ﷺ من إسناده وكانت انفكَّت رجله فأقام في مشربة تسعاً وعشرين ليلة ثم نزل
فقال يا رسول الله آليت شهراً فقال إن الشهر يكون تسعاً وعشرين

مطابقته للدرجة ظاهرة والحديث مضى في الصوم عن عبد العزيز أيضاً وفي النكاح عن خالد بن معاذ وفي الطلاق عن
إسماعيل بن أبي أويس قوله آلى أى حلف وليس المراد منه إلا بلاد الفقهى قوله في مشربة بفتح الميم وسكون الشين المعجمة
وضم الراء وفتح الفرفة

باب إن حلف أن لا يشرب نبيذاً فشرِبَ حلالة أو مسكراً أو مصيراً لم يحنث

في قول بعض الناس وليست هذه بالنبيذ ههنا

أى هذا باب يذفر فيه أن حلف شخص أن لا يشرب نبيذاً إلى آخره والنبيذ فعيل بمعنى مفعول وهو الذى يعمل من
الاشربة من التمر والزبيب والعسل والحنطة والشعير والذرة والارز ونحو ذلك من نبذت التمر اذا القيت عليه الماء
ليخرج عليه حلالاته سواء كان مسكراً او غير مسكراً فانه يقال له نبيذ ويقال للحجر المعتصر من العنب نبيذ كما يقال للنبيذ
خمر قوله طلاء بكسر الطاء المهملة والمدو يدوى الطلاء بالالف واللام وقال ابن الاثير هو الشراب المطبوخ من العنب
وهو الرب واصله القطران الخائر الذى يطلى به الابل وقال اصحابنا الطلاء الذى يذهب ثلثه وان ذهب نصفه فهو
النصف وان طبخ اذنى طبخه فهو الباذق والسكل حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد قوله اوسكرا بفتح السين وهو
نقيع الرطب وهو ايضا حرام اذا غلا واشتد وقذف بالزبد وقال الكرماني السكر نبيذ يتخذ من التمر قوله لم يحنث في
قول بعض الناس قال ابن بطال مراد البخارى ببعض الناس ابو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا ان الطلاء والمصير ليسا
نبيذاً لان النبيذ فى الحقيقة ما يذفى الماء وقع فيه ومنه سمي النبيذ ومنه ذالانه يذبد ويطحرح فاراد البخارى الرد عليهم ورد عليه
من ليس له تعصب فقال الذى قاله هذا شارح بمحل عن مقصود البخارى وانما اراد تصويب قول ابي حنيفة ومن قال لم
يحنث ولا يصرفه قوله بعده فى قول بعض الناس فانه لو اراد خلافه لترجم على انه يحنث وكيف يترجم على وفق مذهب
ويخالفه انتهى ثم حسن بعضهم ممن لم يدرك دقائق مذهب ابي حنيفة كلام ابن بطال فقال والذى فهمه ابن بطال اوجه
واقرب الى مراد البخارى وليت شعري ما وجه الالوية والقرب وابو حنيفة ما رأى من شراب الطلاء الا الطلاء الذى كان
يشرب به انس بن مالك رضى الله تعالى عنه وروى ابن ابي شيبة فقال حدثنا عبد الرحمن بن سليمان ووكيع عن عبيد بن
حيثمة عن انس رضى الله تعالى عنه انه كان يشرب الطلاء على النصف وكذا روى عن البراء وابو حنيفة وجريز بن
عبد الله وابن العنينة وشريح القاضي وقيس بن سعد وسعيد بن حبيب وارايم المعنى والشعبى وقال الطحاوى حدثنا
فهو لحدثنا احمد بن يونس قال حدثنا ابو شهاب عن ابن ابي ليلى عن عيسى ان ابا به بنه الى انس بن مالك فى حاجة
فابصر عنده طلاء شديداً واسم ابي شهاب عبد بن نافع الحنظلي بالنون الكوفي وابن ابي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن
ابن ابي ليلى القاضي الكوفي وهو يروى عن اخيه عيسى بن عبد الرحمن قوله وليست هذه اى الطلاء والسكر والمصير ليست
بأنبيذ وفي رواية الكشي بنى وليس قوله عنده اى عند بعض الناس وهو ابو حنيفة وفيه نظر لانه يحتاج الى دليل ظاهر انه
نقل حكماً عن ابي حنيفة ولئن سلمنا ذلك فنعناه ان كل واحد منهما يسمى باسم خاص وان كان يطلق عليه اسم النبيذ فى الاصل
فان قلت فى هذا من حلف على انه لا يشرب نبيذاً فشرِبَ شيئا من هذه الثلاثة يذنبى ان لا يحنث قلت ان نوى تعيين احد
هذه الاشياء يذنبى ان لا يحنث وان اطلق يحنث بالنظر الى اصل المعنى لا بالنظر الى العرف

٥٩ - حديثى على سمع عبد العزيز بن ابي حازم أخبرني ابي هنرئيل بن سعيد أن أبا
اسيد صاحب النبي صلى الله عليه وسلم أمر من قدما النبي ﷺ فكانت الرؤوس خادمة لهم

البيت غير الخبز فهو ادم سواء كان رطباً او يابساً فعلى هذا ان من حاف ان لا ياندم فكل خبز ابتعر فانه يحنث ولكن قالوا ان هذا محمول على ان الفساق في تلك الايام انهم كانوا يتقوتون بالترشظف عيشهم ولم يدم قدرتهم على غيره الا نادرا (واما الفصل الثاني) ففيه خلاف بين العلماء فقال ابو حنيفة وابو يوسف الا دام ما يصطبغ به مثل الزيت والمسل والملح والخل واما ما لا يصطبغ به مثل اللحم المشوي والخبز والبيض فليس ادام وقال محمد هذه ادام وبه قال مالك والشافعي واحمد وهو رواية عن ابي يوسف (فان قلت) معنى ما يصطبغ به ما يختلط به الخبز فكيف يختلط الخبز بالملح (قلت) يذوب في الماء فيحصل الاحتلاط وفي التوضيح وعند المالكية يحنث بكل ما هو عند الخائف ادام ولا كل قوم عادة به

٦١ - **حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يُوسُفَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَابِسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَا شَبِعَ آلُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ خُبْزٍ بُرٍّ مَادُومٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ**

قال الكرمانى كيف دل الحديث على الترجمة تم قال لما كان التمر غالب الاوقات موجودا في بيت رسول الله ﷺ وكانوا شباعته علم انه ليس كل الخبز به اتندا ما اؤذ كرهنا الحديث في هذا الباب باذى ملابسة وهو لفظ المادوم ولم يذ كرهه لانه لم يجد حديثا يصرطه يدل على الترجمة او هو ايضا من جملة تصرفات النقلة على الوجه الذى ذكره انتهى قلت ذكر فيه ثلاثة اوجه (الوجه الاول) رده بعضهم بقوله هو مبين لمراد البخارى ولم يبين المراد ما هو فالت حديث عبد الله بن سلام المذكور آتفا اقوى في الرد عليه (الوجه الثانى) قال فيه بعضهم انه هو المراد لكن ينضم اليه ما ذكره ابن المنير والذى ذكره ابن المنير هو انه قال مقصود البخارى الرد على من زعم انه لا يقال ائتم الا اذا اكل ما يصطبغ به انتهى قلت الحديث لا يدل اصلا على رد الراعم بهذا لان لفظ مادوم اعم من ان يكون الادام فيه مما يصطبغ به او لا يصطبغ به (الوجه الثالث) بعيد جدا على ما لا يخفى ومحمد بن يوسف شيخ البخارى هو البخارى البكندى وسفيان هو ابن عيينة وعبد الرحمن بن عابس بالعين المهملة وبالبااء الواحدة المذكورة وبالسعين المهملة يروى عن ابيه عابس بن ربيعة البخارى والحديث موهى في الاطعمة عن حماد بن يحيى عن سفيان مطولا وهذا ذكر قطعة منه قوله تباطا بكسر التاء اى متتابعة قوله حتى لحق بالله كناية عن الموت

وَقَالَ ابْنُ كَثِيرٍ أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ قَالَ لِعَائِشَةَ بِهَذَا اى قال محمد بن كثير بالتاء المثلثة البصرى وهو واحد مشايخ البخارى وسفيان هو الثورى وعبد الرحمن هو ابن عابس المذكور في الحديث السابق وانما ذكره البخارى هذا كرهة عن ابن كثير اشارة لدفع ما يتوهم من العنسة في الطريق التى قبلها من الانقطاع وقد صرح في هذا الطريق لقوله انه قال لعائشة اى ان عابسا والد عبد الرحمن قال لعائشة بهذا معنى سال منها بهدان لقبها عن هذا الحديث

٦٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ أَنَّهُ سَمِعَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ قَالَ قَالَ أَبُو طَلْحَةَ لَأُمِّ سَلِيمٍ لَقَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَعِيمًا أَمْرَفُ فِيهِ الْجُوعَ فَهَلْ هُنْدُكَ مِنْ شَيْءٍ فَقَالَتْ نَعَمْ فَأَخْرَجَتْ أَفْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخَذَتْ خِثَارًا لَهَا فَلَقَّتْ الْخُبْزَ بِبَعْضِهِ ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَهَبْتُ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ فَقُمْتُ عَلَيْهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْسَلْتُكَ أَبُو طَلْحَةَ فَقُلْتُ نَعَمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَنْ مَسَهُ قَوْمُوا فَاطْلَعُوا وَاطْلَعْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى رَجَعْتُ أَبَا طَلْحَةَ**

فَأَخْبَرَنِي قَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمَّ سَلَيْمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَيْدَسَ عِنْدَنَا مِنَ الطَّعَامِ مَا أَهْلُكُمْ ثُمَّ قَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ فَأَنْطَلَقَتْ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَ فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ هَلُمَّ يَا أُمَّ سَلَيْمٍ مَا بَيْنَكَ فَتَنَتَ بِذَلِكَ الْخُبْرَ قَالَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَلِكَ الْخُبْرَ فَمَضَتْ وَعَصَرَتْ أُمَّ سَلَيْمٍ لِعُكَّةٍ أَوْ فَادَمَتْهُ ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ثُمَّ قَالَ أَتَدْنِ لِعِشْرَةٍ فَذِنْ لَهُمْ فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَتَدْنِ حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ثُمَّ قَالَ أَتَدْنِ لِعِشْرَةٍ فَكُلِ الْقَوْمُ كُلَّهُمْ وَشَبِعُوا وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا

مطابقه للجزء الثاني للترجمة تؤيد من قوله فادمته والحديث قدم في علامات النبوة بهاوله وفي الصلاة مخفصا عن عبد الله بن يوسف وفي الاطعمة عن اسماعيل بن وهب في الكلام فيه وابو طلحة هو زيد بن سهل الانصاري زوج ام سليم ام انس بن مالك قوله عكة تضم العين المهمله وتشديد الك فوحي اياه السمع قوله فادمته اي خلطت الخبز بالادام وفيه معجزة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

بابُ النِّمَةِ فِي الْإِيمَانِ

اي هذا باب في بيان البية في الايمان وفتح الهمزة جمع يعين اذا في رواية الجميع وقال الكرماني في بعض الرواية الايمان بكسر الهمزة ثم قال مذهب البخاري ان الاعمال داخله في الايمان وقال المنهاج وغيره اذا كانت اليقين بين العبد وربّه لا خلاف بين الملهاء انه ينوي ويحمل على نيته واذا كانت بينه وبين آدمي وادعى في نيته غير الظاهر لم يقبل قوله وحمل على ظاهر كلامه اذا كانت عليه بينة باجماع واستدل به على ان اليقين على نية الخائف الا في حق الادمي على بية المستخلف كما ذكرنا وقال آخرون النية نية الخائف ادناوله ان يورى واحتجوا بحديث الباب واجمعوا على انه لا يورى فيما اذا اقتطع مال امرئ مسلم بيمينه

٦٣- حَدَّثَنَا قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَسْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ سَمِعَ عَلْقَمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ اللَّيْثِي يَقُولُ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مِمَّا نَوَى فَنَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهَجَرْتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيدُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهَجَرْتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ

مطابقه للترجمة من حيث ان اليمين ايضا عمل وعبد الوهاب هو ابن عبد المجيد النقي يحيى بن سعيد والانصاري ومحمد ابن ابراهيم بن الحارث التيمي القرشي المدني والحديث مر في اول الكتاب ومر الكلام فيه مستقصا

بابُ إِذَا أَهْدَى مَالُهُ عَلَى وَجْهِ النَّذْرِ وَالْتَوْبَةِ

اي هذا باب يذكر فيه اذا اهدى شخص ماله اي حمله هدية للسلطان او تهديقه به على وجه النذر او على وجه التوبة بفتح التاء المتناة من فوق وسكون الواو وهما في رواية الجميع الا الكشمهني فان في روايته الا التوبة بضم القاف وسكون الراء وحوايه محذوف تقديره هل ينفذ ذلك اذا نجزه او علقه وهذا الباب اول ابواب السدور لان

الكتاب كان في الايمان والنذور وفروغ من ابواب الايمان وشترع في ابواب النذور وهو جمع نذروه واجاب شيء من عبادة او صدقة او نحوها على نفسه تبرطا يقال نذرت الشيء ابدروا نذروا بالكسر والفتح بدر او يقال النذر في اللغة التزام خير او شر وفي الشرع التزام المكلف شيئا لم يكن عليه منجزا او مطلقا والنذر وطان نذرت برود وندر لحاج (فالاول) على قسمين (احدهما) ما يتقرب به ابتداء كقوله لله على ان اصوم كذا مطلقا أو اصوم شكر اعلی ان شفى الله مريضى ونحوه وقيل لاتفاق على صحته في الوجهين وعن بعض الشافعية في الوجه الثاني انه لا ينعقد (والثاني) من القسمين ما يتقرب به معلقا كقوله ان قدم فلان من سقره فعلى ان اصوم كذا وهذا لازم اتفقا وندر اللجاج كذلك على قسمين (احدهما) ما يعلقه على فعل حرام او ترك واجب ولا ينعقد (والقسم الآخر) ما يعلق بفعل مباح او ترك مستحب او خلاف الاول فيه ثلاثة اقوال لاهل العلم الوفاء او كفارة يمين او التخيير بينها عند الشافعية وعند المالكية لا ينعقد اصلا وعند الحنفية يلزمه كفارة اليمين في الجميع *

٦٤ - **حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَعْبٍ بْنُ مَالِكٍ وَكَانَ قَائِدَ كَعْبٍ مِنْ بَنِيهِ حِينَ عَمِيَ قَالَ سَمِعْتُ كَعْبَ بْنَ مَالِكٍ فِي حَدِيثِهِ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا فَقَالَ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ إِنَّ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ أَتَخَلَّعَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَمْسِكْ عَلَيْكَ بَعْضَ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرُكَ**

مطابقته للترجمة من حيث ان كعب بن مالك جعل من توبته التخلع من ماله صدقة الى الله ورسوله قيل فيه نظرا لانه ليس في التخلع المذكور ما يدل على التبر منه والترجمة فيها النذر ويمكن الجواب بان يقال ان في التخلع معنى الالتزام وفي الالتزام معنى النذر ولم يدكر هذا احد من الشراح واحمد بن صالح ابو جهمر المصري يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد الايلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري والحديث مضع بطوله في كتاب المغازي وكعب ابن مالك هو احد الثلاثة الذين خلفوا وازات الآية فيه وفي صاحبيه دهمارة بضم الميم ومال قوله في حديثه اي في حديث تخلعه عن غزوة تبوك قوله ان التخلع كلمة ان مصدرية والتخلع من التخلع أي ان اعزى من مالى كبايعرى الانسان اذا خلع ثوبه قوله امسك عليك بعض مالك وفي رواية ابى داود عن احمد بن صالح لهذا السند فقلت انى امسك سهمى الذى تخيير قوله «وهو خير لك» أى امسك بعض مالك خير لك وعين البعض في رواية لاني داود قال يحزى عمك الثلث واختلاف العلماء فيمن نذر ان يتصدق بجميع ماله على عشرة احوال * الاول يلزمه ثلث ماله وبه قال مالك * الثاني انه ان كان مليا فكذلك وان كان فقيرا فكفارة يمين وبه قال الليث وابن وهب * الثالث ان كان متوسطا يخرج بحصة الثلث وهو قول ربيعة * الرابع يخرج مالا بضره وهو قول سحنون من المالكية * الخامس يخرج زكاة ماله يروي ذلك عن ربيعة ايضا * السادس يخرج جميع ماله وهو قول ابراهيم النخعي * السابع ان علقه بشرط كقوله ان شفى الله مريضى او ان دخلت الدار فقياس ان يلزمه اخراج كل ماله وهو قول ابى حنيفة * الثامن ان اخراج نذره يخرج التبرر مثل ان شفى الله مريضى فليزمه جميع ماله وان كان لجاجا وغضبا فيقصد منع نفسه من فعل مباح كان دخلت الدار فهو بالخيار ان شاء ان يفي بذلك او يكفر كفارة يمين وهو قول الشافعي * التاسع لا يلزمه شيء اصلا وهو قول ابن ابي ليلى وطاوس والشمسي * العاشر يحبس لنفسه من ماله قوت شهرين ثم يتصدق بمثله اذا افاد وهو قول زفر *

باب إذا حرم طعامه

أى هذا باب يذكر فيه إذا حرم الشخص طعامه بان قال طعاما كذا او شرابا كذا على حرام او قال نذرت لله ان لا آكل

كذا ولا اشرب كذا ولم يدرك جواب اذا على عادته قوله طعامه وروى عن ابي ذر طعاما والجواب بتعديمه وعليه كفارة يمين اذا استباحه لكن اذا حلف وهو الذي ذهب اليه البخاري ولذلك اورد حديث الباب لان فيه قد حلفت وعن ابي حنيفة والاوزاعي كذلك ولكن لا يشترط لفظ الحلف وقال الشافعي لاني عليه في ذلك وقال مالك لا يكون الحرام يميناً في طعام ولا شراب الا في المرأة فانه يكون طلاقاً يجرها عليه وروى عن الشافعي كذلك رواه الربيع عنه وروى عن بعض الناهين ان التحريم ليس بشئ سواء حرم عليه زوجته أو شيئاً من ذلك لا يلزمه كفارة في شئ من ذلك وبه قال ابو سلمة وسروق والشمسي *

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِمَّا تَحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ وَقَوْلُهُ لَا تُحْرَمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴿

ذكر هاتين الآيتين إشارة الى بيان ما ذكره من الترجمة بان تحريم المباح يمين وفيها الكفارة لكن لفظ الحلف شرط عنده كما ذكرناه وسبب نزول الآية الاولى قد مر في كتاب الطلاق في باب لم تحرم ما احل الله لك واورد فيه حديثين عن عائشة رضي الله تعالى عنها وبينهما قصة تحريم النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ما ربه التي اهداها اليه المقوس صاحب اسكندرية والصل وذكرنا الاختلاف فيه هل نزلت الآية في تحريم ما ربه او في تحريم المسل قوله تبنتي مرضات أزواجك اي تطلب رضاهن بتحريم ذلك قوله قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم أي قد قدر الله ما تحللون به ايمانكم واصل تحلة تحلة على وزن فاعلة فادغمت اللام في اللام وهي من المصادر كالترضية والتسمية قوله لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم هذا توبيخ لمن فعل ذلك فلذلك قال ولا تمتدوا فجعل ذلك من الاعتداء *

٦٥ - ﴿ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا الْحَجَّاجُ بْنُ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ زَعَمَ عَطَاءٌ أَنَّهُ سَمِعَ هُبَيْرَ بْنَ هُرَيْرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ عَائِشَةَ تَزْعُمُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَمْكُثُ عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ وَيَشْرَبُ عِنْدَهَا عَسَلًا فَتَوَاصَيْتُ أَنَا وَحَفْصَةُ أَنْ أَيْدِيَا دَخَلَ عَلَيْهِمَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلْتَقُلْ إِنِّي أَحَدُ مَيْتِكَ رِيحٍ مَغَائِرٍ أَكَلْتُ مَغَائِرَ فَدَخَلَ عَلَى أَحَدَاهُمَا فَقَالَتْ ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لَا بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا عِنْدَ زَيْنَبَ بِنْتِ جَعْفَرٍ وَلَنْ أَعُودَ لَهُ فَزَوَّجَتْ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِمَّا تَحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ إِنَّ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ لِمَائِشَةٍ وَحَفْصَةُ وَإِذَا أَمَرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا يَقُولُ بَلْ شَرِبْتُ عَسَلًا وَقَالَ لِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى عَنْ هِشَامٍ أَنَّ أَعْرَدَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ فَلَا تُخْبِرِي بِذَلِكَ أَحَدًا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني والحجاج هو ابن محمد المصيصي وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج المدني وعطاء هو ابن ابي رباح وعبيد بن عمير كلاهما مفسر والحديث قد مر في كتاب الطلاق بعين هذا الاسناد والمان ومرا الكلام فيه قوله زعم أي قال وكذا معني تزع أي تقول قوله ان ابتدأ بالثناء لانه في ابتداء المشهور بغير الباء قوله مغائير بالعين المعجمة والماء جمع مقبور وهو نوع من الصمغ يتحلب عن بعض الشجر حلوا كالعسل وله رائحة كريهة ويقال ايضا مغائير بالباء المتلصقة بدل الماء جمع مقبور كثوم وهو موم ويقال المغفور شئ ينصحه شجر العرطل كربه الرائحة وفيل هو حلوا كالباطيف يحل بالماء ويشرب وقال ابو عمرو ويقال اعفر الرمت اذا ظهر ذلك فيه وقال الكسائي خرج الناس يغمفرون اذا خروا يجذونه من نمره وكان النبي ﷺ يكره ان توجد منه الرائحة لاجل مناجاة الملائكة

فحزم على نفسه بظن صدقهما قال الكرماني كيف جاز على ازواجه ^{صلى الله عليه وسلم} امثال ذلك ثم اجاب بقوله هو من مقتضيات
الغيرة الطبيعية للنساء وهو صغيرة مفعولها ثم قال فان قلت تقدم في كتاب الطلاق انه صلى الله تعالى عليه وسلم شرب في
بيت حفصة والمتظاهرات حتى طائشة وسودة وربيب فانت لعل الشرب كان مرتين قوله وان اعوده اي قال والله لا اعوده
فذلك كفره قوله لما ثمة اي الحطاب لما ثمة وحفصة قوله وادأمر النبي صلى الله عليه وسلم الى بعض ازواجه حديثا قوله بل
شربت عسلا اي الحديث المسر كان ذلك القول قوله وقال لي ابراهيم بن موسى وفي رواية اذ ذر وقال ابراهيم بن عيسى
وقد تقدم في التفسير بافظ حديثنا ابراهيم بن موسى وهو ابو اسحق الرازي يعرف بالصغير يروي عن هشام بن يوسف
وصرح بافي التفسير وقد اختصر هنا بقير السند ومراعاة هشام رواه عن ابن جبر بفتح السند المذكور والمثنى الى قوله وان
اعود فزاد وقد حلفت ولا تجزى بذلك احدا *

باب الوفاء بالنذر

اي هذا باب في بيان حكم وفاء النذر بنذره وبيان فضل الوفاء بالنذر *

وقوله تعالى يوفون بالنذر

أورد هذه الآية إشارة الى ان الوفاء بالنذر مما يجلب الثناء على فاعله ولكن المراد هو نذر الطاعة لان نذر المعصية وفاء الاجماع
على وجوب الوفاء اذا كان النذر بالطاعة وقد قال الله تعالى (أوفوا بالعقود) وقال (يوفون بالنذر) فمدحهم بذلك
واختلف في ابتداء النذرة قيل لانه مستحب وقيل مكروه وبه حزم النووي ونص الشافعي على انه خلاف الاولى وحل
بعض المتأخرين النهي على نذر الاجاج واستحب نذر التبرر به

٦٦ - **حدثنا يحيى بن صالح** حدثنا **فليح بن سليمان** حدثنا **سعيد بن الحارث** أنه سمع
ابن عمر رضي الله عنهم يقول أو لم ينفوا عن النذر إن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن النذر
لا يقدم شيئا ولا يؤخر ولما يستخرج بالنذر من البخل

مطابقة لآلة ترجمة ظاهرة ويحيى بن صالح الوحاظي بصم الواو وتخفيف الحاء المحلة وبعد الالف ظاهرا معجزة وفليح
صغير فليح وسعيد بن الحارث الانصاري المدني قاضي المدينة والحديث من افراده قوله اولم ينفوا عن النذر على صيغة
المجهول وقال الكرماني المفعول المرفوع والمجهول وفيه حذف بينه الخا كم في المستدرك والاسماعيلي عن سعيد بن الحارث قال
كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن عمرو واحدني عمرو بن كعب فقال يا ابا عبد الرحمن ان ابني كان مع عمر بن عبد الله بن عمر
بارض فارس فوقع فيها واء وطاعون شديد فجمعت على نفسي اثن الله سلم ابني ليشين الى بيت الله تعالى فقدم علينا وهو
مريض ثم مات فاقول فقال ابن عمر اولم ينفوا عن النذر ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فذكر الحديث المرفوع وزاد
أوف بنذرك وقال ابو عامر فقال يا ابا عبد الله انما نذرت أن يمسي ابني فقال أوف بنذرك قال سعيد بن الحارث فقلت له ان عرف
سعيد بن المسيب قال نعم قلت له اذهب اليه ثم اخبرني ما قال لك قال فاجبرني انه قال له امش عن ابنك قلت يا ابا محمد
وترى ذلك مقبولا قال نعم ارأيت لو كان على ابنك دين لا قصامه ففضيته كان ذلك مقبولا قال نعم قال فهذا مثل هذا
انتهى وابو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمرو وابو محمد كنية سعيد بن المسيب وقال الكرماني فان قلت ليس في الحديث ما يدل
على كونهم منزهين قلت بهم من السياق ولما كان مشهورا بينهم لم يذكرهم هنا وحاصره في الحديث بعده قوله لا يقدم شيئا
ولا يؤخر ويروي ولا يؤخره بعضهم المنصوب ومنه لا يقدم شيئا من قدر الله وشيئته ولا يؤخره وفي رواية عبد الله بن
مرة لا يردي شيئا وهي اعم على ما ياتي الا وكذلك يأتي في حديث ابني هريرة لا ياتي ابن ادم النذر بشيء لم يكن قدر له وفي
رواية لا يقرب من ابن ادم شيئا لم يكن الله قدره له قوله ولما يستخرج بالنذر من البخل يعني ان من الناس من لا يسمع

من بالصدقة والصوم والاداء بشيئا الخوف او طمع فكانه لو لم يكن ذلك الشيء الذي طمع فيه او خافه لم يسمح باخراجه ما قدره الله تعالى ما لم يكن يفعله فهو بحيل *

٦٧ - **حَدَّثَنَا خَلَادُ بْنُ يَحْيَى** حَدَّثَنَا سَفِيَانُ عَنْ مَنصُورٍ أَخْبَرَ نَاعِدُ اللَّهِ بْنِ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنِ النَّذْرِ وَدَلَّ أَنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَأَسْكَنَهُ يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ * هذا طريق آخر في حديث ابن عمر أخرجه عن خلاد بن يحيى بن صفوان الكوفي سكن مكة يروي عن سفيان الثوري عن منصور بن المعتمر عن عبد الله بن مرة بضم الميم وتشديد الراء ومضى الحديث في القدر عن أبي نعيم قوله من البخيل وفي رواية مسلم من الصحيح وفي رواية ابن ماجه من اللثيم *

٦٨ - **حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ** حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ أَمْ يَكُنْ قُدْرَ لَهُ وَلَكِنْ يُلْقِيهِ النَّذْرُ إِلَى الْقُدْرِ قَدْ قُدِّرَ لَهُ فَيُسْتَخْرَجُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ فَيُؤْتِيهِ هَلِيمُهُ مَا لَمْ يَكُنْ يُؤْتِيهِ هَلِيمُهُ مِنْ قَبْلُ * مطابقة للترجمة ظاهرة و أبو اليمان الحكيم نافع وأبو الزناد بالراء والنور عبد الله بن دكوان والاعرج عبد الرحمن ابن هرمه زوروا ابن ماجه من طريق الثوري عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة في الكفارات واعظم ان النذر لا يأتي ابن آدم بشيء الا ما قدر له قوله ابن آدم منصوب لانه مفعول والنذر بالرفع فاعله قوله لم يكن قدر له على صيغة المحول والجملة صفة لقوله بشيء وفي رواية لا يأتي قدر لم يكن قدرته وعلى هذا وفي الحقيقة من الاحاديث القدسية ولكم ما صرح برفعه الى الله تعالى وفي رواية النساء لم يكن وفي اواخر كتاب القدر من طريق همام عن أبي هريرة بالهبط لم يكن قد قدرته ويروي هنا قدر به بضم القاف وكسر الدال المشددة قوله يلقيه بهضم الياء من الالفاء والنذر بالرفع فاعله قوله قد قدر له على صيغة المحول والجملة حال من القدر قبل الامر بالمعكس وان القدر يلقيه الى النذر احبب بان تقدير النذر غير تقدير الالف والاول باجته الى النذر والنذر بوصله الى الالف والآخر ارجح قوله فليس يخرج الله به من البخيل فيه التفات على رواية لم يكن قدرته واصل الكلام ان يقال فاستخرج به ليوافق رواية لم يكن قدرته قوله فيؤتي عليه اي يعطيني على ذلك الامر الذي يسد به نذر كالشهادة ما لم يكن يؤتي عليه من قبل النذر وفي رواية الكشمه في يؤتي بالجزم ووجه ان يكون بدل ما من قوله لم يكن المجزوم ولم وفي رواية مالك يؤتي في الموضوع وفي رواية ابن ماجه فييسر عليه ما لم يكن ييسر عليه من قبل ذلك وفي رواية مسلم فيخرج بذلك من البخيل ما لم يكن البخيل يريد ان يخرج به وهذا اوضح الروايات *

بابُ إِنْهُمْ مَنْ لَا يَفْنَى بِالنَّذْرِ

اي هذا باب في بيان انهم من لا ينفى بنذره وفي رواية غير أبي ذر باب من لا ينفى بالنذر بدون لفظ انهم *

٦٩ - **حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ عَنْ يَحْيَى** عَنْ شُعْبَةَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو جَهْرَةَ حَدَّثَنَا زُهْدَمُ بْنُ مُضَرَّبٍ قَالَ سَمِعْتُ عِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُكُمْ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ قَالَ عِمْرَانُ لَا أَذْهِي ذَكَرَ ثَلَاثِينَ أَوْ ثَلَاثًا تَعَدُّ قَرْنِي ثُمَّ يَحْيَى قَوْمٌ يَنْذِرُونَ وَلَا يَقُونَ وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمُونَ وَيَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْعَرُونَ وَيُظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ *

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله يندرون ولا يهون ويحيى هو القتلان ويروي عن يحيى بن سعيد بسببه الى ابيه وابو جرة بالحميم وبالراء واسمه نصر بن عمران وزهدهم بفتح الزاي والدال منهم اهاه ما كذا ابن مصر ب على صيغة اسم الماعل واسم المفعول ايصان النصر يب بالصاد المعجمة والحديث مع في الشهادات وفي فضائل الصحابة وفي كتاب الرافق

في باب ما يحذر من زينة الدنيا انه اخرجه هناك عن محمد بن يشار عن غندر عن شعبة عن أبي جرة عن زهيد عن عمران بن حصين قوله قرني أي أهل قرني الذين انافهم وهم الصحابة قوله ثم الذين يلونهم أي ثم قرن الذين يلون قرني وهم التابعون قوله ثم الذين يلونهم وهم اتباع التابعين قوله يندرون بكسر الهمزة والواو لا يفون وفي رواية الكشميهني ولا يفون واصلة يفون لانه من اوفى ايفاء استنقلت الضمة على الياء فنقلت الى ما قبلها واجتمع سا كان وهما الياء والواو وحرفت الياء فصار يفون على وزن يفمون ولم تحذف الواو لانها علامة الجمع وكذا الكلام في لا يفون قوله ويخونون أي خيانة ظاهرة حتى لا يؤمنون أي لا يستقدوهم امناء قوله ويشهدون أي يتحملون الشهادة بدون التحميل او يؤمنون بها بدون الطلب وشهادة الحسين في التحمل خارجة عنه بدليل احرق قوله ويظهر فيهم السمن بكسر السين وفتح الميم أي يتكبرون بما ليس فيهم من الشرف او يجمعون الاموال او يغفلون عن امر الدين لان الغالب على السمين ان لا يهتم بالرياضة والظاهر انه حقيقة في مناه لكن اذا كان مكتسبا لاختلقا ويقال معنى ويظهر فيهم السمن انه كناية عن رغبتهم في الدنيا وايتاؤهم شهواتها على الآخرة وما وعد الله بها لاوليائه من الشهوات التي لا تمندو والغيم الذي لا يبدى يا كلون في الدنيا كما نكل الانعام ولا يقتدون بمن كان قبلهم من الساف الذين كانت همهم من الدنيا في اخذ القوت والبقاء وتأخير شهواتهم الى الآخرة *

باب النذر في الطاعة

أي هذا باب في بيان حكم النذر في الطاعة وقال بعضهم يحتمل ان يكون باب بالتنوين ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذر المعصية نذرا شرعيا فلهذا الاحتمال وجه ولكن قوله باب ممنون لا يقال كذلك لان المنون هو المأرب والمأرب جزء المركب بحوقولك زيد قائم فان زيدا وحده لا يكون معربا وكذا قائم وحده وكذا اللفظ باب لا يكون معربا الا بالتقدير الذي قدرناه *

وقوله وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما لظالمين من أنصاري *

ساق هذه الآية غير أبي ذر الى قوله من أنصارف كرها هنا إشارة الى ان الذي أوقع التناء على فاعل النذر هو ما نذر في الطاعة لان النذر في الطاعة واجب الوفاء به عند الجمهور وان قدر عليه والنذر على أربعة أقسام احدها طاعة كالصلاة والثاني معصية كالزنا الثالث مكروه كنذر ترك التطوع الرابع مباح كنذر اكل بعض المباحات والاسم والالزام الطاعة والقربة عملا بحديث الباب ولا يلزم العمل بما عداه عملا بقية الحديث *

٧٠ - حديثنا مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ قال من نذر أن يطعم الله فلمطعمه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه *

مطابقته للترجمة ظاهرة وابراهيم الفصل بن دكين وطلحة بن عبد الملك الايلي يفتح الهمزة وسكون الياء اخر الحروف نزول المدينة ثقة من طبقة ابن جريج والقاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه والحديث اخرجه ابو داود في النذر عن القسبي واخرجه الترمذي فيه عن قتيبة عن مالك به واخرجه النسائي ايضا عن قتيبة وغيره واخرجه ابن ماجه في الكفارات عن أبي بكر بن أبي شيبة وقال ابو عمر قال قوم من أهل الحديث ان طلحة نفردهما الحديث عن القاسم قيل ليس كذلك فقد تابعه ايوب ويحيى بن أبي كثير عن ابن حبان ورواه الطحاوي ايضا من حديث عبد الرحمن بن مجبر بعضهم الميم وفتح الجيم وتشديد الياء الموحدة عن القاسم قوله ان يطعم الله كلمة مصدرية والاطاعة اعم من ان تكون في واجب او مستحب قوله فليطعمه مجزوم لانه جواب الشرط قوله فلا يعصيه مجزوم ايصاله جواب الشرط ويروى من نذر ان يعصى الله *

﴿باب إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم﴾

أي هذا باب يذكر فيه إذا نذر شخص أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية وهو طرف لقوله نذروا في زمان فترة النبوات يعني قبل بعثة نبينا ﷺ قاله الكرماني قوله ثم أسلم أي الناذر ولم يدين حكمه وهو جواب إذا فإن نقل أحد عن البخاري أنه ممن يوجب ذلك فجواب إذا يجب ذلك ولا يكون جوابا له يندب ذلك وقد عدا الطحاوي لهذا الباب ترجمة وهو أحسن من هذه الترجمة وأوضح حيث قال باب الرجل يندرو وهو مشرك نذر أن يسلم لأن معنى قوله في الجاهلية الذي فسره الكرماني بقوله قبل بعثة النبي ﷺ يستلزم أن يكون حكم المشرك الذي كان بعد البعثة ونذر أن يسلم حلف حكم الذي نذر في الجاهلية ثم أسلم بعد البعثة مع أن حكمهما سواء

٧٨ - ﴿عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام قال أوف بنذر﴾

مطابقته للترجمة تؤخذ من قوله أوف بنذر لا يبدل على أن يندر الكافر صحيح فإذا أسلم نازمه الوفاة وفيه اختلاف بين الفقهاء على ما ذكره أن شاء الله تعالى وعبد الله هو ابن المبارك المروزي وعبد الله بن عمر العمري والحديث مصحح في آخر الاعتكاف فانه أحرجه هناك عن عبد الله بن أبي عمير عن أبي أسامة عن عبيد الله بن عمر الطحاوي من ثلاث طرق ثم قال وذهب قوم إلى أن الرجل إذا أوجب على نفسه شيئا في حال شركه من اعتكاف أو صدقة أو شيء مما يوجب المسلمون لله ثم أسلم أن ذلك واجب عليه واحتجوا في ذلك بهذه الآثار قلت أراد بالقوم هؤلاء طاووسا وقتادة والحسن البصري والشافعي وأحمدوا صحيح وجهامة الظاهرية وبه قال ابن حزم ثم قال الطحاوي وخالفهم في ذلك آخرون فقهوا لا يجب عليه في ذلك شيء قلت أرادنا آخرين إبراهيم النخعي والثوري وأبا حنيفة وأبا يوسف ومحمد وأما الشافعي في قول وأحمد في رواية واحتجوا في ذلك بحديث عائشة المدكور قبل هذا الباب وبحديث عمر بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إنما النذر ما يبتنى به وجه الله رواه الطحاوي عن عبد الله بن وهب في مسنده فدل على أن فعل الكافر لم يكن تفرأ إلى الله لأنه حين كان يوجب به يقصد به الذي كان يعبد من دون الله وذلك ممضية فدخل في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا نذري ممضية الله وأما حديث عمر رضي الله تعالى عنه فالجواب عنه إنما أمر به صلى الله تعالى عليه وسلم أن يفعله الآن على أنه طاعة لله عز وجل وكان خلاف ما أوجب به في حال نذره الذي هو ممضية وقال أبو الحسن القاسمي لم يأمره الشارع على جهة الإيجاب وأما هو على جهة الرأي وقيل أراد ﷺ أن يعلمهم أن الوفاء بالنذر من أكد الأمور فملط أمره بأن أمر عمر بالوفاء قوله قال يا رسول الله تعالى عليه وسلم كان قوله لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك بعدما قسم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عما نذر حزين بالطائف وقال الكرماني وفي الحديث أن الصوم ليس شرطا للصحة الاعتكاف وهو حجة على الحنيفة انتهى قلت ذهل الكرماني عن قوله ﷺ لا اعتكاف إلا بالصوم

﴿باب من مات وهلمية نذر﴾

أي هذا باب في بيان من مات والحال أنه عليه نذر أهل يقضى عنه أم لا

﴿وأمر ابن عمر امرأة جصكت أمها على نفسها صلاة فبأه فقال صلى الله تعالى﴾

هذا أوضح حكم الترجمة يعني من مات وعليه نذر يقضى عنه وبهذا أخذت الظاهرية وقالوا يجب قضاء النذر عن الميت على ورثته سواء كان أو صلاة وبالتشافعية تجوز النيابة عن الميت في الصلاة والحج وغيرها تتضمن الحديث

الباب بذلك وفي التوضيح الفعل الذي يتضمن فعل النذر خاصة كالصلاة والصوم فالشهور من مذاهب الفقهاء انه لا يفعل وقال محمد بن الحكم يصام عنه وهو القديم للمشافى وصحت به الاحاديث وهو المختار وقاله احمد واسحق وابو ثور واهل الظاهر وعند الحنفية لا يصلى احد عن أحد ولا يصوم عنه ونقل ابن بطال اجماع الفقهاء على انه لا يصلى احد عن أحد فرضا ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت والجواب عما روى عن ابن عمر انه صح عنه خلاف ذلك فقال مالك في الموطأ انه بلغه أن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما كان يقول لا يصلى أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ويحمل قوله في الاثر المذكور صلى عنها ان شئت وقال الكرماني ويروى صلى عليها فاما ان يقام على مقام عن اذ حروف الجرب بينهما منوابة وأما ان يقال الضمير راجع الى قباه انتهى قلت المناوابة بين الحروف ليست على الاطلاق ولم يقل أحد ان على تأتي بمعنى عن مع ان جماعة زعموا أن على لا تكون الا اسما ونسبوه لسيبويه اقول لم لا يجوز أن يكون معنى صلى عليها أدعى لها فيكون قد أمرها بالدعاء لها بالصلاة عنها *

وقال ابن عباس نخوة

اى قال عبد الله بن عباس رضي الله تعالى عنهما نحو ما نقل عبد الله بن عمر ووصل هذا المعلق ابن ابي شيعة بسند صحيح عن سميد بن جبير قال مرة عن ابن عباس قال اذا مات وعليه نذر قضى عنه وليه وروى عنه خلاف ذلك رواه النسائي من طريق ابوبن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال لا يصلى احد عن أحد ولا يصوم احد عن أحد وجمع بعضهم بين الروايتين بان الاثبات في حق من مات والنفي في حق الخي قلت النقل عنه في هذا مصطرب فلا يقوم به حجة لاحد *

٧٢ - **حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عبد الله بن عباس أخبره أن سميد بن عباد الأصبغى استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمي فتوقفت قبل أن تقضيه فافتاه أن يقضيه فماتت سنة بعد**

مطابقة للنذر حجة ظاهرة وبو صرح حكمها ايضا وأبو اليمان الحكم بن نافع وشعيب بن ابي حمزة الحمصي والزهري محمد ابن مسلم وعبيد الله هو ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود والحديث مضى في كتاب الرضا في باب ما يستحب لمن يتوفي حياه ان يصدقوا عنه وقضاء النذر عن الميت فانه اخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس ان سميد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الحديث قوله كان على امه احتملوا في النذر الذي كان عليها فقيل كان صياها وقيل عتقا وقيل كان صدقة وقيل كان نذرا مطلقا لا ذكر فيه لشيء من هذه الاشياء والحكم في النذر المبرم كفارة يمين روى هذا عن ابن عباس وعائشة وجابر رضي الله تعالى عنهم وقال ابن بطال وهو قول جمهور الفقهاء وروى عن سميد بن جبير وقاعدة ان النذر المبرم اعطى الايمان وله اغلظ الكفارات عتق او كسوة او اطعام قال والصحيح قول من جعل فيه كفارة يمين لما رواه اس ابي شيعة عن وكيع عن اسماعيل بن رافع عن خالد بن يزيد عن عقبة ابن عامر قال قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من نذر لم يسمه فكفارة له كفارة يمين قوله فافتاه اى فاهى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقضيه عنها اى عن امه وذلك بحسب ما وقع نذرها قوله فماتت سنة بعد قال الكرماني اى صار قصاصا الوارث ما على الورث طريقة شرعية وتيمم بعضهم على هذا التفسير قلت هذا وان كان حاصل المعنى ولكن معنى التركيب ليس كذلك وانما معناه فكانت فتوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سنة يعمل بها بعد افتائه الذي ^{صلى الله عليه وسلم} بذلك والضمير في كانت يرجع الى الفتوى بدل عليها قوله فافتاه وهو من قبيل قوله (اعدلوا و اقربا لقوى) اى فان العدل بدل عليه قوله اعدلوا *

٧٣ - **حدثنا آدم حدثنا شعبة عن أبي بشر قال سمعت سميد بن جبير عن ابن عباس**

رضي الله عنهم قال أتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له إني أخفني قد نذرت أن تصبح وإنها ماتت فقال النبي ﷺ لو كان علمها ديناً أكنست قاضية قال أم قال فاقض دين الله فهو أحق بالقضاء مطابقة للترجمة ظاهرة وآدم هو ابن أبي إياس وأبو بشر بكر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة واسمه جعفر ابن أبي وششية واسمه إياس البشكري البصري وقال الواسطي قوله أتى رجل قد تقدم في أوخر كتاب الصحيح في باب الحج عن الميت إن امرأة قالت إن أبي نذر أن يأخذ ولا منافاة لا جهل وتوقع الأمرين جميعاً وقد مضى الكلام في الحج عن الغير تنفاً له قوله لو كان علمها ديناً تميل منه ﷺ وتعلم لامته القياس والاستدلال قوله وهو أحق بالقضاء أي فدين الله أحق بالأداء قيل إذا اجتمع حق الله وحق العباد تقدم حق العباد بمعنى فهو أحق إيجاباً إن معناه إذا كنت تراعي حق الناس فلان تراعي حق الله كان أولى ولا دخل فيه للتقديم والناخير إذ ليس معناه أحق بالتقديم

باب النذر فيما لا يملك وفي موصية

أي هذا باب في بيان النذر فيما لا يملك البادر قوله وفي موصية أي وفي بيان حكم النذر في موصية مثل من نذر أن ينجس رانته ويحود ذلك وفي بعض النسخ ولا في موصية *

٧٤ - **حدثنا أبو عاصم عن مالك عن طاحمة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت قال النبي ﷺ من نذر أن يطعم الله فليطعمه ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه** مطابقة للحزب الثاني من الترجمة ولا مدخل له في النذر فيما لا يملك وقال ابن بطال لا مدخل لأحد من الباب كلها في النذر فيما لا يملك وإنما دخل في نذر العصية وقال الكرماني ما ما خصه أن ما لا يملك مثل النذر باعتناق عبد فلان وأتفقوا على حوازي النذر في الدمة بما لا يملك كاعتناق عبد لم يملك شيئاً انتهى وقال غيره عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزمه في العصية لأن نذر ملك غيره تصرف في ملك الغير وهو موصية انتهى قلت بل مبني على أن شيئاً فيه كرامة المقتصد غاية ما في الباب نكاحاً في باب وجه المطابقة بين الترجمة والحديث الأول ولم يجز أن يقال لا مدخل لأحد من الباب كما في النذر فيما لا يملك وهو ظاهر لا يخفى على المتأمل وشيخ البخاري في الحديث المذكور هو أبو عاصم التميمي الصحيح بن محمد البصري والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر العمدي رضي الله تعالى عنه * والحديث مر عن قريب جداً في باب النذر في الطاعة ومعنى الكلام فيه *

٧٥ - **حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن حميد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال إن الله أنزى من تعذيب هذا نفسه ورآه يحشي بين أيدى**

هذا يمكن أن يدخل في الحزب الثاني للترجمة وأما الحزب الأول فلا دخل له فيه أسلاً ويجزي هو القبطان وحيد هو ابن أبي حميد الطويل أبو عبيدة البصري عن ثابت بالنسبة الثالثة في أوله اسم البصري أبو محمد البصري * والحديث مضى في الصحيح عن محمد بن سلام وأول ما رأي شيخنا بهادى بن أبيه وهذا ذكره مختصراً ومعنى الكلام فيه *

وقال الفزاري عن حميد عن ثابت عن أنس

الفزاري يفتح الميم وتخفيف الزاي وبالراء هو مروان بن معاوية النوفلي وأشار بهذا إلى أن حميداً صرح بالتحديث هنا عن ثابت ووصله في الصحيح عن محمد بن سلام عن الفزاري *

٧٦ - **حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن سليمان الأحول عن طلوس عن ابن عباس**

أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلاً يطوف بالكعبة يزعم أن غيره فقطعه

الكلام فيه مثل الحديث الذي قبله وأبو عاصم قدمه إلا وابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج والحديث مضى في الحج عن أبي عاصم إصاوع عن إبراهيم بن موسى قوله رأى رجلاً اسمه تراب قاله الكرمانى قوله أو غيره شك من الراوى أى أو غير الزمام وهو الخطام *

٧٧ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال أخبرني سليمان الأحول أن طائفاً أخبره عن ابن عباس رضى الله عنهما أن النبي ﷺ مر وهو يطوف بالكعبة بإنسان يقول إنساناً بخزامة في أنفه فقطعها النبي ﷺ بيده ثم أمره أن يقوده بيده *

هذا طريق آخر في حديث ابن عباس المذكور أخرجه عن إبراهيم بن موسى بن يزيد الفراء الراوى عن هشام بن يوسف عن عبد الملك بن جريج عن سليمان بن أبي موسى الأحول عن طائوس عن ابن عباس وهذا الطريق أنزل من الطريق المذكور قوله وهو يطوف الواو فيه لعله قوله يقود جلة ودعت صفة أقوله بإنسان دله بخزامة بكسر الخاء المعجمة وتخفيف الزاوى وهى حلقة من شعر أو وبر تجعل فى الحاجز الذى بين منخري البعير يشدها الزمام ليسهل القياد إذا كان صعباً *

٧٨ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وهيب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال بينما النبي صلى الله عليه وسلم يخطب إذا هو برجل قائم فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال النبي ﷺ مره فليتكلمم وليستظل وليقعد وليصوم *

مطابقته للجزء الثانى من الترخمة لأن نذر الرجل ترك الصوم وترك التكلم ليس بطاعة فإذا كان نذره في غير طاعة يكون معصية لأن المعصية خلاف الطاعة وموسى بن إسماعيل أبو سلمة المنقرى الذى يماله النبوف كى وهيب مصنف وهيب بن خالد وأيوب هو السخيتانى والحديث أخرجه أبو داود فى الإيمان عن موسى المذكور وأخرجه ابن ماجه فى الكرامات عن الحسين بن محمد الواسطى قوله يحمل زاد الخليل فى المبهات من وجه آخر يوم الجمعة قوله إذا برجل جواب قوله فيما النبى صلى الله تعالى عليه وسلم وفى رواية أبى بلى إذا نلت فادا هو برجل قوله قائم صفة رجل وفى رواية أبى داود قائم فى الشمس وفى رواية قائم يصلى قوله فسأل عنه أى فسأل النبى صلى الله تعالى عليه وسلم عن الرجل قوله فقالوا الواسرائيل وفى رواية أبى داود هو واسرائيل وزاد الخطيب رجل من قريش وقال الكرمانى رجل من الأنصار وقال بعضهم ترجم له ابن الأثير تبعاً لغيره فقال أبو اسرائيل الأنصارى فاعتبر بذلك الكرمانى فجزم بأنه من الأنصار والاول اولى انتهى قلت يقال لهذا القائل أن كان الكرمانى اعترى بكلام ابن الأثير فانت اعترت بكلام الخطيب والاولى الاول من أين مع ابن الأثير بن عبد البر قال فى الاستيعاب فى باب الكنى أبو اسرائيل رجل من الأنصار من أصحاب النبى صلى الله تعالى عليه وسلم ثم ذكر حديثه المذكور ثم قال اسمه يسير بضم الباء آخر الحروف وبالسين المهملة وقبل قشير بضم القاف وفتح الشين المعجمة وقيل فصيبر باسم ملك الروم ولا يشترك احد فى كنية من الصحابة قوله مره امر من امرى مرابا اسرائيل وفى رواية أبى داود مره بصيغة الجمع قوله وليتم صومه لأن الصوم قرينة بخلاف اخواته وفى حديثه دليل على أن السكوت عن المباح أو عن ذكر الله ليس بطاعة وكذلك الجلوس فى الشمس وفى معناه كل ما يذنى به الإنسان عن الطاعة فيه ولا قرينة بنص كتاب أو سنة كالحفا وغيره وإنما

الطاعة ما امر الله به ورسوله ﷺ

﴿ قَالَ عَبْدُ الْوَهَّابِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ هِشْمٍ عَنْ هِشْمِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ ﴾

أشار بتعليقه عن عبد الوهاب بن عبد المجيد النفعي عن أبيوب السخنياني عن عكرمة مولى ابن عباس إلى أنه روى أيضا مراسلاتا من عكرمة من التابعين واحتلفوا في مثل هذا فقالوا لا كثرون إن الوصول أرجح لزيادة العلم من واصله

﴿ بَابُ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَصُومَ أَيَّامًا فَوَاقَفَ النَّحَرَ أَوْ الْفِطْرَ ﴾

أي هذا باب في بيان حكم من نذر أن يصوم أياما بعينها فاتفق أنه وافق يوما منها يوم الفطر أو يوم النحر هل يجوز له أن يصوم ذلك اليوم أولا أم كيف حكمه ولم يبين الحكم على عادته في غالب الأبواب إما اكتفاء بما يوضح ذلك من حديث الباب أو اعتمادا على المستنبط مما قاله الفقهاء في ذلك الباب والحكم هناك أنشاء الصوم في يوم الفطر أو في يوم النحر لا يجوز إجماعا ولو نذر صومه ما لا ينفق عند الشافعية وهو المشهور من مذهب مالك وعند أبي حنيفة ينفق وإن كان لا يصوم ويجب عليه قصاؤه وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء وقد مضى الكلام فيه مستقصى في أواخر كتاب الصوم *

٧٩ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمُقَدَّمِيُّ حَدَّثَنَا فُضَيْلُ بْنُ سُلَيْمَانَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ حَدَّثَنَا حَكِيمُ بْنُ أَبِي حُرَّةٍ الْأَسْلَمِيُّ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ نَذَرَ أَنْ لَا يَأْتِيَ عَلَيْهِ يَوْمٌ إِلَّا صَامَ فَوَاقَفَ يَوْمَ أَضْحَى أَوْ فِطْرَ فَقَالَ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لَمْ يَكُنْ يَصُومُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ وَلَا نَرَى صِيَامَهُمَا ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة وفيه أيضا حكمة الترجمة ومحمد بن أبي بكر المقدمي على صيغة اسم المفعول من التقديم وحكيم بفتح الحاء المهملة وبالكاف ابن أبي حرة بضم الحاء المهملة وتشديد الراء الألهي المدني وابو حرة لا يدرى اسمه وليس له في البخاري إلا هذا الحديث الواحد وقد أورده متابعا لزياد بن جبير عن ابن عمر في الحديث الآتي قوله سئل عن رجل جملة وقعت حاله عن عبد الله بن عمرو وسئل على صيغة المجهول لم يسم السائل فيحتمل أن يكون رجلا أو امرأة قال بعضهم بعد أن أورده من طريق ابن جبان عن كريمة بنت سيرين أنها سألت ابن عمر فقالت دعلت على نفسي أن أصوم كل أربعة أيام واليوم يوم الأربعاء وهو يوم النحر فقال أمر الله بوفاء الذموزي رسول الله ﷺ عن صوم يوم النحر ورواته نقاة يفسر بها المبهمة في رواية حكيم بخلاف رواية زياد بن جبير حيث قال فسأله رجل انتهى فأتته فبني نظر لأن أبا عبيد الله أخرجه الحديث المذكور من طريق محمد بن أبي بكر شيخ البخاري وأخرجه الإمام علي أيضا من وجه آخر عن محمد بن أبي بكر وأفضله أنه سمع رجلا يسأل عبد الله بن عمرو عن رجل نذر فذكر الحديث وهذا أقرب وأولى لتفسير المبهمة المذكور من تفسيره بما في حديث اجنبي عن هذا مع أنه لا منافاة أن يكونا قضيتين وفي واحدة منهما السائل رجل وفي الأخرى امرأة قوله لم يكن أي رسول الله ﷺ ولا يرى قال الكرمانى ولا يرى بلفظ المنكاهم ويكون من جملة مقول عبد الله بن عمرو ويروى بلفظ الغائب وفعاله عبد الله وقائله حكيم بن أبي حرة وقال بعضهم وقع في رواية يوسف بن يعقوب القاضي بلفظ لم يكن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم يوم الأضحية ولا يوم الفطر ولا يامر بصيامهما انتهى قلت قصده أن يخدم في كلام الكرمانى في نقله الوجهين في قوله ولا يرى ولا يضره ذلك لأن كون الفاعل في هذا هو رسول الله ﷺ لا ينافي كون الفاعل في ذلك هو عبد الله في الوجهين والقائل هو حكيم بن أبي حرة في الوجه الثاني

بناء على تعدد القصة *

٨٠ - **عبد الله بن سلمة** حدثنا **يزيد بن زريع** عن **يونس بن زياد بن جبير** قال كنت مع **ابن عمر** فقال **نذرت أن أصوم كل يوم ثلاثة أو أربعة ما هشت فوافقت هذا اليوم يوم النحر** فقال **أمر الله بوقائه النذر ونهينا أن نصوم يوم النحر فأعاد عليه** فقال **مثله لا يزيد عليه** *

هذا وجه آخر في حديث **ابن عمر** و**يونس** هو أن عبده صغيراً وزياد بكسر الراء وتخفيف الياء آخر الحروف **ابن جبير** يضم الجيم وفتح الياء الواحدة مصغر خبر والحديث مضى في أو آخر كتاب الصوم في باب الصوم في يوم النحر قوله **ثلاثة أو أربعة** شك من الراوي وهما لا ينصرفان لأجل الياء التانيث الممدودة كالف هراء وسهراء ونحوهما ويجوز أن على ثلاثاوات والاربعاءات بكسر الياء وحكى عن بعض بني أسد فتحها قوله **أمر الله** حيث قال **وليوفوا نذورهم** قوله **ونهي** على صيغة المجهول والعرف شاهدان رسول الله ﷺ هو الناهي قوله **فأعاد اليه** أي أعاد الرجل كلامه على **ابن عمر** قوله **فقال** مثله أي فقال **ابن عمر** مثل ما قال في الأول لا يزيد عليه أي لا يقطع بلاؤهم وهذا من غاية ورعه حيث توقف في الجرم بأحدهما لتعارض الدليلين عنده وفي التوضيح جواب **ابن عمر** جواب من أشكل عنده الحكم فتوقف نعم جوابه أن لا يصام وهو مذهب الأئمة الأربعة انتهى قلت وفي سياق الرواية اشعار بأن الراجع عنده المنع على ما لا يخفى *

باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والنسم والزروع والأمتعة *

أي هذا باب يذكر فيه هل يدخل في الإيمان إلى آخره يعني هل يصح اليقين والنذر على المدعيان فصورة اليقين نحو قوله ﷺ والذي نفسي بيده أن هذه الشملة لتشتعل عليه نار أو صورة النذر مثل أن يقول هذه الأرض لله نذرا ونحوه وقال **المهلب** أراد البخاري بهذا أن يبين أن المال يقع على كل متملك لا ترى قول **عمر** رضي الله تعالى عنه أصبت أرضا لم أصب مالا قط أنفس منه وقول أبي طلحة أحب الأموال إلى بيرحاء وهم القدوة في الصاحبة ومعرفة لسان العرب وقال صاحب التوضيح أراد البخاري بهذا الرد على أبي حنيفة فإنه يقول إن من حلف أن يصدق بماله كله فإنه لا يقع يمينه ونذره من الأموال الأعلى فإنه الركة خاصة انتهى قلت فكثير اختلافهم في تفسير المال حيث قال **ابن عبد البر** وآخرون أن المال في لغة دوس قبيلة أي هريرة غير المين كالمروض والنياب وعند جماعة المال هو المين كالذهب والفضة خاصة وحكى **المارزي** أن المال هو الصامت كالذهب والفضة والناطق وحكى القائل عن ثعلب أنه قال المال عند العرب أقله ما تجب فيه الزكاة وما نقص عن ذلك فلا يقال له مال وقال **ابن سيده** في المرض العرب لا توفع اسم المالك مطلقا الأعلى الأبل لشرفها عندهم وكثرة غنائها قال **وربما وقع** على أنواع المواشي كلها ومنهم من أوقعه على جميع ما يملك كإنسان أقوله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) فلم يخص شيئا دون شيء وهو اختيار كثير من المتأخرين فلما رأى البخاري هذا الاختلاف أشار إلى أن المال يقع على كل متملك كما حكي عنه المهلب كما ذكرناه الآن فتبين من ذلك أنه اختار هذا القول فلا حاجة إلى قول صاحب التوضيح أنه أراد به الرد على أبي حنيفة لانه اختار قوله لا من الأقوال فكذلك اختار أبو حنيفة قوله لا من الأقوال فلا اختصاص بذكر الرد عليه خاصة ولكن عرق العصبية الباطلة نزعته إلى ذلك *

وقال ابن عمر قال **عمر** للنبي صلى الله عليه وسلم أصبت أرضا لم أصب مالا قط أنفس منه قال إن شئت حبست أصلها وتصدقتم بها *

ذكر هذا إشارة إلى أن الأرض يطلق عليها المال وهذا تعليل ذكره البخاري في كتاب الوصايا وصولا لقوله حبست

أي وقفت وقدم الكلام فيه هناك *

﴿ وقال أبو طلحة للنبي ﷺ أحب أموالى إلى بئرحاء لحائط له مستقبلة المسجد ﴾
ذكر هذا التعاقب أيضا عن أبي طلحة زيد بن سهل الأصمري إشارة إلى أن الحائط الذي هو البستان من النحل يطلق عليه المال وقد تقدم هذا موصولا في باب الزكاة على الأقارب قوله « إلى » بتشديد الياء قوله « بئرحاء » قد مر ضبطه هناك قوله « لحائط » اللام فيه لا تدوين كما في نحو هبت لك أي هذا الاسم لحائط قوله « مستقبلة المسجد » أي مقابلة ونائبته باعتبار البقعة *

٨١ - ﴿ حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الذي عن أبي الغيث مولى ابن مطيع عن أبي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم خيبر فلم نغنم ذهاباً ولا فضة إلا الأموال والثياب والمتاع فأهدى رجل من بني الضبب يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلاماً يقال له مدعم فوجه رسول الله ﷺ إلى وادي القرى حتى إذا كان بوادي القرى بينما مدعم يحيط رجلاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صهم عائر فقتله فقال الناس هنيئاً له الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلاً والذي نفسي بيده إن الشملة التي أخذها يوم خيبر من المقائم أتم نصيبها المقاسم لتشمعل عليه ناراً فلما صم ذلك الناس جاء رجل يشرك أو مشركاً كين إلى النبي ﷺ فقال شيرك من نار أو شيركاً كان من نار ﴾

أشار بهذا الحديث إلى أن المال لا يطلق إلا على الثياب والامتنعة ونحوهما لأن الاستثناء في قوله إلا الأموال مطلق يعني لكن الأموال هي الثياب والمتاع قيل هذا على لغة دوس قديمة أبي هريرة كذا كرهه عن قريب وقد أخذت الروايات في هذا الحديث عن مالك وروى ابن القاسم مثل رواية البخاري وروى يحيى بن يحيى وسماه عن مالك الأموال والثياب من المتاع وروى العطاء وأما إسماعيل شيخ البخاري هو ابن أويس وثور بن زيد الملقب بالثعلب الملقب بزيد الدبلي بكسر الدال وسكون الياء آخر الحروف نسبة إلى دبل بن هداد بن زيد قبيلة من الأزد في تميم وفي قصة وأبو الغيث مفتح الغنم المعجمة وسكون الياء آخر الحروف وبالثاء المثناة واسمه سالم مولى ابن مطيع والحديث موقوف في المسازي في عروة خيبر فإنه أخرجه هناك عن عبد الله بن محمد عن معاوية بن عمرو عن أبي إسحق عن مالك بن أنس عن ثور بن زيد عن سالم إلى آخره قوله من بني ضبب بهم الضاد المعجمة ومفتح الياء آخر الحروف وبالثاء آخر الحروف وحذف في حذام الضبب قوله رفاعه بكسر الراء وتخفيف الفاعل بالعين المهملة إن زيد بن وهب قدم على النبي صلى الله عليه وسلم في هذنة الحديدية في جماعة من قوم فأسلموا وعقد له رسول الله صلى الله عليه وسلم على قوم قوله مدعم بكسر الميم وسكون الدال المهملة ومفتح العين المهملة وكان أسود قوله فوجه على صيغة المحو ولقوله وادي القرى سم القرية موضع قرب المدينة قوله عائر بالعين المهملة وبمد الف ياء آخر الحروف وبالراء لا يدري من رمى به كذا ضبطه بعضهم وقال الكرمانى العائر بالعين المهملة والهمزة بعد الالف وبالراء الحائر عن قصده وله أن الشملة هي الكساء قوله لم نصيبها المقاسم أي أخذها قبل قسمة القنائم وكان علو قوله يشرك بكسر الشين المعجمة وتخفيف الراء وهو سير العمل الذي يكون على وجهه

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ﴿ كتاب كتمارات الإيمان ﴾

أي هذا كتاب في بيان حكم كتمارات الإيمان هكذا في رواية أبي ذر عن النبي وفي رواية غير باب كتمارات الإيمان

والكفارات جمع كفارة على وزن فعالة بالتشديد من الكفر وهو التغطية ومنه قيل للزراع كافر لانه يغطى البذر وكذلك الكفارة لانها تكفر الذنوب اي تستر ومنه تكفر الرجل بالسلاح اذا استتر به وفي الاصطلاح الكفارة ما يكفر به من صدقة ومحوها *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى فَكْفَرَاتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ ﴾

وقول الله بالجرح عطف على كفارات الايمان واوله (لا يؤخذكم الله بالغوفى ايمانكم ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان فكفاراته اطعام عشرة مساكين) الآية اي فكفارة ما عقدتم الايمان اطعام عشرة مساكين (واختلفوا في مقدار الاطعام) فقالت طائفة يجوز به لكل انسان مدين طعام بمدا الشارع روى ذلك عن ابن عباس وابن عمرو زيد بن ثابت وابى هريرة رضى الله تعالى عنهم وهو قول عطاء والقاسم وسالم والفقهاء السبعة وبه قال مالك والاوزاعي والشافعي واحمد واسحاق وفات طائفة يطعم لكل مسكين نصف صاع من حنطة وان اعلى تمرا أو شعيرا فصاعا صاعا روى هذا عن عمر ابن الخطاب وعلى وزيد بن ثابت في رواية رضى الله تعالى عنهم وهو قول النخعي والشمسي والثوري وابى حنيفة وسائر الكوفيين *

﴿ وَمَا أَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ حِينَ نَزَلَتْ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ ﴾

كلمة ما موصولة اي والذي امر النبي ﷺ حين نزل قوله عز وجل (وفدية من صيام او صدقة او نسك) يشير بها الى حديث كعب بن عجرة رضى الله عنه الذي ياتي في هذا الباب واما ذكر البخاري حديث كعب بن عجرة في هذا الباب من اجل التخيير في كفارة الاذى كما هي في كفارة اليمين بالله وما كان في القرآن كلمة او نحوه قوله تعالى (فكفاراته اطعام عشرة مساكين من اوسط ما تطعمون اهليكم او كسوتهم او خمر برقبة) صاحبه بالخيار يعنى هو الواجب للتخيير على ما ياتي الآن ويقال معنى قوله وما امر الله الكفارة بالخيرة *

﴿ وَبَدَأَ كَرَّهٍ ابْنُ عَبَّاسٍ وَعَطَاءٌ وَهَكْرِمَةُ مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ أَوْ أَوْ فَصَاحِبُهُ بِالْخِيَارِ وَقَدْ خَيَّرَ النَّبِيُّ ﷺ كَعْبًا فِي الْفِدْيَةِ ﴾

اما ذكر هذا عن ابن عباس عصابة الترييض لانه رواه سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن ابي سليم عن مجاهد عن ابن عباس قال كل شيء في القرآن او نحوه قوله تعالى وفدية من صيام او صدقة او نسك (وهو فيه مجر وما كان (فمن لم يجد ففدية) ففدية على الولا اي الترتيب واما اثر عطاء بن ابي رباح فوصله الطبري من طريق ابن جريج قال قال عطاء ما كان في القرآن او نحوه فاصحابه ان يختاروا شاء واما اثر عكرمة فوصله الطبري ايضا من طريق داود بن ابي هند عنه قال كل شيء في القرآن او نحوه فالاول فالاول قوله كعبا اي كعب بن عجرة على ما ياتي الآن *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو شَهَابٍ عَنْ ابْنِ قَوْنٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ قَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ كَعْبِ بْنِ هَكْرِمَةَ قَالَ أَتَيْتُهُ بِعَنِّي النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ ادْنُ فَدَنَوْتُ فَقَالَ يُؤْفِيكَ هَوَاتُكَ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ فِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ * وَأَخْبَرَنِي ابْنُ قَوْنٍ عَنْ أَيُّوبَ قَالَ صِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَالنُّسْكَ شاةٌ وَالْمَسَاكِينُ سِتَّةٌ ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه التخيير كما في كفارة الايمان واحمد بن يونس هو احمد بن عبد الله بن يونس نسب الى جده وابو شهاب هو الاصغر واسمه عبد ربه بن نافع الحياطي صاحب المدائني وابن عون هو عبد الله بن عون بن اربطبان البصري والحديث مضمي في الحج بشرحه قوله اتيته وفي رواية ابي نعيم فاتي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قوله هو امك جمع هامة

وكان يتناثر القمل من رأسه قوله واخبرني عطاء على مقدراى قال ابوشهاب اخبرني فلان كذا واخبرني ابن عون عن ايوب السخني اني ان المراد بالصيام ثلاثة ايام وبالنسك شاة وبالصدقة اطعام ستة مساكين *

باب قول الله تعالى قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم

وهو العليم الحكيم متى تجب الكفارة على الغني والفقير

اي هذا باب في ذكر قول الله عز وجل (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) الى قوله العليم الحكيم كذا في ربه اية الى ذكر واثاره باب قول الله وصافوا الآية وبعباده متى تجب الكفارة على الغني والفقير كافي نسختنا وقد سقط ذكر الآية عند البعض وقال الكرماني المناصب ان يذكر هذه الآية في اول الباب الذي قبله قلت الانسب ان يذكر في التفسير في سورة التحريم قوله قد فرض الله اي قد بين الله لكم تحلة ايمانكم اي تحليها بالكفارة *

٢ - **حزقيا علي بن هب** الله حدثنا سفيان عن الزهري قال سمعته من فيه عن حميد بن هبيد الرحني عن ابي هريرة قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلكك قال صلى الله عليه وسلم وما شأنك قال وقعت على امرأتي في رمضان فل تستطعم ان تمتق رقبة قال لا قال فهل تستطعم ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطعم ان تطعم سبعين مسكينا قال لا قال اجلس فاجلس فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بهريق فيه تمر والرقى المسكتل الضعفم قال خذ هذا فتمتق به قال اأعلى أفقر مني فصحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت أواجذه قال أطعمه عيالك

مطابقة للترجمة ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وسفيان هو ابن عيينة الزهري محمد بن مسلم وحميد بن هبيد الحاه ابن عبد الرحمن بن عوف الزهري * والحديث اخرجه الجماعة واخرجه البخاري في مواضع في الصوم عن ابي اليان وفي الهبة والذئور عن محمد بن محبوب وفي الادب عن موسى بن اسماعيل وعن القاسم وعن محمد بن مقاتل وفي الفقهات عن احمد ابن يونس وفي المحاربي عن قتيبة ومضى الكلام في الصوم قوله سمعته من فيه اي قال سفيان سمعته من فم الزهري وغرضه انه ليس موهما للتدليس قوله جاء رجل قبل اسمعته من فم سفيان قوله هلكك يريد عسا وقع وبمن الاتم وقد يقال انه واقع منه في الناسي خلاف فذهب مالك انه لا كفارة عليه خلافا لابن الساجسون قوله وما شأنك اي وما حالك وما جرى عليك قوله تستطعم ان تمتق رقبة استجابه أبو حنيفة والشافعي على أن كفارة الوقاع مرتبة وهو أحد قولين احبب وعنه الا في المدونة لا أعرف غير الاطعام وقال الحسن البصري عليه عتق رقبة او هدي بدنة او عشرة من صاعا لاربعة مسكينا قوله فأتى على صبغة الحجل ولعنه بفتح العين المهملة والراء الفقة المسوجة من الخوص قوله المسكتل بكسر الميم الزنيل الذي يسم خمسة عشر صاعا واكثر قوله اأعلى أفقر مني و يروي «منا» والهمزة في اعلى للاستفهام قوله حتى بدت اي ظهرت بواجبه الدال الممجمة آخر الاسنان واولها الشاياتم الرباعيات ثم الانياب ثم الضواحك ثم الارحاض ثم النواحي وقال الاصمعي النواحي الاضراس وهو ظاهر الحديث وقال غيره هي الصواحك وقال ابن فارس الناحي الدون بين الانياب والضرس وقيل الاضراس كالم النواحي وقيل سبب ضحكك وجوب الكفارة على هذا الجماع واخذه ذلك صدقة وهو غير آثم قبل هذا مخصوص به وقيل منسوخ *

باب من أعان المعسر في الكفارة

اي هذا باب في بيان من اعان المعسر المعجز في الكفارة الواجبة عليه *

٣ - **حدثنا محمد بن محبوب** حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر بن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاء رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هلك قال وما ذاك قال وقعت بأهلي في رمضان قال تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا قال فجاء رجل من الأنصار يهريق في المسجد فيه تمر فقال اذهب بهذا فتصدق به قال على أخوج متا يا رسول الله والذي به لك بالحق ما بين لابتيها أهل يئس أخوج متا ثم قال اذهب فاطعمه أهلك

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة ترجم له بالترجمة المذكورة وأخرجه عن محمد بن محبوب البصري عن عبد الواحد بن زياد العبدى عن معمر بفتح الميمين ابن راشد عن الزهري إلى آخره قوله ما بين لابتيها تسمية لآلة بتخفيف الياء الموحدة وهى الحرة يعنى بين طرفى المدينة والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سوداء

باب يغطي في الكفارة عشرة مساكين قريبا أو بعيدا

أى هذا باب مترجم بقوله يغطي فى الكفارة أى فى كفارة اليمين عشرة مساكين كفى نص القرآن قوله قريبا أى سواء كانت المساكين قربة أو بعيدة وأما قال قريبا أو بعيدا بالتذكير إما باعتبار لفظ مساكين فلذلك قال كان ولم يقل كانت ولا كانوا وإما باعتبار أن فيلا يستوى فيه التذكير والتأنيث كفى قوله تعالى (إن رحمة الله قريب من المحسنين) قيل لا وجه لذلك العشرة هنا لأنها فى كفارة اليمين وحديث الباب فى كفارة الوفاق فلا يطابق الحديث الترجمة وأجاب الملب بما حاصله أن حكم العشرة مساكين فى كفارة اليمين مهمة من حيث لم يذكر فيه قريب ولا بعيد وجاء فى كفارة الوفاق فى حديث الباب اطعمه أهلك وهو مفسر والمفسر يقضى على المحمل وقاس كفارة اليمين على كفارة الجماع فى إجازة الصرف على الأقرباء لأنه إذا جاز إعطاء الأقرباء فالبعدهم أجوز انتهى قلت هذا أعسا يمشى إذا حمل قوله أطعمه أهلك على وجه الكفارة لا على وجه الصدقة لأنه لا يجوز أن يغطي الكفارة أحد من أهله إذا كان ممن يلزمه نفقته وأما إذا كان ممن لا يلزمه نفقته ويجوز وقال الكرمانى وقيل أهل أهله كانوا عشرة وليس بشىء *

٤ - **حدثنا عبد الله بن مسلمة** حدثنا سفيان بن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلك قال وما شأنك قال وقعت على امرأتى في رمضان قال هل تجد ما تمتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا قال لا أجده فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بهريق فيه تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال أعلى أقر منا ما بين لابتيها أقر منا ثم قال خذ فاطعمه أهلك

هذا طريق آخر في حديث أبي هريرة السابق أخرجه عن عبد الله بن مسلمة القصبى عن سفيان بن عيينة عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة وقد مر الكلام فيه

باب صاع المدينة ومدة النبي ﷺ وبركته وما توارث

أهل المدينة من ذاك قرنا بعد قرن

أى هذا باب في بيان صاع مدينة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وأشار بذلك إلى وجوب الإخراج في الواجبات بصاع أهل المدينة لأن التسمية وقع أولا على ذلك حتى زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه على ما يحى قوله ومد

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى وفي بيان مدال النبي ﷺ قوله وبركته قال الكرمانى اى بركة المدا وبركة كل
منها فقلت الاحسن ان يقال وبركة النبي ﷺ لانه دعا حيث قال اللهم بارك لهم في مكياهم وصاعهم ومدهم ويحيى عن
قريب في حديث انس رضى الله تعالى عنه قوله وما توارث اهل المدينة اى وفي بيان ما توارث اهل المدينة قرناى جيلا
بعد جيل على ذلك ولم يتغير الى زمنه الا ترى ان اباؤهم سفلا اجتمع مع مالك في المدينة فوكت بينهما الماطرة في قدر الصاع
فزعهم ابو يوسف انه ثمانية ارطال وقام مالك ودخل بيته واحرق صاعا وقال هذا صاع النبي ﷺ قال ابو يوسف وجده
خمس ارطال وثلاثون فرحع ابو يوسف الى قول مالك وخالف صاحبيه في هذا وجه مناسبة ذكر هذا الباب بكتاب
الكفارات هو ان في كفارة البين اطعام عشرة امداد عشرة مساكين وكفارة الوقاع اطعام ستين مسكينا ستين مدا وبه وفي
كفارة الحلب اطعام ثلاثة اصع لستة مساكين

٥ - **حديثنا** عن ابي سعيد بن ابي شيبعة حدثنا القاسم بن مالك المزني حدثنا ابي جهميد بن
عبد الرحمن بن السائب بن يزيد قال كان الصاع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم مدنا وثلثا
مدكم اليوم فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز

مطابقة للترجمة ظاهرة والفاطم بن مالك المزني بصم الميم وفتح الزاى وبالنون والحيد بصم الحيم وفتح العين المهملة
وسكون الياء آخر الحروف وبالذال المهملة ويقال بالتكبير ابن اوس الكندي والمدني والسائب بالسين المهملة والهمزة
بمد الالف وبالباء الموحدة ابن يزيد بن الرباه الكندي ويقال الاثني ويقال الازدي المدني سمع النبي ﷺ في حجة
الوداع وهو ابن سبع سنين ويقال ابن عشر سنين مات سنة احدى وتسعين والحديث مضى في الحج ويأتي في الاعتصام
واخرجه النسائي في الزكاة عن عمرو بن زرة قوله بمدكم اليوم يعني حين حدثهم السائب كان مدهم اربعة ارطال فاذا
زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث يكون خمسة ارطال وثلثا وهو الصاع البغدادي بدليل ان مداه صلى الله تعالى
عليه وسلم رطل وثلث وصاعه اربعة امداد وقال ابن بطال امامنا يزيد في زمن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى
عنه فلانهم وانما الحديث يدل على أن مدهم ثلاثة امداد بمد ومضى الكلام في الطهارة في باب الوضوء بالمد
والاختلاف في المد والصاع *

٦ - **حديثنا** من ابي الوعيد الجارودي حدثنا ابو قتيبة وهو سلم حدثنا مالك بن نافع
قال كان ابن عمر يخطي زكاة رمضان بمد النبي صلى الله عليه وسلم المد الاول وفي كفارة اليمين
مد النبي ﷺ قال ابو قتيبة قال لنا مالك مدنا اعظم من مدكم ولا ترى الفضل الا في مد
النبي ﷺ وقال لي مالك لو جاءكم امير فضرب مدنا اصفر من مد النبي صلى الله عليه وسلم
اي شيء كنتم تملكون قلت كننا نعطى بمد النبي صلى الله عليه وسلم قال افلا ترى ان
الامر لما يعود الى مد النبي صلى الله عليه وسلم

مطابقة للترجمة ظاهرة ومنذر بصيغة اسم الفاعل من الاندار ابن الوعيد الجارودي بالحيم قال الرشاطي الجارودي
في عبد القيس نسب الى الجارود وهو بشر بن عمرو من الجرد وابو قتيبة بضم القاف معصرة قبة الرحل واسمه سلم بفتح
السين المهملة وسكون اللام ابن قتيبة الشعيري بفتح الشين المعجمة وكسر العين المهملة الخراساني سكن البصرة مات بعد
المائتين ادركة البخاري بالسن ومات قبل أن يلقاه وهو غير سام بن قتيبة الباهلي ولد امير خراسان قتيبة بن مسلم وقدولى
هو امرة البصرة وهو اكبر من الشعيري ومات قبله باكثر من خمسين سنة والحديث من أفراد وهو حديث غريب

مارواه عن مالك إلا أبو قتيبة ولا عنه إلا المذخر قوله يعطى زكاة رمضان أراد بها صدقة الفطر قوله المداول صفة لازمة له وأرادنا مع بذلك أنه كان لا يعطى بالمد الذي أحسنه هشام بن الحارث وقال الكرماني المداول هو مد النبي ﷺ وأما الثاني فهو الزيد فيه العمري قوله « في كفارة اليمين » أي يعطى في كفارة اليمين قوله وقال لي مالك أي قال أبو قتيبة قال لي مالك بن انس وهو موصول بالسند الاول قوله لوحاكم أمير إلى آخره أراد به مالك الزام خصمه بأنه لا مرجع إلا إلى مد النبي ﷺ

٧ - ﴿ حَرْثٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكْبَاهِهِمْ وَصَاهِبِهِمْ وَمُدَّتِهِمْ ﴾ مطابقة للترجمة ظاهرة والحديث مضمي في السبوع عن الثعني وأخرجه مسلم والنسائي كلاهما في المناسك عن قتيبة قوله لهم أي لاهل المدينة قوله في مكباهم بكسر الميم وهو ما يكال به قيل يحتمل أن تخص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ حتى لا يدخل المد الحادث بعده ويحتمل أن تتم كل مكبال لاهل المدينة إلى الابد والظاهر هو الثاني ولكن كلام مالك الذي سبق الآن يؤيد الاول وعليه المدة

باب قول الله تعالى أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ وَأَيُّ الرِّقَابِ أَزْكَى

أي هذا باب في ذكر قول الله تعالى أو تحرير رقبة ذكر هذا الجزء من الآية واقصر عليه اعتمادا على المستنبط فان تحرير الرقبة على نوعين (أحدهما) في كفارة اليمين وهي مطلقة فيها (والآخر) في كفارة القتل وهي مقيدة بالإيمان ومن هنا اختلف الفقهاء « فذهب » الاوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وإسحاق إلى أن المطلق يحمل على المقيد « وذهب » أبو حنيفة وأصحابه وأبو ثور وابن المذخر إلى جواز تحرير الكافرة وبقيت الكلام في هذا الباب في كتب الاصول والفروع قوله وأي الرقاب أي أي أفضل والأفضل فيها أعلاها ثمنا وأفسها عند أهلها وقد مر في أوائل المتن عن أبي ذر رضى الله عنه وفيه قلت أي الرقاب أفضل قال أعلاها ثمنا وفيه إشارة إلى أن البحاري جرح إلى قول الحنفية لأن أفضل التفضيل يستدعي الاشتراك في أصل التفضيل فان قلت لم لا يجوز أن يكون مراده من قوله أزكى الإسلام وبه أشار الكرماني حيث قال قوله سلمة إشارة إلى بيان أن الرقاب ولا تجوز الرقبة الكافرة قلت حديث أبي ذر يحكم عليه لأنه مطلق وقد مر الاصلية بفلاء الثمن والنفاضة عند أهلها

٨ - ﴿ حَرْثٌ عَبْدُ اللَّهِ بْنِ يُوسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ اللَّهُمَّ بَارِكْ لَهُمْ فِي مَكْبَاهِهِمْ وَصَاهِبِهِمْ وَمُدَّتِهِمْ ﴾ فُسَّانُ مُحَمَّدِ بْنِ مُطَرِّفٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ هِلَالِ بْنِ حُسَيْنٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ مَرْجَانَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ أَعْتَقَ رَقَبَةً مُسْلِمَةً أَعْتَقَ اللَّهُ بِكُلِّ عَصَا مِنْهُ عَصَا مِنْ النَّارِ حَتَّى فَرَجَهُ بِفَرَجِهِ

مطابقة للترجمة في قوله رقبة ومحمد بن عبد الرحيم هو المعروف بصاحفة وهو من أفراد داود بن رشيد مفسر الرشيد بالراء والشرين المعجمة والمداول المهملة البغدادى مات سنة تسع وثلاثين ومائتين والوليد بن مسلم القرشي الأموي الدمشقي وأبو غسان بفتح الغين المعجمة وتشديد السين المهملة وبالنون كنية محمد بن مطرف على ما في نسخة الماعل من التعاريف بالطاء المهملة وزيد بن أسلم هو ولي عمر بن الخطاب أبو إسامة المدوني وعلي بن حسين بن علي بن أبي طالب رضى الله تعالى عنهم المشهور بزيد بن العابد بن سعيد بن مرقانة بفتح الميم وسكون الراء وبالحميم والنون وهي اسم أمه وأما أبو هرة فهو عبد الله العامري وفي هذا السند ثلاثة من التابعين في نسق واحد زيد وعلي وسعيد الثلاثة مدنيون والحديث مقدم في أوائل المتن من وجه آخر عن سعيد بن مرقانة ومضى الكلام فيه هناك وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن داود بن رشيد شيخ شيخ

البخاري وبنيته وبين البخاري محمد بن عبد الرحيم صاعقة وليس له اود في كتاب البخاري غير هذا الحديث الواحد قوله حتى فرجه بالنصب قال الكرمانى ولم يبين وجهه وقال بعضهم حتى هبنا عطف لوجود شرائط العطف فيها فيكون فرجه بالنصب قات هو ايضا ما بين شرائط العطف ما هي فقول حتى اذا كانت طائفة تكون كلوا والا ان بينهما هرقا من ثلاثة اوجه احدها ان الموطوف يحق له ثلاثة شروط احدها ان يكون ظاهرا لا مضرا . والثاني اما ان يكون مضامنا جميع قبها كقدم الحجاج حتى المشاة او جردا من كل نحو ا كانت السمكة حتى رأسها او كجزءه نحو اعجبني الجارية حتى حديتها ويتنوع ان يقال حتى ولدها . والثالث ان يكون غاية لما قبلها اما بزيادة او نقص فالاول نحو موات الناس حتى الانبياء والثاني نحو زارك الناس حتى الحجاجون والشروط الثلاثة موجودة هنا (الاول) فهو قوله رقية فانه ظاهر منصوب (واما الثاني) فان الفرح جزء مما قبله «واما الثالث» فان قوله فرجه غاية لما قبلها بزيادة واعلم ان اهل الكوفة ينكرون العطف بحق البنة ولهم في هذا دلائل مد كورة في موصفها ووقع العطف بحق عند الجمهور وايضا قليل فافهم وبعض الشراح ذكر هنا كلاما لا يشفي المليل ولا يروى القليل *

﴿ بَابُ عَتَقِ الْمُدَبَّرِ وَأُمُّ الْوَلَدِ وَالْمُكَاتَبِ فِي السَّكْفَارَةِ وَعَقَقِ وَلَدَ الزَّفَا ﴾

اي هذا باب في بيان حكم المدبر وأم الولد الى آخره ولم يبين حكمه على عادته كما ذكرنا غير مرة

﴿ وَقَالَ طَاوُسٌ يُجْزَى الْمُدَبَّرُ وَأُمُّ الْوَلَدِ ﴾

أي قال طاووس بن كيسان الخولاني الحمداني يجوز عتق المدبر وأم الولد في الكفارة وروى هذا الاثر ابن ابي شيبة باسناد فيه ابن ووافق طاووس في المدبر الحسن و ابراهيم في أم لولد وخالف في المدبر الرهري والشعبي و ابراهيم واختلف ائمه في هذا الباب فقال مالك لا يجوز ان يعتق في الرقاب الواحبة مكاتب ولا مدر ولا ام ولد ولا الملق عنه وقال ابو حنيفة والاوزاعي ان كان المكاتب ادى شيئا من كتابته فلا يجوز والا حاز وبه قال الليث واحمد واسحاق وقال الشافعي وابو ثور يجوز عتق المدبر واماعق ام لولد فلا يجوز في الرقاب الواحبة عند ابي حنيفة ومالك والشافعي وابو ثور وعليه فقهاء الامصار واماعق ولد الزنا في الرقاب الواحبة فيجوز روى ذلك عن عمر وعلى وطائفة وجماعة من الصحابة رضي الله تعالى عنهم وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وطاووس وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحاق وابو عبيد وقال عطام والشعبي والنخعي والاوزاعي لا يجوز عتقه فان قلت روى عن ابي هريرة مرفوعا انه شر الثلاثة قلت روى عن ابن عباس وطائفة انكار ذلك وقال ابن عباس لو كان شر الثلاثة

(١)

عائشة ما عليه من ذنب ابوبهني ثم قرأت ولا تزروا زرة وزر أخرى *

٩ - ﴿ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَمَانِ أَخْبَرَنَا هَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ هَمْرٍ عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ دَبَّرَ مَمْلُوكًا لَهُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مَالٌ فَمِيرَهُ فَبَلَغَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يَشْتَرِيهِ مِنِّي فَاشْتَرَاهُ نُسَيْمُ النَّضَّامِ بِمِائَةِ دِرْهَمٍ فَسَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ هَبْدًا قَبْطِيًّا مَاتَ عَامَ أَوَّلِ ﴾
قال الكرمانى كيف دل الحديث على الترجمة ثم قال اذا جاز بيع المدبر حاز اعتاقه وقاس الباقي عليه وقال بعضهم اشار بالترجمة الى انه اذا جاز بيعه جاز ما ذكره بطريق الاولى قلت كلام الكرمانى له وجهه لانه قال اذا جاز بيع المدبر حاز اعتاقه وقد علم انه ممن يجوز بيع المدبر واما كلام هذا القائل فلا وجه له اصل لانه قال اشار في الترجمة الى انه اذا جاز بيعه الى آخره فسبحان الله في اى وضع اشار في الترجمة انه اذا جاز بيعه حتى يبنى عليه جواز العتق على ان كلام الكرمانى

فقال اشترى بها إنما الولاء لمن أعتق ﴿

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله إنما الولاء لمن اعتق والحكم بفتحين هو ابن عتبة مصغر عتبة الدار و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم المذكور والحديث مضى في الطلاق عن عبد الله ابن رجا وفيه وفي الزكاة عن آدم وباتى في الفرائض عن حمص بن عمرو واخرجه السائي ايضا في مواضع في الزكاة والطلاق والفرائض قوله « بريرة » بفتح الباء الموحدة قوله « فاشترطوا » أي فاشترط أهل بريرة على عائشه الولاء ومضى الكلام فيه محررا *

باب الاستثناء في الإيمان ﴿

أي هذا باب في بيان حكم الاستثناء في الإيمان وفي بعض النسخ في اليمين والمراد بالاستثناء هنا لفظ ان شاء الله وليس المراد به الاستثناء الاصطلاحي نحو والله لا فعل كذا ان شاء الله تعالى او قال والله لا افعل كذا ان شاء الله وفيه اختلاف للعلماء فقال ابراهيم والحسن والثوري وابو حنيفة واصحابهم والارزاعي والليث وجمهور العلماء شرطه ان يتصل بالخالف وقال مالك اذا سكنت او قطع كلامه ولا استثناء وقال الشافعي يشترط وصل الاستثناء بالكلام الاول ووصله ان يكون نسقا فان كان بينهما سكوت انقطع الا اذا كان لشد كراوتهمس او عى أو اقطاع صوت وقال الحسن البصري وطاوس للحناف الاستثناء ما لم يقم من مجلسه وقال قتادة او يتكلم وقال احمد له الاستثناء مادام في ذلك الامر وبه قال اسحق الا ان يكون سكوت ثم عود الى ذلك الامر وقال عطاء ان له ذلك قدر حلب الناقة الفزيرة وقال سعيد بن جبير له ذلك الى بعد اربعة اشهر وقال مجاهد له ذلك بعد سنتين وقال ابن عباس يصح ذلك ولو بعد حين فقبل اراد به سنة وقيل ابدا حكاه ابن القصار واختلفوا ايضا في الاستثناء في الطلاق والمتفق فقال ابن ابي ليلى والاوراعي والليث ومالك لا يجوز الاستثناء في الطلاق وروى مثله عن ابن عباس وابن المسيب والشعبي وعطاء والحسن ومكحول وقاتادة والزهرى وقال طاوس والنخعي والحسن وعطاء في رواية وابو حنيفة واصحابه والشافعي واصحابه واسحق يجوز الاستثناء *

١١ - ﴿ حَشَا قَتَيْبَةَ بْنِ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ عَنْ غِيَاثِ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ بْنِ أَبِي مُوسَى عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ اسْتَحْمَلْنَاهُ فَقَالَ اللَّهُ لَا أَحْمِلُكُمْ مَا عَمِلْتُمْ مَا عَمِلْتُمْ ثُمَّ أَبَدْنَا مَا شَاءَ اللَّهُ فَاتَى بِلَيْلٍ فَأَمَرَنَا بِثَلَاثَةِ ذَوْدٍ فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قَالَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ لَا يُبَارِكُ اللَّهُ لَنَا أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْتَحْمِلُهُ فَحَكَمَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا فَحَمَلْنَا : قَالَ أَبُو مُوسَى فَاتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ بَلْ اللَّهُ حَمَلَكُمْ إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أُحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى فَيُرَاحُ خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ ﴿

مطابقته لترجمة تؤخذ من قوله اي والله ان شاء الله قبل ان قوله ان شاء الله لم يقع في اكثر الطرق لحديث ابي موسى وليس كذلك بل هو ثابت في الاصول و اراد البخاري بايراده بيان صحة الاستثناء المشيئة وعن ابي موسى المديني انما قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك للتبرك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر وحامد في السنن هو ابن زيد لان قيمة يدرك حماد بن سادة وغيلان بفتح الغين المعجمة وسكون الياء آخر الحروف ابن جرير بفتح الحيم وابو بردة بعضهم الباء الموحدة وسكون الراء اسم عامر وديل الحارث يروى عن ابيه ابي موسى عبد الله بن فيس الاشعري والحديث مضى في الدر عن ابي النعمان محمد بن الفضل ومضى الكلام فيه قوله استحملة اي اطالب منه ما يحمله وانما قال قوله فاتي بابل كذا في رواية

الاكثرين ووقع في رواية الاصلي وابي ذر عن السر خشي والمستعمل بشاثل بالشين المعجمة والهمزة بعد الالف اى قطيع من الابل وقال الخطابي جاء بهما الواحد والمراد به الجمع كالسامر يقال ناقه شائل اذا قل لبنها وقال الكرمانى وفي بعض الروايات شوائل وقال ابن بطال في رواية ابي ذر بشاثل مكان قوله بابل واظنه بشوائل ان صحت الرواية وبخط الدمياطى الشائل بالهاء الناقصة التى تشوّل بذنبها للفاح ولا ابن لها اصلا والجمع شول مثل راكع ور كع والشائل بالناء هي التى جف لبنها وارتفع ضرعها واتى عليها من نتاجها سبعة اشهر او ثمانية قوله بثلاثة ذود وفي رواية ابي ذر ثلاث ذود وهو الصواب لان الذود مؤنث والذود بفتح الذال المعجمة وسكون الواو وبالذال المهملة من الثلاث الى العشرة وقيل الى السبع وقيل من الاثنين الى التسع من النوق ولا واحد له من لفظه والكثير اذوا ولا اكثر على انه خاص بالاناث وقد يطلق على الذكور فان قلت مضى في الغاوى بلفظ خمس ذود قلت الجمع بينهما بانه يحمل على انه امر لهم اولا بثلاثة ثم زادهم اثنين قوله فحملنا بفتح الميم واللام قوله انى والله ان شاء الله هذا موضع الاستثناء فيه قوله لا كفرت عن عيى واتيت الذى هو خير وكفرت كذا ووقع لفظ كفرت مكررا في رواية السر خشي وبقية الكلام مضت في النذر *

١٢- ﴿حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَقَالَ لَا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ أَوْ أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ﴾

ابو النعمان هو محمد بن الفضل وحده هو ابن زيد واراد به كطريق ابي النعمان هذا بيان التخيير بين تقديم الكفارة على الحنث وتأخيرها عنه وفي الخلاف وقد ذكرناه وقال الكرمانى او هو شك من الراوى قلت كذا اخرجه ابو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالترديد ايضا *

١٣- ﴿حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجَيْرٍ عَنْ طَاوُسٍ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ سَلِيمَانُ لَطُوفُنَ اللَّيْلَةَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً كُلُّ تِلْكَ غُلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ قَالَ سُفْيَانُ يَعْنِي الْمَلِكُ قُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَتَنَسِي فَطَافَ بَيْنَ فُلَمَّ تَأْتِ امْرَأَةٌ مِنْهُنَّ بِوَكَاةٍ إِلَّا وَاحِدَةً بِشَقِّ غَلَامٍ فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَرْوِيهِ قَالَ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْتَسِبْ وَكَانَ دَرَكًا فِي حَاجَتِهِ وَقَالَ مَرَّةً قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ اسْتَنْتَنِي﴾

مطابقته للترجمة في قوله لو استنتني اى لو قال ان شاء الله وعلى بن عبد الله هو ابن المدينى وسفيان هو ابن عيينة وهشام ابن حجير بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وسكون الياض آخر الحروف وبالحاء المكسرة وقال الكرمانى لم يتقدم ذكره يعنى فيما مضى والحديث مضى بغير هذا الطريق في الجهاد في باب من طاب الولد للجهاد فانه قال هناك وقال الايت حديثى حماد بن زبيدة عن عبد الرحمن بن هرمز سمعت ابا هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال قال سليمان بن داود عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين الحديث قوله لا طوفن اللام جواب القسم كانه قال من لا والله لا طوفن والنون فيه لتاكيد يقال طاف به يعنى لم به وقاربه قوله الليلة نصب على الظرفية قوله على تسعين امرأة وقال الكرمانى قيل ليس في حديث الصحيح اكثر اختلافا في العدد من حديث سليمان عليه السلام فيه مائة وتسعة وتسعون وستون ولا منافاة اذ لا اعتبار لمفهوم المدد قوله كل لداى كل واحدة منهن تدا لاما قوله بشق غلام بكسر الشين المعجمة وتشديد الفاف اى نه ف غلام وقال الكرمانى الحنث معصية كيف يجوز على سليمان عليه السلام ثم قال لم يكن باختياره او هو صغيرة معه وعنها قامت فيه نظار لا يخفى لانه حمل الحنث على معناه الحقيقية وليس كذلك بل معناه هنا عدم وقوع ما اراد وفيه نسبة وقوع الصغيرة من النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه ما فيه واول الحديث وهو وف

على أبي هريرة ولكنه رفعه بقوله يرويه قال لو قال ان شاء الله لم يحنث لان قوله يرويه كناية عن رفع الحديث وهو كالموافق لرسول الله ﷺ وقد وقع في رواية الحميدي التصريح بذلك واغضبه قال رسول الله ﷺ وكذا اخرج مسلم عن ابن ابي عمر عن ميان قوله لم يحنث بالناء الثالثة المراد بعدم الحنث عدم وقوع ما اراد وقال الكرماني ويروى لم يحنث بالخاء المعجمة من الحبة وهي الحرمان قوله وكان دركا بفتح الراء وسكونها الى ادراكا او لحاقا او باو غ امل في حاجته قوله وقال مرة اي قال ابو هريرة قال رسول الله ﷺ لو استثنى معناه ايضا لو قال ان شاء الله ولكن قال مرة لو قال ان شاء الله ومرة اخرى قال لو استثنى فاللفظ مختلف والمعنى واحد وحواب لو محذوف اي لو استثنى لم يحنث وقال ابن التين ايس الاستثناء في قصة سبيلها عليه السلام الذي يرفع حكم اليمين ويحل عقده وانما هو بمعنى الاقرار لله بالشيئة والتسليم لحكمه فهو محذور له (ولا نقول لشيء اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) وانما يرفع حكم اليمين اذا روى به الاستثناء في اليمين *

﴿وَحَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ﴾

القائل بقوله واحد هما هو سفيان بن عيينة وقد افصح به مسام في روايته وهو موصول بالسند الاول وابو الزناد الزاوي والنون عبد الله بن ذكوان والاعرج هو عبد الرحمن بن هريرة قوله مثل حديث أبي هريرة اي مثل الذي ساقه من طريق طاوس عن أبي هريرة وأشار بهذا الى ان سفيان فيه سندان الى أبي هريرة هشام عن طاوس وابو الزناد عن الاعرج *

﴿بَابُ الْكُفَّارَةِ قَبْلَ الْحِنْثِ وَبَعْدَهُ﴾

اي هذا باب في بيان جوار الكفارة قبل الحنث وبعده واحكام المما في جواز الكفارة قبل الحنث وقال ربيعة ومالك والثوري والليث والاوزاعي تحريم قبل الحنث وبه قال احمد واسحق وابو ثور وروى مثله عن ابن عباس وعائشة وابن عمر وقال الشافعي يجوز تقديم الرقبة والكسوة والطعام قبل الحنث ولا يجوز تقديم الصوم وقال ابو حنيفة واصحابه لا تجزى الكفارة قبل الحنث وقال صاحب التوضيح لا ينافي لابي حنيفة فيه واحتج له الطحاوي بقوله تعالى (ذلك كفارة ايما كنتم اذا حلقتهم) والمراد اذا حلقتهم بنتم فانت ابو حنيفة ما ائمر بهذا وقال به ايضا اشهب من المالكية وقد اودع الطاهري صاحب التوضيح ما يؤول فيه ما ذهب اليه الشافعي وهو ان الكفارة اسم لجميع ادائها فبعد الحنث حمل اللفظ على جميعها وقبل الحنث خصص اللفظ ببعضها فترك الباقي من الثلاثة اوجبه (احدها) تسميتها كفارة وليس هناك ما يكرهه والثاني صرف الامر عن الوجوب الى الجواز والتمسك تخصيص الكفارة ببعض الانواع *

١٤ - ﴿وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَيُّوبَ عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ الْقَاسِمِ الْقَتَمِيِّ عَنْ زُهْدَمَ الْجَرْمِيِّ قَالَ كُنَّا عِنْدَ أَبِي مُؤَمِّسٍ وَكَانَ يَتَنَاوَبُنَا هَذَا الْحَيُّ مِنْ جَرْمٍ لَخْلَا وَمَعْرُوفٌ وَقَالَ فَقَدِمَ طَعَامٌ قَالَ وَقَدِمَ فِي طَعَامِهِ أَحْمَرٌ دَجَاجٍ قَالَ وَفِي الْقَوْمِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي تَيْمٍ اللَّهِ أَحْمَرٌ كَأَنَّهُ مَوْتَى قَالَ فَلَمْ يَدْنُ فَقَالَ لَهُ أَبُو مُؤَمِّسٍ اذْنُ فَإِنِّي قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْكُلُ مِنْهُ قَالَ لَئِنِّي رَأَيْتُهُ يَأْكُلُ شَيْئًا قَدَرْتُهُ فَهَلَفْتُ أَنْ لَا أَطْعَمَهُ أَبَدًا فَقَالَ اذْنُ أَخْبِرَكَ عَنْ ذَلِكَ أَتَيْتُنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَشْجَرِ بَيْنَ أَسْتَعْمَلُهُ وَهُوَ يَقْسِمُ نَعْمًا مِنْ نَعَمِ الصَّدَقَةِ : قَالَ أَيُّوبُ أَحْسِبُهُ قَالَ وَهُوَ فَضْلَانُ قَالَ وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ وَمَا عِنْدِي

مَا أَحْمِلُكُمْ قَالَ فَأَطْلَقْنَا فَأُتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِنَهْبٍ لَيْلٍ فَقِيلَ أَيْنَ هَؤُلَاءِ الْأَشْعَرِيُّونَ أَيْنَ هَؤُلَاءِ الْأَشْعَرِيُّونَ فَأَتَيْنَاهَا فَأَمَرَ لَمَسًا بِخَمْسِ ذَوْدٍ غُرَّ الدُّرَى قَالَ فَاذْهَبْنَا فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي أَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْتَعْمِلُهُ فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيْنَا فَحَمَلَنَا نِسِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَيْنِهِ وَاللَّهِ لَأَنْ تَقْلُنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَيْنِهِ لَا نَفْلُحُ أَبَدًا أَرْجِعُوا بِنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَدَ كَرَهُ بِعَيْنِهِ فَرَجَعْنَا فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَاكَ نَسْتَعْمِلُكَ فَحَلَفْتَ أَنْ لَا تَحْمِلَنَا ثُمَّ حَمَلْتَنَا فَظَنَنَّا أَوْ فَمَرَقْنَا أَنَّكَ نَسِيتَ بِعَيْنِكَ قَالَ أَنْطَلِقُوا فَإِنَّمَا حَمَلَكُمْ اللَّهُ لَأَنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا أَتَيْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَتَحَلَّلْتُمَا ۝

هذا الحديث لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحنث فيبذل لانكون المطابقة بينه وبين الترجمة الا في قوله وبعده أى وبعد الحنث وكذلك الحديث الآخر الذي باتى في هذا الباب لا يدل الا على ان الكفارة بعد الحنث ولم يذ كر شيئا في هذا الباب يدل على ان الكفارة قبل الحنث ايضا فكانه اكتفى بما ذكره قبل هذا الباب عن ابي النعمان عن حماد وهذا الحديث قد مر في مواضع كثيرة في فرض الخمس عن عبد الله بن عبد الوهاب وفي المغازي عن ابي ابيهم وفي الذبائح عن ابي معمر وعن يحيى عن وكيع وفي المنزور عن ابي معمر وعن قتيبة وسباني في التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب ومضى اكثر الكلام في شرحه في باب لا تحلفوا بايمانكم وعلى بن حجر بصم الحاء المهملة وسكون الجيم وبالراء السعدى مات سنة اربع واربعين ومائتين واسماعيل بن ابراهيم هو ابن عتبة اسم امه وايوب هو السخيتاني والقاسم بن عاصم التميمي وزهدم بفتح الزاى وسكون الهمزة وفتح الدال المهملة الجرهمي بفتح الجيم وسكون الراء وابو موسى هو عبد الله بن قيس الاشعري قوله وكان بيننا وبين هذا الحى الى قوله اتينا رسول الله ﷺ من كلام زهدم مع تحال بعض القول عن ابي موسى رضى الله تعالى عنه لا ينحى على الناظر المتأمل ذلك وفي رواية الكشميني وكان بيننا وبينهم هذا الحى قال الكرماني الظاهر ان يقال بينه وبين ابا موسى كان قد قدم في باب لا تحلفوا بايمانكم حيث قال كان بين هذا الحى من جرم وبين الاشعريين ثم قال الله جعل نفسه من اتباع ابي موسى كواحد من الاشاعة واراد بقوله بيننا ابا موسى واتباعه الحقيقية والادعائية قوله اخاه بكسر الهمزة وبالطاء المعجمة وبالمدى صدقة قوله ومعروف اى احسان وبر قوله فقدم طعام هكذا في رواية الكشميني وفي رواية غيره فقدم طعامه اى وضع بين يديه قوله رجل من بني نعيم الله هو اسم قبيلة يقال لهم ايضا تيم اللات وهم من فصاعة قوله امر صفة رجل اى لم يكن من العرب الخاض قوله «كانه مولى» وقد تقدم فى فرض الخمس كانه من الموالى قوله «فلم يذن» اى فلم يقرب الى الطعام قوله «اذن» بضم الهمزة وسكون الدال امر من ذابذنو قوله فذرت بكسر الدال المعجمة وفتحها اى كرهته لانه كان من الجلالة وقوله احبرك محزوم لانه جواب الامر قوله عن ذلك اى عن الطاريق فى حل اليمين قوله استعمله اى اطلب منه ما ركبته قوله نعم بفتح النون واليمين المهملة قوله قال ايوب هو السخيتاني احد الرواة قوله «والله لا احملكم» قال القرطبي فيه جواز اليمين عند المنع ورد السائل الماحض قوله بنهب بفتح النون وسكون الهاء بعدها باء واحدة واراد به النسيمة قوله بخمس ذو قد مر تفسيره عن قريب وقد مر فى المغازي ستة اربعة ولا منافاة اذ ذكر القليل لا ينفى الكثير قوله غرا الدرى اى بيض الاسنة والفر بصم الفين المعجمة وتشديد الراء جمع اعراى ايض والدرى بصم الدال المعجمة وفتح الراء المحممة جمع ذروة وذروة النسيء اعلاه واراد بها السنام قوله فاندومناى سرنا سر عين والدفع السير بسرعة قوله والله اثن ثقلنا اى اثن طلبنا غفلته فى عينه

من غير ان تذكره لا تفلح ابدا وفي رواية عبد الوهاب وعبد السلام فلما اقلنا قلنا تغفلنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تفلح ابدا وفي رواية حماد فلما اقلنا قلنا ما صنفنا لا يبارك لنا ولم يدكر النسيان وفي رواية عيلان لا يبارك الله لنا وخلت رواية يزيد عن هذه الزيادة كما خلت عما به. دها الى آخر الحديث قوله فلندكره من الاذكار او من التذكير اي فلندكر رسول الله ﷺ يمينه قوله او فمر فتناشك من الراوى قوله لا احلف على يمين اي محلو فيمين فاطلق عليه لفظ يمين للملاسة وقال ابن الاثير اطلق اليمين فقال احلف اي اعقد شيثا بالزم والنية وقوله على يمين تا كيد له مقدمه واعلام بانه ليس له ما قوله غير ما يرجع الضمير لليمين المقصود منها المحلو فاعليه مثل الحصلة المعولة او المتروكة اذ لا معنى لاطلاق الا احلف على الحلف قوله «و بحملتها» اي كفرتها وفيه حجة للحنفية قال الكرماني الحنث معصية ثم قال لا خلاف في انه اذا نى عما هو حرم من المحلو فاعليه لا يكون معصية *

﴿ تَابَهُ حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ وَالْقَاسِمِ بْنِ حَاصِمٍ السَّكَنِيِّ ﴾

اي تابع امهاعيل بن ابراهيم الذي يقال له ابن عليه حماد بن زيد وهو مرفوع بالمعالية في روايته عن ايوب السخني عن ايوب قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الحرمي والقاسم بن حاصم والقاسم محروور لا نعطف على اي قلابة يعني ان ايوب روى عنهما جميعا والكاظمي بهم الكاف وفتح اللام وسكون الياء آخر الحروف وبالباء الموحدة نسبة الى كاظم بن حبشية في خزاعة والى كاظم بن وائل في تغلب والى كاظم بن يربوع في تميم والى كاظم بن ربيعة في نخع وقال الكرماني هذا محتمل التعليق وقال بعضهم كلامه هذا يستلزم عدم التعليق وليس لذلك بل هو في حكم التعليق قلت لا يحتاج الى هذا الكلام بل هذه متابقة وقعت في الرواية عن القاسم ولكن حماد ضم اليه باقلاية *

﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ أَبِي قِلَابَةَ وَالْقَاسِمِ التَّمِيمِيِّ عَنْ زَهْدَمٍ بِهَذَا ﴾

هذا طريق آخر في الحديث المذكور اخرجه عن قتيبة بن سعيد عن عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي عن ايوب السخني عن ايوب وقدم هذا في باب لا تحلفوا بآباءكم وحبسوا ايضا في كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب قوله بهذا اي بجميع الحديث *

﴿ حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا أَيُّوبُ عَنْ الْقَاسِمِ عَنْ زَهْدَمٍ بِهَذَا ﴾

هذا طريق اخر اخرجه عن ايوب معمر بفتح الميم بن عبد الله بن عمرو بن ايوب الحاج التميمي المقدم البصري عن عبد الوارث بن سعيد روايته عن ايوب الى اخره وقدم في كتاب اللبائج وقال الكرماني لم يقل ولا تابه وثانيا وثالثا حديثهم احب بانه اشار الى ان الاخيرين حديثه بالاستقلال والاول مع غيره بان قال هو كذلك او صدقه او نحوه قلت قال بعضهم لم يظهر لي معنى قوله مع غيره قلت معناه انه سمع غيره يدكر هذا الحديث وصدقه هو او قال هو كذلك بخلاف قوله حديثنا في الموضوعين لانه سمعه فيهما استقلالا بنفسه وفي نفس الامر هذا كلام حشولان الاول مقاومة ظاهرا والاخيرين تحديده اياهما ظاهرا *

١٥ ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا هُثَيْمَانُ بْنُ هَمْرٍ عَنْ فَارِصِ بْنِ أَخْبَرْنَا ابْنُ عَوْنٍ عَنْ الْحَسَنِ عَنْ هُبَيْرِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَسْأَلُ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعْطِيتَ عَلَيْهَا وَإِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكُنْتَ لَهَا وَإِذَا حُلِفْتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ خَيْرَ مَا خَيْرَ مِنْهَا فَأَتِ الَّذِي هُوَ خَيْرُ وَكَفَرُ عَنْ يَمِينِكَ ﴾

فقد كرنا على رأس الحديث السابق ان هذا ايضا ياتي من الترجمة قوله او بعده اي بعد الحنث ومحمد بن عبد الله

البصري جزم به الحافظ الديلمي وهو من رجال مسلم وقال بعضهم بالظن أنه الربيع بن صبيح بفتح الصاد وهو من رجال الترمذي وابن ماجه فوصلها أبو عوانة من طريق الاسود بن طمر عن الربيع بن صبيح عن الحسن ووصلها الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن ولم ينسب الربيع فيه حتمل أن يكون مثل ما قال الحافظ الديلمي ويحتمل أن يكون مثل ما روى أبو عوانة ولكن يؤكد قول من يقول بالجزم دون الظن والله اعلم *

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْفَرَائِضِ ﴾

أي هذا كتاب في بيان أحكام الفرائض وهو جمع فريضة وهي في اللغة اسم ما يفرض على المكلف ومنه فرائض الصلوات والركعات وسببت أبسا الموارث فرائض وفروض لما أنها مقدرات لا محابها ومميزات في كتاب الله تعالى ومقطوعات لا تجوز الزيادة عليها ولا النقصان منها وهي في الأصل مشتقة من الفرض وهو القطع والتقدير والبيان يقال فرضت لفلان كذا أي قطعت له شيئا من المال وقال الله تعالى (سورة أنزلناها وفرضناها) أي قدرنا فيها الأحكام وقد قال تعالى (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) أي بين كمارة إيمانكم *

﴿ وَقَوْلُهُ تَعَالَى يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤْتِي السَّكَلُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِلْمَتِّ السُّدُسُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْمَتِّ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْسًا فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا هَلْ كُنْتُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَوْ أَجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمُ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كِلَا أُمَرَأَةٍ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

وقول الله بالجر عطف على قوله الفرائض والآيتان المذكورتان سبقتا بينهما في رواية أبي دو وغيره سائر الآيات الأولى وقال بعد قوله عليهما حكيمًا إلى قوله والله عليم حكيم هاتان الآيتان الكر يمتان والآية التي هي خاتمة السورة التي هما منها وهي سورة النساء آيات علم الفرائض وهو مستبسط من هذه الآيات ومن الأحاديث الواردة في ذلك عما هي كالتفسير لذلك وكانت الوراثية في الجاهلية بالرحولية والقوة أي كانوا يورثون الرجال دون النساء وكان في ابتداء الإسلام أيضا بالحالفة قال الله تعالى (والذين هاديت إيمانكم) يعني الحلفاء أتوهم نصيبهم أي أعطوهم حظهم من الميراث وصارت بعده بالهجرة ففسح هذا كله وصارت الوراثية بوجهين بالنسب والسبب فالسبب السكاح والولاء والنسب القرابة ويبحث ذلك في علم الفرائض والدين لا يسقطون من الميراث أصلا ستة الإخوان والولدان والزوجان والذين لا يورثون أصلا ستة أعمى والمتردد والمكاتب وأم الولد وقاتل الحمى وأهل الميتين واربعة أخرى وهي النسي وجباله الوارث وجباله تاريخ الموني والارتداد وسيجيء تفسير هذه الآيات وبيان سبب نزولها في الأبواب التي تذكر ههنا وتذكر بعض شيء

قوله «يوسيكم الله» اى يامركم بالعدل في اولادكم وبذلك نسخ ما كنت الجاهلية تفعله من عدم توريث النساء فجعل الذكور
مثل حظ الانثيين لاحتياج الرجل الى مؤنة المعقة والكفاية ومقاساة التجارة والتكسب وتحمل المشقة قوله فان كن نساء
اى فان كانت المتروكات نساء فوق اثنتين يعنى اثنتين فصاعدا قيل له ففوق صلة كقوله تعالى (فاضربوا فوق الاعناق)
وقيل هذا غير مسلم لاهنا ولا هناك وليس في القرآن شئ زائد لفائدة فيه قوله وان كانت واحدة اى وان كانت المتروكة
واحدة كانت او امرأة واحدة نصب على انه خبر كانت وقرى بالرفع على معنى وان وقعت واحدة في نكاح لا خبر له لان
كان تكون تامة قوله «ولا بويه» اى ولا بوى الميت كناية عن غير مذكور والقرينة دالة عليه قوله «الكل واحد منهما»
اى من الابوين السدس مما ترك اى الميت ان كان له اى للميت ولد وقوله ولدي شمل ولد الابن والاب هنا صاحب فرض فان
لم يكن له اى للميت ولد والحال ان ابويه يرثانه علامه الثالث من التركة وبما لم يمت منه ان الباقي وهو الثلثان للاب قوله فان كان له
اى للميت اخوة اثنين كان او اكثر ذكرنا وانما اعلامه السدس هذا قول عامة الفقهاء وكان ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
لا يجزى الام عن الثلث الى السدس باقل من ثلاثة اخوة وكان يقول في ابوين واخوين الام الثلث وما بقى فللاب اتبع ظاهر
اللفظ قوله من بعد وصية يوصى بها اى الميت قوله اودين اى بعد دين اجمع العلماء سلفا وخلفا على أن الدين مقدم على الوصية
ولكن الدين على نوعين دين الله ودين العباد ودين الله ان لم يوص به يسقط عندنا سواء كان صلاة او زكاة وبقي عليه المائتم
والمطالبة يوم القيامة وعند الشافعى يلزم قضاءه كدين العباد اوصى اولا وان بعض الدين اولى من بعض فدين الصحة
وما ثبت بالماينة في المرض او بالينة اولى مما ثبت عليه بالاقرار عندنا وقال الشافعى دين الصحة وما قر به في مرضه سواء
وما قر به فيه مقدم على الوصية ولا يصح اقراره فيه لو ارثه دين او عين عندنا خلافا له في احد فلوله الا ان تجزئه بقية الورثة
فيحوز واد اجتمع الدينان فدين العباد اولى عندنا وعند دين الله اولى وعنه انهما سواء اما الوصية في مقدار الثلث فتقدمة
على الميراث بعد قضاء الديون فلا يحتاج الى اجازة الورثة قوله آتاكم وابتاؤكم اى لا تدرون من انفع لكم من آباءكم وابتائكم
الذين يعوتون أم من اوصى منهم ام من لم يوص بهنى ان من اوصى ببعض ماله فمريضكم لتواب الآخرة بامضاء الوصية فهو
اقرب لكم نقف اقال مجاهد في الدنيا وقال الحسن لا تدرون ايهم اسعد في الدين والدين اى قوله فريضة نصب على المصدر اى
هذا الذى ذكرنا من تفصيل الميراث واعطاء بعض الورثة اكثر من بعض هو فرض من الله حاصله فرض الله ذلك فريضة
وحكم به وقضاءه وهو العلم بالحكم الذى يصح الاشياء في محلها ويعطى كلاما يستحقه بحسبه قوله ولكم اى ولكم ايها الرجال
نصف ماترك اروا حكم اذ ماتن ولم يكن لمن ولد قوله «ولهن» اى المزوجات وسواء في الربع او الثلث الزوجة والزوجتان
والثلاث والاربعة يشتركن فيه قوله «وان كان رجل يورث» صفة ارسل وكلاية نصب على أنه خبر كان وهى مشتقة من
الا كليل وهو الذى يحيط بالرأس من حوائبه والمراحم من يرثه من حوائشه لا أصوله ولا فروعه وهو من لا والده
ولا ولد وهكذا قال على بن أبى طالب وابن مسعود وعبد الله بن عباس وزيد بن ثابت رضى الله تعالى عنهم وبه قال الشافعى
والنخعي والحسن البصري وقتادة وجابر بن زيد والحكم وبه يقول أهل المدينة والكوفة والبصرة وهو قول الفقهاء السبعة
والائمة الاربعة وجهور الخلف والسلف بل جميعهم وقد حكي الاجماع على ذلك غير واحد وقال طاووس الكلاله مادون
الولد وقال عطية هى الاخوة للام وقال عبيد بن عمير هى الاخوة للاب وقيل هى الاخوة والاخوات وقيل هى مادون الاب
قوله او امرأة عطف على رجل قوله وله اخ أو اخت ولم يقل ولها لان المدكور الرجل والمرأة لان العرب اذا ذكرت
اسمين واخبرت عنهما وكانا في الحكم سواء بما اضافت الى احدهما وربما اضافت اليهما جميعا كما في قوله تعالى (واستعينوا
بالصبر والصلاة وانها لكبيرة) قوله وله اخ اى لام واخت لا مدلية لقراءة سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه وله اخ
او اخت من ام قوله فهم شركاء في الثلث بينهم بالسوية ذكرهم وانما هم سواء قوله اودين غير مضار يعنى على الورثة وهو ان
يوصى بدين ليس عليه ووروى ابن ابي حاتم باسناده الى ابن عباس عن النضر بن الربيع قال الاضرار فى الوصية من الكبائر
وقال الرخشي روى قوله غير مضار حال اى يوصى بها وهو غير مضار لورثته وذلك بان يوصى بزيادة على الثلث

١ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** سفيان عن محمد بن المنصور سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنهما يقول مررت فمادتني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وهما ماشيان فأتيتني وقد أغشى علي فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فصب علي وضوءه فافقت فقلت يا رسول الله كيف أصنع في مالي كيف أقضي في مالي فلم يجبني بشيء حتى نزلت آية الموارث

مطابقة للآيتين المذكورتين اللتين هما كالتراجمة ظاهرة لأن فيها ذكر الموارث وسفيان هو ابن عيينة * والحديث مضمي في الطب عن عبد الله بن محمد قوله وهما ماشيان الواو فيه للحال قوله فأتيتني ويروي فاناني أي رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله وقد أغشى بلفظ المجبول وعلى بتشديد الياء قوله «وضوءه» بفتح الواو على المشهور وقوله آية الموارث ويروي آية الميراث وهي قوله بوصيكم الله إلى آخره فإن قلت روي إمامنا في سبعة من أبي وقاص رضي الله تعالى عنه قلت لا منافية لاحتجال أن بعضها نزل في هذا وبعضها في ذلك أو كان في وقت واحد وقال الكرمانني فيه أنه كان يتعطر بالوحي ولا يحكم بالاجتهاد ثم اجاب بقوله ولا يلزم من عدم اجتهاده في هذه المسألة عدم اجتهاده مطلقا أو كان يجتهد بعد اليأس من الوحي أو حيث ما تيسر عليه ولم يكن من المسائل العبدية وفيه عبادة المريس والمشي فيها والتبرك بآثار الصالحين وطهارة الماء المستعمل وظهور بركة أثر الرسول صلى الله عليه وسلم *

باب تعليم الفرائض

أي هذا باب في بيان تعليم الفرائض قبل لأوجه لدخول هذا الباب وردبانه حيث على تعليم العلم ومن العلم الفرائض وقد ورد حديث في الحديث على تعليم الفرائض ولكن لم يكن على شرطه فلذلك لم يذكره وهو ما رواه أحمد والترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود رضي الله تعالى عنه تعلموا الفرائض وعلموها الناس فاني امرؤ مقبوض وان العلم سيقبض حتى يختلف الانسان في الفريضة ولا يجدان من يوصل بينهما

وقال عقبة بن عامر **تعلّموا قبل الظنّين يعني الدين يتكلمون بالظنّ**

عقبة بالقاف ابن عامر الحلبى والى مصر من قبل معاوية وابا سمية اربع واربعين ثم عزله بمكة بن محمد وجمع له معاوية بين مصر والمغرب مات سنة اثنتين وستين بالمدينة وقيل بمصر وقال ابن يونس توفي بمكة بحدريّة وكان عقبة انتهى بمصر دارا وقال ابو عمر توفي في آخر خلافة معاوية وقال الواقدي ودفن في المقطم وقال خليفة توفي سنة ثمان وخمسين قوله تعلموا أي العلم حذف مفعوله ليشمل كل علم ويدخل فيه علم الفرائض ايضا وهذا وجه المناسبة ويهدايرد كلام التوضيح حيث قال واما كلام عقبة والحديث الذي بعده فلا مناسبة بينهما لما ذكره قلت من له ادنى فهم يقول بالمناسبة لما ذكرنا على انه يجوز ان يكون مراد عقبة من قوله تعلموا أي علم الفرائض يريد به هذا العلم المخصوص بشدة الاهتمام به لان الحديث الذي ذكرناه الآن يدل على شدة الاعتناء بعلم الفرائض وتعلمه وتعليمه وكيف لا وقد جعله النبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابى هريرة رواه ابن ماجه عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تعلموا الفرائض وعلموها الناس فانها من صلب العلم وهو اول شيء ينسى من امتي وروى الحاكم من حديث عبد الله بن عمر وان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة فوله قبل الظنّين فسر بقوله يعني الدين يتكلمون بالظنّ قال السكرماني أي قبل اندراس العلم والمعلماء وحديث الدين لا يعلمون شيئا ويذكلمون بمقتضى ظنهم الفاسدة *

٢ - **حدثنا** موسى بن إسماعيل **حدثنا** وهيب **حدثنا** ابن طائوس عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياكم والظنّ فإن الظنّ أكذب الحديث ولا تتكسروا ولا

تَجَسَّسُوا وَلَا تَبْغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ﴿١﴾

مطابقته لا ترعية ظاهرة في قوله اياكم والظن وهو مبني ومصنوع وهب هو ابن خالد البصري يروي عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في كتاب السكاح في باب لا يخطب على خطبة اخيه قوله اياكم والظن معناه اجتنبوه قال المطلب هذا الظن ليس هو الاجتهاد على الظن وانما هو الظن المذهبي عنه في السكاح والسنا وهو الذي لا يستند الى اصل وقال الكرماني والظاهر ان المراد به ظن السوء بالمسلمين لا ما يتعلق بالاحكام قوله كذب الحديث قيل الكذب لا يقبل الزيادة والتقصان فكيف جاء منه افضل التفضيل واجيب بان معناه الظن ان كثير كذبوا من سائر الاحاديث قيل الظن ليس بحديث واجيب بان حديث نفسي ومعناه الحديث الذي منشؤه الظن ان كثير كذبوا من غير وقال الخطابي اي الظن منشأ كثير الكذب ولا تجسسوا بالجسيم وهو ما تطلبه اميرك ولا تجسسوا بالعمامة وهو ما تطلبه لنفسك وقيل التجسس بالجسيم البحث عن بواطن الامور واكثر ما يقال ذلك في الشر وقيل بالجسيم في الخير وبالعمامة في الشر وقال الجرمي معناه واحد وهما تطلب معرفة الاخبار قوله ولا تدابروا اي ولا تقاطعوا ولا تهاجروا

﴿باب قول النبي ﷺ لَا نُورِثُ مَاتَرٌ كُنَّا صَدَقَةً﴾

اي هذا باب في ذكر قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا نورث على صيغة المجهول ولوروي بكسر الراء على صيغة المعلوم لسكان له وجا لصحة المسمى قلت ووجه هذا ان الله عز وجل لما بعثه الى عباده ووعد على التبليغ لدينه والصدع بامر الجنة وامره ان لا يأخذ اجرا ولا شيئا من متاع الدنيا بقوله قل ما اسألكم عليه من اجر ارا ان لا ينسب اليه من متاع الدنيا شيء يكون عند الناس فيه مني الاجر والثمن فلم يحل له مني منها وما وصل الى امره واهله فهو واصل اليه فلذلك حرم الميراث على اهله لئلا يظن به انه جمع المال لورثته كما حرم عليهم الصدقات الجارية على يديه في الدنيا لئلا ينسب الى ما تبرأ منه في الدنيا وكذلك سائر الرسل على ما عرف في موضعه قوله ماتر كنا صدقة كذا ما وصله وتر كذا صالة وصدقة بالرفع خبره اعني خبر ما ويجوز ان يقدريه لفظة هو اي الذي تركناه هو صدقة وهو معنى قوله ان آل محمد لا نخل لهم الصدقة وعن ابي هريرة ان النبي ﷺ قال انما نعلم الانبياء لا نورث ماتر كنا صدقة فهذا عام في جميع الانبياء عليهم السلام ولا يمارضه قوله تعالى (وورث سليمان داود) لان المراد ارث النبوة والعلم والحكم وكذلك قوله تعالى (ورثي ويرثي آل يعقوب)

٣ - ﴿مَاتَرٌ﴾ عبد الله بن محمد بن محمد بن هشام اخبرنا محمد بن الزهري عن عروة عن عائشة ان فاطمة والعباس عليهما السلام اتيا ابا بكر يكتنسان ميراثهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما حينئذ يظلمان ارضيهما من ذلك وسمعهما من خبير فقال لهما ابو بكر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا نورث ماتر كنا صدقة لانا يا كل آل محمد من هذا المال قال ابو بكر والله لا ادع امرأ رايت رسول الله ﷺ يصنعه فيه الا يصنعه قال فمجرته فاطمة فلم نسكتها حتى ماتت

مطابقته للترجمة ظاهرة وعبد الله بن محمد المعروف بالسندی وهشام هو ابن يوسف اليماني قاضيها ومعه روى اليماني هو ابن راشد يروي عن محمد بن مسلم الزهري والحديث مضى في باب فرض الخمس ومضى السكاح فيه قوله من ذلك بفتح النون والدال المهملة وبالكاف موضع على مرحلتين من المدينة كان النبي ﷺ صالح اهله على نصف ارضه وكان خالصه قوله من خبير كان ﷺ فتعها عروة وكان خمسها له لانه كان ﷺ لا يستأثر به بل ينهق حاصله

على أهله وعلى المصالح العامة قوله من هذا المال ائتمره الى المال الذي يحصل من خمس خيبر وكلمة من للتبعيض اي
يا كلون البعض من هذا المال مقدار نفقتهم قوله «لا داع» اي لا اترك قوله فهجرت فاطمة رضى الله تعالى عنها اي
هجرت ابا بكر رضى الله عنه عن انقبضت عن لقائه وليس المراد منه الهجران المحرم من ترك الكلام ونحوه وهى ماتت قريبا من
ذلك بستة اشهر بل اقل منها

١ - **حدثنا اسماعيل بن ابان** أخبرنا **ابن المبارك** عن **يونس** عن **الزهري** عن
عروة عن **هائشة** أن **النبي** صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة

هذا طريق آخر في حديث عائشة المذكور أخرجه عن اسماعيل بن ابان بفتح الهمزة وتخفيف الباء الواحدة وبالنون
ابن اسحق الوراق الازدى الكوفي عن عبد الله بن المبارك الروزي عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم الزهري

٥ - **حدثنا يحيى بن بكير** حدثنا **الليث** عن **عتيل** عن **ابن شهاب** قال أخبرني **مالك** بن
أوس بن **الحذاف** وكان **محمد بن حمير بن مطهر** ذكر لي ذكرنا من حديثه ذلك فانطلقت حتى
دخلت عليه فسألته فقال انطلقت حتى أدخل على عمر فانما حاجبه يرفأ فقال هل لك في عثمان
وعبد الرحمن والزبير وسعد قال نعم فأذن لهم ثم قال هل لك في علي وعباس قال نعم قال
عباس يا أمير المؤمنين انقض بيني وبين هذا قال أنشدكم بالله الذي يذنيه تقوم السماء
والأرض هل تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة يريد
رسول الله ﷺ نفسه فقال الرهط قد قال ذلك فأقبل على علي وعباس فقال هل تعلمان أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك قالوا قد قال ذلك قال عمر فأتاني أحد نككم من هذا الأمر
إن الله قد كان خص رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الفقه شيء لم يعط أحد غيره فقال
هر وجل ما أفاء الله على رسوله إلى قوله فدير فكانت خالصة لرسول الله ﷺ والله ما احتازها
ذونكم ولا استأثر بها هلككم لقد أعطاكموه وبها فيكم حتى بقي منها هذا المال فكل النبي ﷺ
يسبق على أهل من هذا المال نفقة سنتهم ثم يا أحدنا ما بقي فبهملة مجهول مال الله فعمل بذلك
رسول الله ﷺ حيانه أنشدكم بالله هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم قال لعلي وعباس أنشدكم
بالله هل تعلمان ذلك قالوا نعم فتوفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أنا ولي
رسول الله ﷺ فتبعضا فعمل بما عمل به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي الله أبا بكر
فقلت أنا ولي ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبعضا سنتين أعمل فيها ما عمل رسول الله
ﷺ وأبو بكر ثم جئتماني وكلمتمكم كما واحد وأمر كما جئتمني تسألني فصيبت من ابن
أخيك وأنا في هذا يسألني نصيب أمر أرى من أباها فقلت إن شئتما دفعتها إليكما بذلك
فتمتسسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي يذنيه تقوم السماء والأرض لا أنقض فيهما قضاء غير

ذَلِكَ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ فَإِنْ عَجَزْنَا فَأَذْنَعْنَا إِلَى فَنَأْ كَفَيْكُمْ مَا هَا

مطابقة لترجمة في قوله لا نورث ما تركنا صدقة ويحيى بن بكير هو يحيى بن عبد الله بن بكير بضم الباء الموحدة مصنف
بكر المصري يروي عن إيث بن سعد المصري عن عقيل بضم العين المهملة ابن خالده الأيلي عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري
عن مالك بن أوس بن الحدثان بفتح الحاء المهملة والذال المهملة وباء المثلثة إلى آخره ثم الحديث مضمي في باب فرض الخمس
باطول منه فإنه آخره هناك عن اسحاق بن محمد الفروي حدثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن مالك بن أوس بن
الحدثان ومحمد بن حبيب ذكرى من حديثه ذلك إلى آخره وهو مضمي الكلام فيه هناك قوله من حديثه أي من حديث مالك
ابن أوس قوله يرفأ بفتح الياء آخر الحروف وسكون الراء وبالهاء موز وغيرهم موزا وهو علم حاجب عمر رضى الله عنه قوله
هل لك في عثمان يعني ابن عثمان وعبد الرحمن يعني ابن عوف والزبير يعني ابن العوام وسعد يعني ابن أبي وقاص رضى الله
تعالى عنهم أراد هل لك رغبة في دخولهم عليك قوله أنشدكم الله بضم الشين أي أسألكم بالله قوله يريد نفسه وسائر
الأنبياء عليهم السلام ولذلك قال لا نورث بالنون قوله قال الزهري أراد به الصيانة المذكورين قوله ولم يعله غيره حيث
خصص النبي صلى الله عليه وسلم وقبل أي حيث حمل الفريضة له ولم تحمل أسائر الأنبياء عليهم السلام
قوله فكانت خالصة كذا في رواية الأكثرين وفي رواية أخرى در عن المستملي والكشميني خاصة قوله ما اختارها بإزاء
المهمل وبالنزاع أي ما جمعها لنفسه دونكم قوله ولا استأثر أي ولا استبد بها وتمرد قوله لعداها كونه أي المال وفي رواية
الكشميني لعداها كونه أي الخاصة قوله وبها فيكم أي بشرها وورقها عليكم قوله هذا المال إشارته إلى المقدار
من المال الذي يطلبان حصتهما منه قوله يحمل مال الله أي الموضع الذي جعل مال الله في جهة مصالح المسلمين وقوله ولكنكما
واحدة أي متفقان لا نزاع بينكما قوله بذلك أي بأن تعملوا فيه كما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل
أبو بكر فيها فقدمتها إليكما بهذا الوجه فاليوم حثمتا ونسألان متى قضاء غير ذلك وقال الخطابي هذه القضية مشككة لأنها
إذا كانا قد أخذاهم الصدقة من عمر رضى الله تعالى عنه على الشريعة فما الذي بدلها بما بحق تخاصمها قال الكرمانى
الجواب أنه كان شق عليه بالشركة فطلب أن يقدم بينهما ليستقل كل منهما بالتدبير والتصرف فيها يصير إليه فنهما عمر
القسمه لثلاث بحري عليها اسم الملك لأن الفسحة إنما تقع في الإهلاك ويتطاول الزمان يظن به الملكية قوله فتلسمسان أي
فتعطينان قوله فوالله الذي وفي رواية الكشميني فوالذي يحذف الجلالة

٦ - **قَدْ شَهِدْتُ** قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَقْتَسِمُ رَرَّتِي دِينَارًا مَا تَرَكْتُ بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْتَةِ عَامِلِي
فَهُوَ صَدَقَةٌ

مطابقة لترجمة ظاهرة وأما عجل هو ابن أبي أويس وأبو الزناد بالزاي والنون عبد الله بن ذكوان والأعرج عبد الرحمن
ابن هرمز والحديث مضمي في الخمس والوصايا عن عبد الله بن يوسف عن مالك قوله لا يقتسم وفي روايه ابن ذر عن
الكشميني لا يقتسم بحذف الراء الهوقية وهو برفع الميم على أن لا لا في وقال ابن القيم كذلك قرأته وكذلك في الموطأ
وروى لا يقتسم بالجزم كأنه نهاهم أن خلف شيئا أن لا يقتسم بعده فان قلت بما رضى ما تقدم في الوصايا من حديث عمر و
ابن الحارث الخزاعي ما ترك رسول الله ﷺ دينار أو لادرها فقلت نهاهم هنا عن القسم على غير قطع بأنه لا يخاف ديارا
ولادرها لأنه يجوز أن يملك ذلك قبل موته ولكنهم عن قسمته وفي حديث الخزاعي المعنى ما ترك دينار أو لادرها
لا حل القسمه في تحميمها قوله لا يقتسم ورأى أي لا يقتسمون بالقوة لو كنت ممن يورث أو لا يقتسمون ما تركه
لجهة الارث فذلك أتي بلفظ الورثة وفيدها يكون اللفظ مشرا بما به الاشتقاق وهو الارث فظاهر أن المال في الانقسام

بطريق الارتائه قوله دينار التقييد بالدينار من باب التنبيه على ما سواه كقوله الله عز وجل (من يعمل مثقال ذرة خيرا يره) قوله بعد نفقة نسائي يريدانه تؤخذ نفقة نسائه لانهم يحبوسات عنده محرمات على غيره نص القرآن قوله ومؤنة عامله قيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها وويل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لانه عامل للنبي صلى الله عليه وسلم ونائب عنه في امته وقيل خادمه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وقيل حافر قبره وقيل الاحير فان قيل كيف اختصت النساء بالنفقة والعامل بالمؤنة وهل بينهما فرق قيل له ان المؤنة القيام بالكفاية والا يعاق بدل القوة وهذا يقتضي ان النفقة دون المؤنة وكان لابد من النفقة لزوج النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقتصر على ما يدل عليه والمامل في صورة الاحير فيحتاج الى ما يكفيه فقتصر على ما يدل عليه قوله هو وصدة يعني لا تحل لآله ومما به تقدم من الحديث جوار الوقف وان يحرق بعد الوفاة كالحياة فلا يباع ولا يملك كالحكم الشارع فيما اداء الله عليه بانه لا يورث ولكن تصرف لما ذكره والباقي لصالح المسلمين وهذا اسناد الادب صاحب التوضيح حيث قال وبين اي الحديث المذكور ساد قول اني حنيفة رضى الله تعالى عنه قالت انفسا قول من لا يدرك الامور باو حنيفة لم يضره بطلان الوقف ولا قاله مرأه وهذا مريب قال جاء محمد بن عبد الحميد الحسن ولان الملك فيه باق ولا ينفق بالغة او بالامعة المدومة وهو غير جائز الا في الوصية

٧ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم أردن أن يبعن عثمان إلى أبي بكر يسألنهم ميراثهن فقالت عائشة أليس قد قال رسول الله ﷺ لا نورث ما ترك كنا صدقة

مطابقته للترجمة ظاهرة ورجاله قد ذكروا غير مرة والحديث اخرجه مسلم في المازي عن يحيى بن يحيى واخرجه ابو داود في الخراج عن القمبي واخرجه النسائي في الفرائض عن قتيبة ثلاثتهم عن مالك به

باب قول النبي ﷺ من ترك مالا فلا هله

اي هذا باب في ذكر قول النبي ﷺ من ترك مالا فلا هله أي فهو ولا هله

٨ - **حدثنا** ابن أبي شيبة أن أخبرنا هذا أنه أخبرنا يونس عن ابن شهاب **حدثني** أبو سلمة عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال أنا أولى بالمومنين من انفسهم فمن مات وعليه دين ولم يترك وفاء فمليتنا قضاؤه ومن ترك مالا فإورثناه

مطابقته للترجمة في آخر الحديث لان وراثته هم اهله وعبدان لقب عبد الله بن عثمان بن حنيفة المروزي يروي عن عبد الله بن المبارك المروزي عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة والحديث اخرجه مسلم ايضا في الفرائض عن زهير بن حبيب وغيره **قوله** انا أولى بالمومنين هكذا اوردته مختصرا وقد مضى في السكفالة من طريق عقيل عن ابن شهاب ولعله ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيقول هل ترك لدينه مائة فان قيل نعم صلى عليه والا قال صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتح قال انا أولى بالمومنين من انفسهم الحديث **قوله** فمن مات يرمى من المسلمين والحال ان عليه دين لم يترك وفاء اي ما بقى بدينه **قوله** فمليتنا قضاؤه قال المهاب هذا الوعد منه لما وعد الله به من الفتوحات من ملك كسرى وقبصر وليس على العثمان بدليل تاخره عن الصلاة على المدائن حتى صحنه بعض من حضره وفلغيره انه نافع ترك الصلاة على من مات وعليه دين وفوله فمليتنا قضاؤه اي فمليتنا العثمان الا لزم وفل السكر ماني فضاو دين المعسر الميت كان من خصائصه ﷺ وكان من خالص ماله

وقيل من بيت المال وفيه انه ثم صالح الامة - ياوميتا ولى امرهم في الحايين قوله ومن ترك مالا فلورثته وهذا مجمع عليه
وكذا ثبت في رواية الكشميني هنا يعني لورثته وكذا في رواية مسلم وفي رواية عبد الرحمن بن عجرة ولورثته نصبتهم من كانوا
قال الداودي المراد بالصبة هنا الورثة لان يرث بالتصيب لان العاصب في الاصطلاح من ليس له سهم مقدر من المجمع على
توريثهم ويرث كل المال اذا انفرد ويرث ما فضل بعد الفروض وقيل المراد من الصبة هنا قرابة الرجل وهو من يلتقي
مع الميت في اباب ولو علا

باب ميراث الولد من ابيه وامه

اي هذا باب في بيان ميراث الولد من ابيه وامه والولد يشمل الذكر والانثى وولد الولد وان سفل
وقال زيد بن ثابت اذا ترك رجل او امرأة بنتا فلها النصف وإن كانتا اثنتين أو أكثر فلهن
الثلثان وإن كان معهن ذكر بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي فما بقي فللذكر مثل حظ الأنثيين
زيد بن ثابت بن الصحاح الانصاري النخاري المدني كاتب وحي النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وكان من فضلاء
الصحابية ومن اصحاب الفتوى مات بالمدينة سنة خمس واربعمين وقال ابو عمر اصل ماني عليه مالک والشافعي وأهل الحجاز
ومن وافقهم في الفرائض قول زيد بن ثابت واصل ماني عليه أهل العراق ومن وافقهم فيها قول علي بن ابي طالب رضي الله
تعالى عنه وكل من الفريقتين لا يخالف صاحبه الا في اليسير النادر اذا ظهروا واصل اثره سعيد بن منصور عن عبد الرحمن
ابن ابي الزناد عن ابيه عن خارجة بن زيد بن ثابت عن ابيه فذكر مثله قوله فلها النصف اي وللميت الواحدة النصف هذا
قول الجماعة الا من يقول بالرد وكذا في الابنتين فاكثر الا من يقول بالرد والا ابن عباس فانه كان يجعل للبنتين النصف قوله
وان كان معهن اي مع البنات ف كرم بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي عن كرم بديعي
يعني ان كان مع البنات اخ هن وكان معهن غيرهم فن له فرض مسمى كالام مثلا كما لو مات عن بنات وابن وام يبدأ
بالام فتعطى فرضها وما بقي فهو بين البنات والابن للذكر مثل حظ الانثيين وقال ابن بطال قوله وان كان معهن ذكر
يريد ان كان مع البنات اخ من ابيه وكان معهن غيرهم ممن له فرض مسمى كالاب مثلا قال فلذلك قال شر كم ولم يقل شر كم
فيعطى الاب مثلا فرضه ويقسم ما بقي بين الابن والبنات للذكر مثل حظ الانثيين قال وهذا تاويل حديث الباب وهو قوله
الحقوا الفرائض باهلها

باب ميراث الوالد من ابيه وامه

رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال الحقوا الفرائض باهلها فما بقي فله وهو لا ولي له رجل ذكر
مطابقته للترجمة من حيث انه يدخل فيه ميراث الابن على ما لا يخفى وهو هيب هو ابن خالد يروي عن عبد الله بن طاوس
عن ابيه عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما والحديث اخرجه مسلم في الفرائض ايضا عن امية بن بسطام وعن غيره
واخرجه ابو داود وفيه ايضاً عن احمد بن صالح وغيره واخرجه الترمذي عن عبد بن حميد وغيره واخرجه النسائي وفيه
عن محمد بن معمر وغيره وقيل تهرد بوصله وهيب ورواه الثوري عن طاوس ولم يذكر ابن عباس بل ارسله اخرجه
النسائي والطحاوي وأشار النسائي الى ترجيح الارسل والمرجح في الصحيحين الوصل وادانما عرض الوصل والارسل
ولم يرجح احد الطرفين قدم الوصل قوله الحقوا الفرائض اي الانصاء المقدرة في كتاب الله وهي النصف والرابع
والثلث والثلثان والثلث والسادس والاعقاب المذكورة في الفرائض قوله باهلها هو من يستحقها بنص القرآن ووقع في
رواية روح بن الغمام عن ابن طاوس اقسام المال بين اهل الفرائض على كتاب الله اي على وفق ما نزل الله في كتابه قوله فما
بقي اي من اصحاب الفرائض قوله هو لا ولي له رجل قال الثوري المراد بالاولى الاقرب والاولى العائدة لا بالاندرى من هو

الاحق وقال الخطابي الاولى الاقرب رجل من العصبية وفي التلويح قوله فهو لاولى رجل يريد اذا كان في الذكور من هو
اولى من صاحبه بقرب ابطن فلما اداستوا في التمدد وادلوا بالاناث والامهات مما كالا حوة وشبههم قام بقصدوا هذا
الحديث لانه ليس في الذين من هو اولى منهم لانهم قد استوا في المثلثة ولا يجوز ان يقال اولى وهم سواء فلم يرد الذين بهذا
الحديث وانما اراد غيرهم ووقع في رواية لكشميني واولى رجل افتح الهمة واللام بينهما اوسا كنة على وزن افعول
التفضيل من الولي يسكون اللام وهو القرب اي لمن يكون اقرب في النسب الى الموروث وليس المراد هنا الاحق وقال عياض
ان في رواية ابن الحداد من ابن ماهان في مسلم فهو لادنى بدل وبنون وهو بمعنى الاقرب وقال ابن التين انما المراد به العمة مع العم
وبنت الاخ مع ابن الاخ وبنت العم مع ابن العم وخرج من ذلك الاخ والاحت لابي بن اولاد فانهم يرثون نص قوله تعالى (وان
كانوا اخوة رحالا ونساء للذكر مثل حظ الانثيين) ويستثنى من ذلك من يحجب كالاخ الاب مع البنت والاحت الشقيقة وكذا
يخرج الاخ والاخت لام قوله تعالى (واملكوا منكم ما السدس وقد نقل الاجماع على ان المراد بها الاخوة من الام قوله رجل
ذكر فيه اقوال كثيرة اعني في توصف الرجل بالذكورة الاول قال ابن الجوزي والمندري هذه اللمظة ليست بمحمولة
وقال ابن الصلاح فيها بعد عن الصحة من حيث اللفظ فضلا عن الرواية الثانية انما وصف الرجل بالذكر للتبعية على سبب استحقاقه
وهي المذكورة اني هي سبب العصبية وسبب الترحيح في الارث الثالث قال السهيلي قوله ذكر صفة لاولى لارجل والاولى
بمعنى القريب الاقرب فكذلك قال فهو لقريب الميت ذكر من جهة الرجل واصلب لان جهة بطن ورحم فالاولى من
حيث المعنى مضاف الى الميت وقد اشار به ذكر الرجل الى جهة الاولوية فايد ذلك في الايرات عن الاولى الذي هو من
جهة الام كالحال وبقوله ذكر الى نفيها عن النساء بالعصبية وان كن من الاولين للميت من جهة الصلب ولوجملناه صفة
لرجل يلزم اللغو وان لا يبقى منه حكم الطفل الرضيع اذ لا يطلق الرجل الاعلى البالغ وقد علم انه يرث ولو ابن ساعة وان
لا تحصل التفرقة بين قرابة الاب وقرابة الام الرابع قال الخطابي اما قال ذكر ليان ارثه بالذكورة ليعلم ان العصبية اذا كان مما
او ابن عم مثلا وكان معه احدث له لا يرث ولا يكون المال بينهما للذكر مثل حظ الانثيين وورد بان ظاهر من التعبير بقوله رجل
الخامس قال ابن التين اننا نكيد كافي قوله ان يكون ذكر وورد بان هذا ليس بنا كيد لفضلي ولا منقوى السادس قال غيره هذا
التاكيد لما في الحكم وهو الذكورة لان الرجل قد يراد به معنى الذكورة والقوة في الامر قد يحكى سيويوه مررت برجل
رجل ابوه فلهم هذا احتاج الكلام الى زيادة التوكيد بدكر حتى لا يظن ان المراد به خصوص البالغ السابع انما
قيد بدكر خشية ان يظن ان المراد من الرجل الشخص وهو اعم من الذكور والانثى وفيه ما فيه على ما لا يخفى من الثامن
ما قاله بعض الفرضيين انه احتراز عن الخبيث التاسع ما قيل ان المراد بالرجل الميت لان الثالب في الاحكام ان
تذكر الرجال وتدخل النساء فيهم بالتبعية العاشرانه للاشارة الى الكمال في ذلك كما يقال امرأة انثى وفيه ما فيه
وقد غر ذلك مما الثالب فيه النظر والتردد

﴿بَابُ مَوَاقِفِ الْبَنَاتِ﴾

أى هذا باب في بيان ميراث البنات والاصل فيه الآية التي تقدمت في أول الكتاب وهي قوله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين) الآية وإن الجاهلية كانوا لا يورثون البنات فأبطل الله ذلك وشاركهن مع الذكور ولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين وقد مر بيانه هناك

١٠ - ﴿ حَدَّثَنَا الطَّبْرِيُّ حَدَّثَنَا هُفْيَانُ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ قَالَ أَخْبَرَنِي هَامِرُ بْنُ صَعْدٍ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ مَرَضَتْ بِمَكَّةَ مَرَضًا فَأَشْفَيْتُ مِنْهُ عَلَى الْمَوْتِ فَأَتَانِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤَدِّنِي فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَالًا كَثِيرًا وَلَيْسَ يَرُونِي إِلَّا ابْنَتِي أَدَانَهُدَقِي بَشْتِي مَالِي قَالَ لَا قَالَ

قُلْتُ فَالشَّطْرُ قَالَ لَا قُلْتُ الثُّلُثُ قَالَ الثُّلُثُ كَبِيرٌ إِنَّكَ إِنْ تَرَكَتَ وَلَدَكَ أَغْنِيَا خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَتَرَكَكُمْ هَالِكٌ يَتَكَفَّفُونَ النَّاسَ وَإِنَّكَ إِنْ تَنْفَقَ نَفَقَةً إِلَّا أُجِرْتَ عَلَيْهَا حَتَّى الْاِسْقَمَةُ تَرْفَعُهَا إِلَيَّ فِي أَمْرَانِكَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ آخِطُ مِنْ هِجْرَتِي فَقَالَ إِنْ تَخْلَفَ بَعْدِي فَعَمَلٌ هَمَلًا تُرِيدُ بِهِ وَجْهَ اللَّهِ إِلَّا أَرَدَدْتَ بِهِ رَفْعَةً وَدَرَجَةً وَلَمْ أَلَّ أَنْ تَخْلَفَ بَعْدِي حَتَّى يَنْتَفِعَ بِكَ أَقْوَامٌ وَيُضْرَبَ بِكَ آخَرُونَ لَكِنْ الْبَائِسُ سَعْدُ بْنُ خُوَلَةَ يَرْتَفِعُ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ مَاتَ بِمَكَّةَ قَالَ سَفِيَانُ وَسَعْدُ بْنُ خُوَلَةَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي عَامِرٍ بْنِ أَوْى

مطابقة للترجمة في قوله ليس يرثي إلا ابنتي والحديث عبد الله بن الزبير بن عيسى نسبة إلى حميد بن الضم أحد أجداده وسفيان هو ابن عينة يروي عن محمد بن مسلم الزهري * والحديث مضمي في كتاب الجنائز في باب رثاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سعد بن خولة فاده أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب عن عامر بن سعد بن أبي وقاص إلى آخره وأيضا مضمي في كتاب الوصايا في باب أن تترك ورثتك أغنياء أخرجه فيه عن أبي نعيم عن سفيان وفي الباب الذي يليه عن قتبية عن سفيان ومضمي الكلام فيه هناك قوله فاشفيت أي فأنفقت قوله مالا كثيرا بالنساء المثلثة وبالباء الواحدة قوله فالشطر بالجر والرفع قاله الكرهاني ولم يبين وجه ما قلت أما بالجر فبالعطف على قوله يثنى مالى وأما الرفع فعلى أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره فالشطر أنصديق به أي النصف قوله ان تركت بكسر الهمزة وفتحها قوله خير أي فهو خير ليكون جزءا للشرط قوله عالة جمع عائل وهو الفقير قوله يتكففون أي يمدون إلى الناس أنهم للسؤال قوله أجرت على صيغة المجحول من الآخر قوله واخلف على صيغة المجحول أي ابني بمكة متعملا عن الهجرة قوله وامل يروي واملك استعمل هنا استعمال عسى قوله ويضربك على صيغة المجحول وله البائس بالباء الواحدة شديد الحاجة أو الفقير قوله يرثي بكسر التاء المثلثة أي يرق ويرحم قيل هو كلام سعد وقيل كلام الزهري وسعد بن خولة مات بمكة في حجة الوداع وتقدمت فيه مباحث في كتاب الجنائز

١١ - حَدَّثَنِي مَعْمُودٌ حَدَّثَنَا أَبُو النَّضْرِ حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ شَيْبَانُ عَنْ أَصْحَبَتِ عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ أَنَا مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ بِالْيَمَنِ مُمَلِّمًا وَأَمِيرًا فَسَأَلْنَاهُ عَنْ رَجُلٍ تَوَفَّى وَتَرَكَ ابْنَتَهُ وَأُخْتَهُ فَأَعْطَى ابْنَتَهُ النِّصْفَ وَالْأُخْتَ النِّصْفَ

مطابقة للترجمة في قوله أعطى ابنة النصف ومحمد هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة أبو أحمد المروزي وأبو النضر هو هاشم النخعي الملقب بقبصر واشتهر بالشين المعجمة وباليمن الماهلة وبالنساء المثلثة ابن سليم يكنى بالشعثاء الكوفي والأسود ابن يزيد بن قيس النخعي الكوفي * والحديث أخرجه أبو داود وفيه الراشع عن موسى بن اسماعيل قوله فأعطى ابنة النصف أجمع العلماء على أن ميراث البنت الواحدة النصف وللأخت النصف بنص القرآن *

باب ميراث ابن الابن إذا لم يكن ابن

أي هذا باب في بيان ميراث ابن ابن الرجل إذا لم يكن له ابن أصلي

وقال زيد وأبناؤه بمنزلة الوالد إذا لم يكن ذوهم ولد ذكركم كذا كرههم وأنشأهم كأنشأهم يرثون كما يرثون ويحجبون كما يحجبون ولا يرث الأب من الابن

أي فلزيد بن ثابت الأنصاري إلى آخره وهذا الذي قاله زيد أجماعا ووصل أثره سعيد بن منصور عن عبد الرحمن

ان ابی الزناد عن ابیه واخرجه عن خارجه بن زید عن ابیه ایضا یزید بن هرون عن محمد بن سالم عن الشعبي عنه قوله بمنزلة الولد ای بمنزلة الولد لاصحاب قوله دونهم ای اذا لم یکن بینهم وبين المیت ولد لاصحاب قوله ذکر کذا فی رواية الکشمیة فی روابیة الاكثرین لفظ ذکر واحترر بالذکر عن الاتقی قوله ذکر هم کذا هم ای ذکر ولد الابناء کذا کر الابناء وانا هم ای ابی ولد الابناء کانی الابناء یرون ای ولد الابناء کایرث الابناء وهو ظاهر قوله ویحبون ای یرون جمیع المال اذا انهر دوا ویحبون دوسهم فی الطبقة من بینهم وبين المیت وقال ابن بطال قال ذکر الفقهاء فیمن حامت روحا واما ویتاوان ابن و بنت ابن یقدم الفرص للزوج الرابع واللام السدس ولابنت النصف وما بقی بین ولدی الابن لکرم مثل حفظ الاثنین فان كانت البنت اسفل من الابن فالباقی له وبقیل الباقی له مطابقة لقوله «فما بقی فلا ولی رجل ذکر» قوله «ولایرث ولد الابن مع الابن ذکر هذان» کذا لما تقدم فان حبس اولاد الابن بالابن انما یؤخذ من قوله اذا لم یکن دوسهم الی آخره بطریق المفهوم

١٢ - **حدثنا مسلم بن ابراهیم حدثنا وهیب حدثنا ابن طاووس عن ابیه عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ احقوا العرائض باهلها وما بقی فهو لأولی وجل ذکره**

هذا الحديث بعینه تقدم عن قریب فی باب میراث الولد من ابیه واهله فائدة اعادته لشیئین احدها الاشارة الی ان ولد الابناء بمنزلة الولد والاخر الاشارة الی انه روی هذا الحديث عن شیخین احدهما عن موسى بن اسماعیل عن وهیب كما تقدم والاخر عن مسلم بن ابراهیم عن وهیب الی آخره *

باب میراث ابنة ابن مع ابنة

ای هذا باب فی بیان میراث ابنة ابن مع وجود ابنة و فی رواية الکشمیة فی مع بنت *

١٣ - **حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو قیس سمعت هزیل بن شرحبیل قال سئل أبو موسى عن ابنة وابنة ابن واخت فقال للابنة النصف وللأخت النصف وأنت ابن مسعود فسیئنا بهی فسئل ابن مسعود واخبر یقول ابی موسى فقال لقد ضللت اذا وما أنا من المهتدین أقضی فیهما بما قضی النبی ﷺ للابنة النصف ولابنة الابن الصدس كحیلة الثلثین وما بقی فالأخت فأتینا بأباموسی فأخبرناه بقول ابن مسعود فقال لا تسألونی ما دام هذا الخبر فیکم**

مطابقة للترجمة ظاهرة و آدم هو ابن ابی ایاس و أبو قیس مفتاح الغاف وسكون الیاء آخر الحروف وبالسین المهملة واسمه عبد الرحمن بن ثروان بفتح التاء المثلثة وسكون الراء والواو والمون الاودی بفتح الهمزة وسكون الواو وبالذال المهملة مات سنة عشرين ومائة وهزیل بضم الهاء وفتح الراء وسكون الیاء آخر الحروف وباللام واقصد صحف من قال بالذال المهملة موضع الراء ابن شرحبیل بضم الشین المهملة وفتح الراء وسكون الیاء المهملة وكسر الباء الموحدة وسكون الیاء آخر الحروف وباللام قال الكرمانی ولم یقدم ذکرهما والحديث اخرجه ابو داود فی الفرائض عن عبد الله ابن عامر بن زارة واخرجه الترمذی فیہ عن الحسن بن عرفة واخرجه النسائی فیہ عن محمود بن عیلان واخرجه ابن ماجه فیہ عن علی بن محمد عن وکیع قوله سئل ابو موسى رواية عن عندر عن شعبة عند النسائی جابر حل الی ابی موسى الاشعری وهو الامیر الی سلمان بن ربيعة الباهلی وسالهما وکذا اخرجه ابو داود کذا الترمذی وابن ماجه والطحاوی والدارمی من طرق عن سمیان الثوری زیادة سلمان بن ربيعة مع ابی موسى وقد کروا ان سلمان المدکور کان علی قصاه الکوفة قوله «وانت ابن مسعود» قال ذلك للاستنبات قوله «لقد صلت ادا وانا من المهتدین» قال الكرمانی غرض عبد الله بن مسعود من قرأة هذه الآیة هو انه لو قال بحرمان بنت الابن لكان ضالافا لالحاصل من ذلك أن قول ابن مسعود

هذا جواب عن قول ابى موسى انه سبنا بنى و اشار الى انه لو تابعه لخالف صريح السنة التى عنده وانه لو خالفها عامدا لضل قوله «اقضى فيها» اى في هذه المسألة او في هذه القضية مما قضى النبي ﷺ والذي قضاه هو قوله لابن النصف الى آخره وفي رواية الدارقطى من طريق حجاج بن ارطاه عن عبد الرحمن بن ثروان فقال ابن مسعود كيف اقول يعنى مثل قول ابى موسى وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول فذكره وكانت هذه القضية في زمن عثمان رضى الله تعالى عنه لانه هو الذى امر اباموسى على الكوفة وكان ابن مسعود قبل ذلك اميرها ثم عزل قبل ولاية ابى موسى عليها بمدة قوله فاتفقنا اباموسى فيه اشعار بان هزيلا الراوى المذکور توجه مع السائل الى ابن مسعود فسمع جوابه فعاد الى ابى موسى معه فاخبره فلذلك ذكر المزى في الاطراف هذا الحديث من رواية هزيل عن ابن مسعود قوله مادام هذا الخبر بفتح الحاء وسكون الباء الواحدة وبالراء وادبه ابن مسعود والخبر هو الذى يحسن الكلام ويزينه وذكر الجوهري الخبر بالفتح والكسر ورجح الكسر وجزم الفراء بالكسر وقال سدى بالخبر الذى يكتب به قلت هو بالفتح في رواية جميع الحديثين وانكر ابو الهيثم الكسر وفيه ان الحجة عند التنازع سنة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فيجب الرجوع اليها وفيه بيان ما كانوا عليه من الانصاف والاعتراف بالحق والرجوع اليه وشهادة بعضهم لبعض بالعلم والفضل وكثرة اطلاع ابن مسعود على السنة وثبتت ابى موسى عن الفتيا حيث دل على من ظن انه اعلم منه قال ابن بطال ولا خلاف بين العلماء فيما رواه ابن مسعود وفي جواب ابى موسى اشعار بان رجوعه عما قاله وقال ابو عمر لم يخالف في ذلك الا ابو موسى الاشعري وسلمان بن ربيعة الباهلي وقد رجح ابو موسى عن ذلك وامل سلمان ايضا رجح كافي موسى وسلمان هذا يختلف في صحبته وله اثر في فتح العراق ايام عمر وعثمان رضى الله تعالى عنهما واستشهد في زمان عثمان وكان يقال له سلمان الخليل لعرفته بها وقال ابن العربي يؤخذ من قصة ابى موسى وابن مسعود جواز العمل بالقياس قبل معرفة الخبر والرجوع الى الخبر بعد معرفته ونقص الحكم اذا خالف النص *

باب ميراث الجد من الأب والأخوة

اى هذا باب في بيان حكم ميراث الجد الذى من قبل الاب مع الاب والاخوة الاشقاء ومن الاب وقد انعقد الاجماع على ان الجد لا يرث مع وجود الاب

وقال أبو بكر وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر وأبو بكر

اى الجد الصحيح اب اى حكمه حكم الاب عند عدمه بالاجماع والجد الصحيح هو الذى لا يدخل في نسبته الى الميت ام وقد يطلق على الجد اب في قوله عز وجل كما اخرج ابو بكر من الجنة والمخرج من الجنة آدم جدينا الاعلى فاذا اطلق على الجد الاعلى اب فاطلاقه على اب الاب بطريق الاولى فاذا كان اباه له احوال ثلاث الفرض المطلق والفرض والتمسبب والتعصيب المحض فهو كالاب في جميع احواله الا في اربع مسائل فانه لا يقوم مقام الاب فيها الاولى ان بنى الاعيان والحداد كلهم يسقطون بالاب بالاجماع ولا يسقطون بالجد الا عند ابى حنيفة رضى الله تعالى عنه (الثانية) ان الام مع احد الرشحين والاب تاخذ ثلث ما يتي ومم الجد تاخذ ثلث الجميع الا عند ابى يوسف فان عنده الجد كالاب فيه (والثالثة) ان ام الاب وان علت تسقط بالاب ولا تسقط بالجد وان علت (الرابعة) ان المتيق اذا ترك اباه المتيق وابنه فسقط الولاء للاب والباقي لابن عند ابى يوسف وعندها كله لابن ولو ترك ابن المتيق وجده فالولاء كله لابن بالاتفاق وهذا هو شرح كلام هؤلاء الصحابة ولم ار احدا من الشراح ذكر شيئا من ذلك وقال بعضهم قوله «الحداد» اى هو اب حقيقة قلت لم يقل بذلك احد ممن يميز بين الحقيقة والمجاز واما قول ابى بكر رضى الله تعالى عنه وصلة الدارمى بسند على شرط مسلم عن ابى سعيد الخدرى ان ابابكر جعل الجد ابا واما قول ابن عباس فاحرجه

محمد بن نصر المروزي في كتاب الفرائض من طريق عمرو بن دينار عن عطاء عن ابن عباس قال الجذاب واما قول عبد الله بن الزبير فقص في المناقب موصولا من طريق ابن ابي مليكة قال كتب اهل الكوفة الى ابن الزبير في الجذب فقال ان ابا بكر انزله ابا

﴿وَقَرَأَ ابْنُ عَبَّاسٍ﴾ (يا بني آدم) ﴿وَاتَّبَعَتْ مِنْهُ﴾ آتَانِي اِبْرَاهِيمَ واسحقَ وَيَعْقُوبَ ﴿وَلَمْ يَذْكُرْ أَنَّ﴾ أَحَدًا خَالَفَ أَبَا بَكْرٍ فِي زَمَانِهِ وَأَصْحَابُ النَّبِيِّ ﷺ مَتَوَافِرُونَ * وقال ابن عباس يَرْتَبِي ابْنُ ابْنِي دُونَ إِخْوَتِي وَلَا أَرِثُ أَنَا ابْنَ ابْنِي﴾

اشار بقوله وقرأ ابن عباس يا بني آدم الى احتجاجة بان الجذاب بقوله تعالى (يا بني آدم) واتبعت منه آتاني ابراهيم واسحاق ويعقوب) فانه اطلاق على هؤلاء الارب مع انهم اجداد وروى سعيد بن منصور من طريق عطاء عن ابن عباس قال الجذاب وقرأ واتبعت منه آتاني ابراهيم الارب بقوله ولم يذكر على صيغة المجهول قوله خالف ابا بكر اي فيما قاله من الحد حكمه حكم الارب قوله واصحاب النبي ﷺ الواو فيه لاجل قوله متوافرون اي فيهم كثرة وعددهم واما جمع سكوتني ومن قال مثل قول ابن عباس مهاذ و ابو الدرداء وابوه وسواي بن كعب وابوه بريرة وهاشمة رضي الله تعالى عنهم ومن الثابتين ايضا عطاء وطاوس وشريح والشعبي وقال ايضا من الفقهاء عثمان بن ابي وهبة واسحق وابو ثور وداود والمزني وان شريح وذهب عمرو بن علي وزيد بن ثابت وابن مسعود الى توريت الاخوة مع الحد لكن اختلفوا في كيفية ذلك وموضع كتب الفرائض قوله وقال ابن عباس يرتبي الى آخره اراد به الانكار اي لم لا يرث الحد فيكون ردا على من حجج الحد بالاخوة او مناه فلم لا يرث الحد وحدثه دون الاخوة فكيف العكس فهو رد على من قال بالشركة بينهما وقال ابو عمرو وجه قياس ابن عباس ان ابن الابن لا كان كالابن عند عدم الاب كان ابو الاب عند عدم الاب كالأب *

﴿وَيَذْكُرُ مِنْهُمْ عُمَرُ وَهَارُونَ وَابْنُ مَسْرُودٍ وَزَيْدٌ أَقْوِيلٌ مُخْتَلِفَةٌ﴾

ويدكر على صيغة المجهول لاشارة الى الترتيب وقد ذكرنا الآن انهم ذهبوا الى توريت الاخوة مع الحد ولكن باختلاف بينهم في ذلك وقول عمر انه كان يقاسم الجد مع الاخ والاحو بن فاذا رادوا اعطاه الثلث وكان يعطيه مع الولد السادس رواه الدارمي من طريق عيسى الخياط عن الشعبي وذكره وقول علي رضي الله تعالى عنه رواه الشعبي كتب ابن عباس الى علي يسأله عن ستة اخوة وجد فكتب اليه ان احله كاحدهم رابع كتابي وروى الحسن البصري ان عليا كان يشرك الحد مع الاخوة الى السادس وله اقوال اخر وقول ابن مسعود روى في امرأة تركت زوجها وامها وجدها واهلها لا يرث للزوج ثلاثة اسم التمسك والام ثلث عاق وهو السادس من رأس المال والاخ سهم وللجد سهم وقول زيد بن ثابت فرواه الدارمي من طريق الحسن البصري قال عمار زيدا يشرك الجد مع الاخوة الى الثلث واخر مع عبد الرزاق من طريق ابراهيم قال كان زيدا يشرك الجد مع الاخوة الى الثلث وقالهم الثلث اعطاه اياه والاخوة مابقي ويقاسم الاخ للاب ثم يرد على اخيه ويقاسم الاخوة من الاب مع الاخوة الاسماء ولا يرث الاخوة للاب شيئا ولا يعطى اخلاص مع الحد شيئا وله اقوال اخرى طويلا ذكرها طلبا للاختصار

١٤ - ﴿حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْمٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ﴾

رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال أَلْعَبْتُ الْفَرَّائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا بَقِيَ فَلَاؤُكَ رَجُلٌ ذَكَرَ * وجه ايراد هذا الحديث همام بن قديم عن قريب وتقدم شرحه هو ان الذي بقي بعد الفرض يصرف لاقرب الناس الى الميت فكان الجد اقرب فيقدم وقال ابن بطال وقد احتج به من يشرك بين الجد والاح فانه اقرب الى الميت وهو ظاهر

وهيب هو ابن خالد يروى عن عبد الله بن طاوس عن ابيه عن ابن عباس *

١٥ - **حدثنا أبو معمر** حدثنا عبد الوارث حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال أما الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلاً لا اتخذته ولا سكن خلة الإسلام أفضل أو قال خير فإنه أنزله أياً أو قال قضاة أباً *

مطابقه للترجمة تؤخذ من قوله فإنه أنزله أياً أو قال قضاة أباً وروى أبو معمر بفتح اليمين اسمه عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج المقرئ المقعد وعبد الوارث بن سعيد البصري وأيوب السخيتاني والحديث مسمى في الصلاة في باب الخوذة في المسجد قوله لو كنت متخذاً من هذه الأمة خليلاً لا اتخذته ولا سكن خلة الإسلام أفضل من الخلة مع غيره قوله «أو قال خير» شك من الراوى قوله «أو قال قضاة أباً» ايضاً شك من الراوى أى حكم بانه أب *

باب ميراث الزوج مع الولد وغيره *

أى هذا باب في بيان ميراث الزوج مع الولد وغيره من الوارثين فلا يقطع الزوج بحال وإنما ينحط بالولد من النصف إلى الربع
١٦ - **حدثنا محمد بن يوسف** عن ورقاء عن ابن أبي عمير عن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان المال للوالد وكانت الوصية للوالدين ففسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس وجعل للأم أو الثمن والزوج والشهر والربع *

هذا المروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنها قد علم من الآتين المذكورين في أول كتاب الفرائض وكذلك الوصية للوالدين قد تقدم حكمها في الوصايا ولكنه أشار بهذا إلى استمرار ما في الآية التي نسختها وهي (يوصيكم الله) وإلى تقرير سبب نزول الآية وانعاشها على ظاهرها غير مؤولة ولا منسوخة وورقاء مؤلف الاورق بن عمر الخوارزمي يروى عن عبد الله ابن أبي عمير بفتح النون وكسر الجيم واسمه يسار المسكي قال يحيى القفطان كان قد ربا يروى عن عطاء بن ابي رباح الخ قوله ما أحب أى ما ارادوا الباقي ظاهر *

باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره *

أى هذا باب في بيان ميراث المرأة إلى آخره قوله وغيره أى من الوارثين فلا يحط ارث واحد من المرأة والزوج بحال بل يحط الولد الزوج من النصف إلى الربع ويحط المرأة من الربع إلى الثمن *

١٧ - **حدثنا قتيبة** حدثنا اللَّبْتُ عن ابن شهاب عن ابن المسيب عن أبي هريرة أنه قال قضى رسول الله ﷺ في جنتين امرأة من بنى لحيان سقط ميتاً بفرة عبد أو أمة ثم إن المرأة التي قضى عليها بالفرقة توفيت فقضى رسول الله ﷺ بأن ميراثها لبناتها وزوجها وأن العقل على عصبتها *

مطابقه للترجمة ظاهرة وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وابن المسيب سمعوا والحديث ذكره ايضاً في الدييات عن عبد الله بن يوسف واخرجه بقية الجماعة ما حذا ابن ماجه كلهم عن قتيبة فسلم في الحدود والزمذى في الفرائض وابو داود والنسائي في الدييات وقال الترمذى هذا الحديث رواه يونس عن الزهري عن ابي سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البخاري في الدييات اقتتل امرأتان من هذيل فماتت احدهما الاخرى بجرح عليه وسلم سلا قوله في جنتين امرأة قال البخاري في الدييات اقتتل امرأتان من هذيل فماتت احدهما الاخرى بجرح

وقتلها ما في حديث الحديث يقال ان الضاربة يقال لها ام عفيف بنت مسروق والمضروبة مليكة بنت عويم وقيل عويم براه
 ذكره ابو عمرو وفي لفظ للبخاري ان امرأتين من هذيل وميت احدهما الاخرى فطرحتا جنبتيهما الحديث وهناك قال ان
 المضروبة من بني لحيان ولا تحالف بينهما فان لحيان بكسر اللام وقيل بفتحها بطن من هذيل وهو لحيان بن هذيل بن
 مدركة قال الجوهرى لحيان ابو قبيلة وضبطه بكسر اللام وفي رواية هذلية وطامية وفي اسنادها ابن ابي فروة وهو ضعيف
 وظاهرهما التعارض وفي الصحيح ان احدهما كانت ضرة الاخرى وفي رواية من طريق مجالد وكل منهما تحت زوج
 ولا منافاة ايضا لاحتمال ارادة كونها ليستا ضررتين وجاء ايضا انها ضررتها مودوس طام وجاء خذوها وساء وقدفت
 احدهما الاخرى بمجرور ولا تحالف لاحتمال تكرار الفعل قوله سقط اي الجنين حال كونه ميتا قوله نكرة متعلق بقوله
 قصي قوله عبد بن تنوين بيان لغرة وبروى بالاضافة ايضا قوله اوامة كلمة اولان وبمع وليست للشك وعبد بن داود
 وقضى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في جنبها نكرة عند اوامة او فرس او نخل او حمار والحديث معلول وفي رواية
 لابن ابي شيبة من حديث عطاه مرسل او نخل فقط واخرى او فرس من حديث هشام عن ابيه وقال به مجاهد وطاوس
 وفي الدارقطني من حديث معمر عن ابن طاوس عن ابيه ان عمر قال او فرس وقال ابن سيرين يحزى مائة شاة وفي بعض
 طرق الى داود خمس مائة شاة وهو وهم وصوابه مائة شاة كما عليه ابو داود وفي مسند الحارث بن ابي اسامة من حديث
 حل بن مالك او عشر من الابل او مائة شاة وقال البيهقي رواه ابو الميخ ايضا عن ابيه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم الا انه قال او عشر من وهاية شاة واسناده ضعيف وروى وكيع عن عبد الله بن ابي بكر عن ابي الميخ الهذلي قال
 كان تحت حل بن مالك امرأتان امرأة من بني سعد وامرأة من بني لحيان فرمت السعدية الاحياءية فقتلها واسقطت علاما
 فقضى ^{عنه} في الجنين نكرة فقال عويم احد من قصي عليها نكرة يارسول الله لا عرة لي قال فعشر من الابل قال يارسول الله
 لا ابل لي قال فعشرون ومائة من الشاة ليس فيها عوراء ولا فارض ولا عسباء قال يارسول الله فاعني بها من صدقة بني لحيان
 فقال لرحل فاعنه بها وروى عبد الرزاق عن ابي جابر البياضي وهو واه عن سعيد بن المسيب عن رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم في حين يقتل في بطن المرأة نكرة في الذاكرة علام وفي الاثني خذرية وقال ابو عمر النكرة منهاها الابيض فلا
 يؤخذ فيها الا سود وقال مالك الحارث ان احب الى من السودان وقال الابهري يعني البيض فان لم يكن عبيد تلك البلدة بيضا
 كان من السودان وقال مالك ويكون من اوسط عبيد تلك البلدة فان كان اكثرهم الحمران هن اوسطهم وان كان السودان
 هن اوسطهم وقال مالك هو عبد او وليدة قوله فان ميراثها اي ميراث هذه المرأة المقتولة لئنها وزوجها وقال ابو عمر
 جمهور الناس على الميراث في هذه النكرة للورثة والمقل على العصبية واحتلها واعلى من نجب النكرة فقالت طائفة منهم مالك
 والحسن بن حي في مال الجنين ثم الكفارة وهو قول الحسن والشعبي وروى ذلك عن عمر رضي الله تعالى عنه وبه جزم
 ابراهيم وعطاء والحكم وقال آخرون هي على العاقلة وممن قاله الثوري والتميمي وابو حنيفة والشافعي واصحابهم وهو
 قول ابن سيرين وابراهيم في رواية وحجتهم حديث المغيرة الذي فيه وجعل النكرة على عاقلة المرأة وقال ابو عمرو وهو
 من ثابت صحيح في موضع الخلاف يجب الحكم به واختلفوا في قيمة النكرة فقال مالك تقوم بخمسين دينارا او بستائة
 درهم نصف عشرة دينار الحر المسالم الدكر وعشرة دينار الحرة وهو قول الرهري وربيعة وسائر اهل المدينة وقال ابو حنيفة
 واصحابه وسائر الكوفيين قيمتها خمسمائة درهم وهو قول ابراهيم والشعبي واختلفوا في صفة الجنين الذي تجب فيه
 النكرة ما هي فقال مالك ما طرحتهم من مصفة او علة او ما علم انه ولد فيه النكرة فان سقط ولم يستهل فقيه عرة وسواء تحرك
 او عدلس فقيه النكرة ايضا حتى يستهل فيه الدية كاملة وقال الشافعي لا شيء فيه حتى يتبين من خلقه شيء فان علمت
 حياته تحركه او بطلان او باستهلال او بمر دالك مما يستيقن به حياته ثم مات فيه الدية وقال ابن عبد البر وهو قول
 سائر الفقهاء واجمع الفقهاء على ان الجنين اذا خرج ثم مات كان فيه الدية والكفارة معها فقسم مالك بقسامة وقال
 ابو حنيفة بدونها واحتلوا في الكفارة اذا حرح ميتا فقال مالك فيه النكرة والكفارة وقال ابو حنيفة والشافعي ففيه

القرة ولا كنفارة وبه قال داود قوله وان العقل على عصبتها العقل الدية وانه ان القاتل كان اذا قتل فتى لا جمع الدية من الابل فعقلا بقتل اولياء المقتول اى شديدا في عقابها ليس لها اليوم ويقبضوها منه فسميت الدية عقلا بالمصدر يقال عقل البعير بعقله عقلا وجمعه عقول والعصبة الاقارب من جهة الاب لانهم يعصبونه ويعتصب بهم اى يحيطون به ويشد بهم *

﴿ باب ميراث الاخوات مع البنات عصبة ﴾

اى هذا باب في بيان ميراث الاخوات مع اجتماع البنات قوله عصبة بالنصب حال وبالرفع خبر مبتدأ محذوف اى هى عصبة واجمعوا على ان الاخوات عصبة البنات فن مات وترك بنتا واختا لثنت النصف والاخت النصف *

١٨ - **حَدَّثَنَا إِسْحَرُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْأَسودِ قَالَ قَضَى فِيْنَا مَا ذُنُ جَبَلٍ عَلَى هَدْيٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النِّصْفُ لِلْإِنْتِ وَالنِّصْفُ لِلْأَخْتِ ثُمَّ قَالَ سُلَيْمَانُ قَضَى فِيْنَا وَلَمْ يَذْكُرْ عَلَى هَدْيٍ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ**

مطابقه للترجمة ظاهرة وبشر بكسر الباء الموحدة وسكون الشين المعجمة ابن خالد ابو محمد المسكرى وهو شيعى مسلم ايضا مات سنة ثلاث وخمسين ومائتين ومحمد بن جعفر هو عندرو سليمان هو الاعشى وابراهيم هو النخعي والاسود ان يزيد بن ابراهيم الراوى عنه والحديث مضمون عن قريش باب ميراث البنات قوله قضى فينا مما ذن جبل اراد انه قضى في البنين وكان ارسله رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم امير او مملها قوله قال سليمان اى قال شعبة ثم قال سليمان اى الاعشى قضى فينا ولم يذ كر على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والحاصل ان الاعشى روى الحديث اولاً بانيات قوله على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون مرفوعا على الراجح ومرة بانها فيكون موقوعا *

١٩ - **حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَبَّاسٍ حَدَّثَنَا هَبْدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ عَنْ أَبِي قَيْسٍ عَنْ هُدَيْلٍ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ لَا قَضِيْنَ فِيْنَا بِقَضَاءِ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِلْإِنْتِ النِّصْفُ وَلِلْأَبْنِ الشُّدُسُ وَمَا بَقِيَ فَلِلْأَخْتِ**

مطابقه للترجمة ظاهرة وعمر بن عباس بالمهملتين البصرى وعبد الرحمن هو ابن مهدى وسفيان هو الثوري وابو قيس هو عبد الرحمن بن ثروان ومهدى مصغر هذلى هو اسحق بن حبيب وعبد الله هو ابن مسعود والحديث مضمون قبل هذا الباب باربعة ابواب قوله لا قضين فيها اى في هذه المسألة التى سئل عنها ومراده القضاء بسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بطريق الفتوى فان ابن مسعود يومئذ لم يكن قاضيا ولا اميرا قوله او قال النبي ﷺ هو شك من بعض الرواة ففى رواية وكعب وغيره عن سفيان عند النسائي وغيره ما قضى فيها ما قضى رسول الله ﷺ وجماعة العلماء الامن شد على ان الاخوات عصبات البنات يرثن ما فضل عن البنات كبنات واخت البنات النصف والاخت الباقي وكنيتين واخت لهما الثلثان والاخت ما بقى وكنيت وبنات ابن واخت وهى فتوى ابن مسعود الاولى النصف والثانية الشدس والثالثة الباقي *

﴿ باب ميراث الاخوات والاخوة ﴾

اى هذا باب في بيان ميراث الاخوات وهى جمع اخت والاخوة - جمع اخ *

٢٠ - **حدثنا** عبد الله بن عثمان أخبرنا عبد الله أخبرنا شعبة عن محمد بن المنكدر قال سمعت جابر أروى الله عنه قال دخل على النبي ﷺ وأنا مريض فدعا بوضوء فتوضأ ثم نضح على من وضوئهم فقلت يا رسول الله إنما لي أخوات فنزلت آية الفرائض

مطابقه لترجمة تؤخذ من قوله إنما لي أخوات لأنه يقتضي أنه لم يكن له ولد واستبعد البخاري الأخوة وقدم الأخوات في الترجمة لتصريح به في الحديث وعبد الله بن عثمان بن جبلة الملقب بعبدان المروزي يروي عن عبد الله ابن المبارك المروزي إلى آخره والحديث مسمى في أول كتاب الفرائض باتم منه ومضى الكلام فيه قوله بوضوء فتفتح الواو وهو الماء الذي يتوضأ به قوله ثم نضح بالون والصاد المعجمة وبالهاء المهملة أي رش فوله فنزلت آية الفرائض أي آية الموارث وبين فيها أن الأخوات يرثن وأحرموا على أن الأخوة والأخوات من الأبوين أو من الأب ذكراً كانوا أو أنثى لا يرثن مع الابن ولا مع ابن الابن وإن سفل ولا مع الأب واختلغوا في ميراث الأخوات مع الجد على ما سبق وما عدا ذلك فلا واحدة من الأخوات النصف والبناتين فصاعداً الثمان الأفيالا كدورية وهي زوج وأم وجد واخت شقيقة أو لأب فلا زوج النصف والام الثمان وللجد السدس والاخت النصف وتؤول إلى تسعة ثم يجمع نصيب الجد ونصيب الاخت وهو أربعة فيقسم بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين فاربعة على ثلاثة لا يصح فيضرب ثلاثة في تسعة يكون سبعة وعشرين للزوج تسعة والام ستة وللأخت ثمانية وللأخت أربعة وأما سميت كدورية لأن عبد الملك بن مروان سأل عنها رجلاً يقال له أ كدر فأخطأ فيها فنسبت إليه وقبل كان أسم الميت أ كدر وقبل سميت بذلك لأنها كدورت على زيد بن ثابت أصلاً لأنه لا يفرض للأخت مع الجد إلا في هذه المسألة

باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك وهو يرثها إن لم يكن لها ولد فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان مما ترك وإن كانوا أخوة رجالاً ونساءً فللذكر مثل حظ الأنثيين يبين الله لكم أن تضلوا والله بكل شيء عليم

أي هذا باب في ذكر قوله عز وجل (يستفتونك) الآية وأما ترجمته هذه الآية لأن فيها التنصيص على ميراث الأخوة قوله يستفتونك من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهي جواب الحادثة والتقدير يستفتونك في الكلالة (قل الله يفتيكم في الكلالة) فهدف الأول دلالة الثاني عليه قوله (إن امرؤ هلك) أي أن هلك امرؤ فهدف لدلالة الثاني عليه أي أن امرؤ مات وقدم تفسير الكلالة عن قريب قوله وله أخت أي من أبيه وأمه أو أبيه لأن ذكراً أو لأم قد سبق في أول السورة قوله (فلها نصف ما ترك) بيان فرضها عند الانفراد قوله أن تضلوا أي ائلا تضلوا وقال البصريون هذا خطأ لا يجوز ضمها والمعنى عندكم كراهية أن تضلوا أو قيل معناه يبين الله لكم الصلال كافي قوله يعجبني أن تقوم أي قيامك

٢١ - **حدثنا** عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحق عن البراء روى الله عنه قال آخر آية نزلت خاتمة سورة النساء يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة

المطابقة بين الآية وحديث الباب ظاهر وعبد الله بن موسى بن باذان أبو محمد الكوفي يروي عنه مسلم بالواسطة وأما إسرائيل هو ابن يونس بن أبي إسحاق عمرو السبيعي يروي عنه جده أبي إسحاق عن البراء بن عازب روى الله تعالى عنه والحديث مسمى في المغازي عن عبد الله بن رجاء وقال السكراني فإن قلت تقدم في البقرة أن آخر آية نزلت آية البراء قلت الراوي في الموضوعين لم ينقل عن رسول الله ﷺ بل قال ثمة ابن عباس عن فلته وهذا البراء عن فلته انتهى قلت وجاء عن

ابن عباس ايضا ان آخراية زلت (لقد جاءكم رسول من أنفسكم) وخامسة ايضا ان آخراية زلت (واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله) وهذه ثلاث روايات عن ابن عباس هل قلها كله بالظن ولا يقال ذلك *

باب ابني عم أحدهما أخ للأم والآخِرُ زَوْجٌ

اي هذا باب في شأن امرأة ماتت عن ابني عم أحدهما أخوها لامها والآخِرُ زوجها وهذه الترجمة مثل اللنز ليس فيها بيان صورتهما ولا بيان حكمهما ولكن - حكمها يظهر من قول علي رضي الله تعالى عنه وصورتها رجل تزوج بامرأة فجاءت منه بان ثم تزوج باخري فجاءت منه بان ثم فارق المرأة الثانية فتزوجها اخوه فجاءت منه بنت فهي اخت الابن الثاني لامه وابنة عمه فتزوجت هذه البنت الابن الاول وهو ابن عمها ماتت عن ابني عم أحدهما أخوها لامها والآخِرُ زوجها *

وقال علي بن أبي طالب في النصف والآخر من الأم السدس وما بقي بينهما نصفان *

اي قال علي بن أبي طالب في الصورة المذكورة للزوج النصف لانه زوج وفرضه النصف والآخر من الأم السدس لكونه اخا من أم وفرضه السدس وما بقي وهو الثلث بينهما اي بين ابني عمها أحدهما الزوج والآخِرُ اخوها من أمها نصفان بطريق المصوبة فيصح الاول الذي هو الزوج الثلثان النصف بطريق الفرض والسدس بطريق التخصيب ويصح للثاني وهو ابن عمها الآخر الثلث بطريق الفرض والتخصيب قال ابن بطال ويقول علي قال المديون والثوري ومالك وابو حنيفة والشافعي واحمد واسحق وقال عمرو بن مسعود جميع المال للذي جمع القرابتين لانهما قال في ابني العم أحدهما أخ لام ان الآخر لام احق بالمال له السدس بالفرض وباقي المال بالتخصيب وهو قول الحسن البصري وعطاء والنخعي وابن سيرين وابيه ذهب ابو ثور واهل الظاهر وتمايل علي رضي الله تعالى عنه رواه يزيد بن هرون عن حماد بن سلمة عن اوس بن ثابت عن حكيم بن عقال قال افتى شريح في امرأة تركت ابني عمها أحدهما زوجها والآخِرُ أخوها لامها فاعطى الزوج النصف واعطى الآخر من الأم ما بقي فبلغ ذلك علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه فقال ادع علي العبد لانظر فدعا شريح فقال ما قضيت أبك كتاب الله وابسنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال شريح بكتاب الله قال ابن قال (واولو الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله) فقال علي هل قال للزوج النصف وله ما بقي ثم اعطى الزوج النصف والآخر من الأم السدس ثم قسم ما بقي بينهما *

٢٢ - حديث محمود أخبرنا هبئد الله عن امراة ابل عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ أنا أولى بالمؤمنين من أنفسهم فمن مات وترك مالا فماله إموالي العصبية ومن ترك كلاً أو ضياعاً فأنا وليه فلا دية له *

مطابقه للترجمة بالنصف تؤخذ من قوله فماله إموالي العصبية لان الترجمة التي صورتهما ذكرنا فيها الفرض والتخصيب فيطبق قوله إموالي العصبية والاضافة فيه للبيان نحو شجر الاراك اي إموالي الذين هم العصبية قبل قد يكون لاصحاب المروض قيل له اصحاب المروض مقدمون على العصبية فاذا كان لا بعد فبالطريق الاولى يكون للاقرب ومحمود وشيخ البخاري هو ابن غيلان بفتح الغين المعجمة يروي عن عبيد الله بن موسى وهو ايضا شيخ البخاري يروي عنه كثيرا بلا واسطة وامرأته ابل هو ابن يونس بن ابي اسحق السبيعي وابو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد المهملة واسمه عثمان بن عاصم وابو صالح هو كوان السمان والحديث اخرجه النسائي في الفرائض عن احمد بن سليمان قوله انا اولى بالمؤمنين من أنفسهم يعني الاولوية بالنسبة اي انا اقول امورهم بعد وفاتهم فانصرهم فوق ما كان منهم لو عاشوا فان تركوا شيئا من المال فادب المستأكل من الظلمة ان يحوم حوله فيخلص لورثتهم وان لم يتركوا وتركوا ضياعا وكلا من الاولاد

فانا كالفهم والى ملجؤهم وما واهم وان تركوا ديننا على ادلوه فلذلك وصفه الله في كتابه بقوله (بالؤمنين رؤوف رحيم) وهكذا ينبغي ان نفسير الآية ايضا وزاد في رواية الاصل على هما (وازاوجه امهاتهم) وقال عياض وهي زيادة في الحديث لاعمى لها هنا وقال الطبري انما يتيم قوله وازواجه امهاتهم اذا قلنا انه صلى الله تعالى عليه وسلم كالأب المشفق لهم بل هو ارف وارحم بهم قوله من مات الفاه فيه تفسيرية مفصلة لما أحل من قوله انا أولى بالموثمين قوله فانه لما والى العصية قد مر تفسيره الآن قوله ومن ترك كلاً بمنع الكاف وتشديد اللام وهو النقل قال تعالى (وهو كل على مولا) وجمعه كقول وهو يشمل الدين والعيال قوله او ضياعا فتخرج الضاد المعجمة مصدر من ضاع الشيء يصنع ضيعة وضياعا اي علك قبل فهو على تقدير محذوف اي داضيا ع وقال الطبري الضياع اسم ما هو في ممر من ان يصنع ان لم يتهدد كالدرية الصغار والزم الذين لا يقومون بكل انفسهم ومن يدخل في معصاهم وقال ابي صاري الضياع بالكسر على انه جمع ضائع كجبايع في جمع جائع قوله فلا تدعى له بله فلان امر الغائب المحجول والاصل في لام الامر ان تكون مكسورة كقوله تعالى (وايو فوا ندوهم وليطوفوا بالبيت العتيق) قرئ بكسر اللام واسكانها وقد تسكن مع الفاء او الواو غالباً فيهما واثبت الالف بعدعين لادعى جائز على قول من قال (المباينيك والانباء تنمى) وكان القياس فلا تدعى اي فادعوني له حتى اقوم بكم وصياح لان حذفها علامة الجزم لانه محروم بلام الامر لان كل فعل في آخره واو او يا و الالف مجرمة بحذف آخره هذا هو المشهور في اللغة وفي رواية لابن كثير انه قرأ (من يتقى ويصبر) باثبات الياء واسكان الراء وهي لغة ايضا

٢٣ - **حَدَّثَنَا أُمِّيَّةُ بْنُ إِسْطَاطٍ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ زُرَيْمٍ عَنْ رَوْحٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ أَلْحِقُوا الْفَرَائِضَ بِأَهْلِهَا فَمَا تَرَكَتِ الْفَرَائِضُ فَلِأَوْلَى رَجُلٍ ذَكَرَ**

مطابقة للترجمة يمكن ان يوجه مثل ما وجه في ترجمة الحديث السابق وامة بصم الهمزة وفتح الميم وتشديد الياء آخر الحروف ابن سبطام بفتح الباء الموحدة وكسرها البصري وروح بفتح الراء وسكون الواو ابن القاسم العنبري والحديث قد مر عن قريب في باب ميراث الولد من ابيه واهمه ومضى الكلام فيه هناك *

باب ذوى الارحام

اي هذا باب في بيان حكم ذوى الارحام هل يرثون ام لا ومن هم ودور الارحام جمع ذى الرحم وهو خلاف الاحنبي والارحام جمع الرحم والرحم في الاصل منبت الولد ووعاؤه في البطن ثم سميت القرابة والوصلة من جهة الولادة رحماً وفي التسمية عبارة عن كل قريب ليس بنهي سهم ولا عصبية وقال ابن الاثير وذو الرحم هم الاقارب ويقع على كل من يجمع بينك وبينه نسب ويطلق في الفرائض على الاقارب من جهة النساء يقال ذوو رحم محرم ومحرم هو من لا يحل نكاحه كلام والبنت والاحت والعمة والحالة انتهى وقال في التلويح ذرة الارحام هم الذين لا سهم لهم في الكتاب والسنة من قرابة الميت وليسوا بمصيبة البنات كاولادها واولاد الاحوات واولاد الاخوة لام وبنات الاخ والعمة والحالة وعممة الاب والعم احوال الامه والجد ابى الام والجد ام ابى الام ومن ادلى بهم واحنافوا في هذا الباب فقالت طائفة اذالم يكن للميت وارث له فرض مسحى فانه الى المتأقفة الذين اعتقوه فان لم يكن فانه للميت مال المسلمين ولا يرث من فرض له من ذوى الارحام روى هذا عن ابي بكر وزيد بن ثابت وابن عمر ورواية عن علي رضي الله تعالى عنهم وهو قول اهل المدينة والزهرى وابى الزناد وربيعة ومالك وروى عن مكحول والاوزاعي وبه قال الشافعي وكان عمر بن الخطاب وابن مسعود وابن عباس ومعاذ ابو الدرداء يورثون ذوى الارحام ولا يملكون الولاء مع الرحم شيئا وتورث ذوى الارحام قال ابن ابي ليلى والاعمى وعطاء وجماعة من التابعين وهو قول الكوفيين واحداً *

٢٤ - **حدثني** إسحق بن إبراهيم قال قلت لأبي أسامة حدثكم إدريس حدثنا طلحة عن
سعيد بن جبير عن ابن عباس (واكل جملنا موالى والدين عاقبت أيمانكم) قال كان
المهاجرون حين قدموا المدينة يرث الأنصارى المهاجرى ذوى دحيم للأخوة التى آخى
النبي صلى الله عليه وسلم بينهم فلما نزلت (واكل جملنا موالى) قال نسختها (والذين عاقبت أيمانكم) **﴿**
مطابقة لترجمة يمكن ان تؤخذ من قوله جملنا موالى لان الموالى الورثة وكذا فسر ابن عباس في هذا الحديث لانه ذكره
في الكفاة بقوله حدثنا الصلت بن محمد حدثنا ابو اسامة بن ادريس عن طلحة بن مصرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
(واكل جملنا موالى) قال ورثة الحديث ولفظ الورثة يطلق على ذوى الارحام فترجم بقوله باب ذوى الارحام لكنه
مبهم لانهم منه انهم يرثون ام لا ولكن ذكره هذا الحديث بهذا السياق يدل على انهم لا يرثون ولكن في هذا السياق نفل لانه
يشعر بان قوله (والذين عاقبت أيمانكم) هو ناسخ والصواب انه هو المنسوخ عنه عليه الطبرى وغيره في رواية عن ابن عباس
وجهور السلف على ان النسخ لهذه الآية هو قوله تعالى واولو الارحام بعضهم اولى ببعض روى هذا عن ابن عباس وقنادة والحسن
وهو الذى اثبت ابو عبيد في ناسخه ومسوخه (وفيه قول آخر) روى الزهرى عن المسيب قال امر الله تعالى الذين تبوءوا غير
ابنائهم في الحياة وورثهم في الاسلام ان يحملوا لهم نصيبا في الوصية وورثا ليرث الى ذى الرحم والعصبة (وقالت طائفة
قوله تعالى (والذين عاقبت أيمانكم) محكمة وانما امر الله المؤمنين ان يعطوا الخلفاء انصباهم من النصرة والنصيحة والقيادة
وما اشبه ذلك دون الميراث ذكره ايضا الطبرى عن ابن عباس وهو قول مجاهد والسدى وقال فقهاء الامصار والعراق
والكوفة والبصرة وجماعة من العلماء في سائر الآفاق بتورث ذوى الارحام وقد روى ابو داود والنسائى وابن ماجه
من حديث المقدم بن معدى كرب الخال وارث من لا وارث له بقل عنمو يرثه وصححه ابن حبان والحاكم وروى الترمذى
مر فوطح سنان عن عمر رضى الله تعالى عنه الخال وارث من لا وارث له واخرجه النسائى من حديث عائشة واخرجه
عبد الرزاق ايضا عن ابن جريج عن عمرو بن مسلم حدثنا طاوس عن ابي ارضى الله تعالى عنها فان قلت روى الحاكم من حديث
عبد الله بن جهم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال اقبل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على حمار فلقبه رجل
فقال يا رسول الله رجل ترك عمة وخالة لا وارث له غيرهما فرفع رأسه الى السماء فقال اللهم رجل ترك عمة وخالة لا وارث له
غيرهما ثم قال أين السائل قال ها أنا ذا قال لا ميراث لهما وقال الحاكم صحيح الاسناد قلت عبد الله بن جهم المدينى فيه
مقال قال ابو حاتم منكر الحديث جدا يحدث عن الثقات بالمتكبر يكتب حديثه ولا يحتج به وقال الحر جاني
واهي الحديث وقال النسائى متروك الحديث وعنه ليس بثقة واخرجه الدارقطنى من حديث ابي عاصم مرقوقا وشيخ
البخارى في هذا الحديث هو اسحاق بن إبراهيم المعروف بابن راهويه وابو اسامة هو حاد بن اسامة وادريس هو ابن
يزيد من الزيادة ابن عبد الرحمن الاودى وطلحة هو ابن مصرف بكسر الراء المشددة وبالفتح الحديث اخرج النسائى
وأبو داود جميعا في الفرائض عن هارون بن عبد الله عن ابي اسامة قوله يرث الأنصارى بالرفع لانه فاعل وقوله المهاجرى
بالهصب معوله وليست الياء في النسبة وانما هي في الالبالة كما قال الأهرى في الاحمر وقيل زيدت فيه بام النسبة لانهما كانا وقال
الكرماني ابن العائد الى اسم كان قات وضع المهاجرى مكانه واللازم في مثله الارتباط بينهما سواء كان بالضمير او بغيره وقال
ايضا تقدم في سورة النساء بالهصب وقال يرث المهاجرى الأنصارى قات المقصود منها بان اثبات الورثة بينهم ما في الجملة ثم
قال وفيه امر آخر عكس ذلك وهو انه قال تمة واكل جملنا والمنسوخ والذين عاقبت والمهم هنا عكسه قلت فاعل نسختها
آبا واكل جملنا والذين عاقبت منصوب على العمابة أى اء والذين عاقبت وقيل الضمير في نسختها عائدة على المؤاخاة
لاعلى الآية والضمير في نسختها وهو الفاعل المستتر يعود على قوله واكل جملنا موالى وقوله والذين عاقبت أيمانكم يدل

من الضمير واصل الكلام لما ترات والكل حملنا ما والى نسخت والذين عاقدت ايمانكم

باب ميراث الملائكة

اي هذا باب في بيان حكم ميراث الملائكة بكسر العين وهي التي وقم اللعان بينها وبين زوجها وقال بعضهم بفتح العين ويحوز كسرها قلت الامر بالمكس والمقصود من ميراث الملائكة بيان من يرث ولد الملائكة وما ترث الملائكة من ابنتها فقال مالك بلفظ انه قال عروة في ولد الملائكة وولد الزنا اذا مات ورثت امه حقه في كتاب الله واخوته للام حقه وقومهم ويورث البقية مولى ابيه ان كان مولاه وان كانت عريضة ورثت حقه وورثت اخوته لاه حقه وقومهم وكان ما بقى المسلمين قال مالك ولفظ عن سليمان بن يسار كذلك قال وعلى ذلك ادر كت اهل العلم ببلدنا وقال ابو عمر هذا مذهب زيد بن ثابت وروى عن ابن عباس مثل ذلك وروى عن علي وابن مسعود ان ما بقى يكون لوصية امه اذا لم يخلف ذارحم لهمهم ان خلفه حمل فاضل المال ردا عليه وحكي عن علي ايضا انه ورث ذوى الارحام برحمهم لاثني ايت المال واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه ومن قال بالرد يد الباقي على امه ويقول زيد قال جمهور اهل المدينة وابن المسيب وعروة وسليمان ومهر بن عبد العزيز والزهري وربيعة وابو الزناد ومالك وبه قال الشافعي والاوزاعي

٢٥ - **حدثني يحيى بن قزعة** حدثنا مالك بن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رجلاً

لاهن امرأته في زمن النبي ﷺ وانتحى من وندها ففرق النبي ﷺ بينهما وألحق الولد بالمرأة **حدثني** مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لان المرامس الحاق الولد بالام حبان الارث بينهما لانما الحقة بها قطع نسب ابيه وصار كن لابن له من اولاد النبي ﷺ الذي لم يخلف من المسلمين عصبته ويحيى بن قزعة بالقاف والزاي والعين المهملة المتوحدات الحجازي والحديث مضمي في الطلاق عن يحيى بن بكير عن مالك وروى ابو داود عن رواة عمر بن شعيب عن ابيه عن جده قال جعل النبي ﷺ ميراث ابن الملائكة لاه ولورثتها من بعدها وروى اصحاب السنن الاربعة عن وائلة ربيعة تحوز المرأة ثلاثة ما ورثت عتيقها ولقيطها او وادها الذي لا عنت عليه وقال البيهقي ليس شاذ ورد عليه من الترمذي حسنه والحاكم صحيحه وليس فيه سوى عمر وبين رؤبة ضم الراهم وسكون الواو وباءه موحدة يختلف فيه قال البخاري فيه بظار ووثقه جماعة

باب الولد للامراش حررة كانت أو أمة

اي هذا باب يدكر فيه الولد للامراش اي اصحاب العراش قال اصحابنا العراش كناية عن الزوج وقال حرير بات تماقة وبات فراشها يعني رو بها ويقال العراش وان كان يقع على الزوج فانه يقع على الزوجة ايضا لان كل واحد منهما فراش صاحبه قل له حررة فان اي الراة او امة فمدمالك والشافعي تصير الامه فراشا لسببها بوطئها ايها او باقراره انه بوطئها وهذا حكم عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو قول ابن عمر ايضا فمن اتت بولد لامة اشهر من يوم بوطئها ثبت نسبه منه وصارت به ام ولد له وله ان ينفيه اذا ادعى الاستبراء ولا يكون فراشا منس الملك دون الوطء عند مالك والشافعي وقال ابو حنيفة لا يكون فراشا بالوطء ولا بالاقرار به اصلا فلو بوطئها او اقر بوطئها فانت بولد لم يلحقه وكان مماوكا واماموكا له واماموكا له واما يلحقه وادها اذا اقر به وله ان ينفيه بمجرد قوله ولا يحتاج ان يدعى الاستبراء

٣٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف اخبرنا مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان حنيفة همداني اخيه سمعني ان ابن وليدة زينة مني فاقضه اليك فلما

كان عام الفتح أخذته سعد فقال ابن أخي عهد إلى فيه فقام عبد بن زمة فقال أخى وابن
وليدته أبى ولد على فراشه فذساو قال إلى النبى صلى الله عليه وسلم فقال سعد يا رسول الله ابن أخى
قد كان عهد إلى فيه فقال عبد بن زمة أخى وابن وليدته أبى ولد على فراشه فقال النبى
صلى الله عليه وسلم هو لك يا عبد بن زمة الولد للفراش وللعاهر الحجر ثم قال يسودة بنت
زمة احتججى منه لما رأى من شيبته بعثة فمارأها حتى لقي الله

مطابقة للترجمة في قوله الولد للفراش وللعاهر الحجر والحديث مضى في البيوع عن يحيى بن قزعة عن مالك ومضى في
الوصايا وفي العازى عن القمى عن مالك وسيجيء في الأحكام عن اسماعيل بن عبد الله عن مالك ومضى الكلام فيه ولكن
نذكر بعض شىء ليعلم المسافة وعتبة بعض الدين المهمة وسكون الناء المتناه من فوق وبالباء الموحدة ابن أبى
وقاص وهو أخو سعد بن أبى وقاص مختلف في صحبته وذكره المسكرى في الصحابة وذكر أنه أصاب دهاجكة في قریش
فانتقل إلى المدينة وأسماوات أوصى إلى سعد وذكره ابن منده في الصحابة ولم يذكر مستندا الأقول سعد عهد إلى أخى أنه
ولده وانكر أبو نعيم ذلك وذكر أنه الذى شج وجهر رسول الله ﷺ بأحد وما علمت له أسلا بل يدروى عبد الله زاق
من طريق عثمان الخزرى عن مقسم أن النبى ﷺ دعا ابن لايحول على عتبة الحول حتى يموت كافر أشات قبل الحول
وهذا مرسل وحزم الدمياطى وابن التين بأسماء كافر وأما عتبة هند بنت وهب بن الحارث ابن زهرة وأما أخيه سعد حنة
بنت سفيان بن أمية قوله عهد إلى أخيه أى أوصى إلى أخيه سعد بن أبى وقاص عندهم وله أن ابن ولادة زمة معنى أى ابن أمة
زمة معنى وكذا وقع في المأالم والوليدة فعيلة من الولادة قال الجوهرى هى الصبية والأمة والجمع ولائد وكانت أمة عمانية
وزمة آخر غيره ونبه عليه الطحاوى أيضا وقال عبد بن زمة بفتح الزاى وسكون الميم وقد يحرك وقال الدوى
السكون أشهر وقال أبو الوليد الوقشى التحريك هو الصواب وهو قيس بن عبد شمس القرشى السامرى
والد يسودة زوج النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قوله فله كان عام الفتح أخذته سعدى سعد بن أبى وقاص
وكان رآه يوم الفتح وعرفه بالشبه واحتضنه إليه وقال ابن أخى ورب الكعبة وفي رواية الليث قال سعدى رسول الله هذا ابن
أخى عتبة بن أبى وقاص عهد إلى أنه ابنه قوله فقام عبد بن زمة فقال أخى أى هذا أخى وابن وليدته أبى أى ابن أمة
ولدى على فراشه وعبد هذا بنير أضافه إلى شىء قبل وقع في مختصر ابن الحاجب عبد الله ورد عليه بأنه علم لا عبد الله بن
زمة هو ابن الأسود بن عبد المطلب بن أسد بن عبد العزى وقبل قد وقع لابن منده فيه حبط في ترجمة عبد الرحمن بن زمة
فانه زعم أن عبد الرحمن وعبد الله وعبد القيس أضافه أحوة ثلاثة أولاد زمة بن الأسود وليس كذلك بل عبد بنير أضافه
وعبد الرحمن أخوان عامريان من قریش وعبد الله بن زمة أسدى من قریش أيضا قوله فذساو فامن التساوى وهو المتابعة
كان أحدهما يتبع الآخر ويسوقه قوله أخى أى هو أخى وابن وليدته أى ابن أمة قوله هولاك يا عبد بن زمة حكم له بأن
يأخذ ويقر أن يصب عبد ورفعه قاله صاحب التوضيح ومنه أنه يكون لك أخ على دعوائك فافهم ولم يقل أن الأمة لا تكون
فراشا وقال بعضهم وقد سلك الطحاوى فيه مسلكا آخر فقال معنى قوله هولاك أى يدك عليه لانك تملكه ولكن تمنع غيرك
منه إلى أن يتبين أمره كما قال الصاحب اللفظة هى لك وقال له إذا جاء صاحبها ردها إليه قال ولما كانت يسودة شريكة لعبد في
ذلك لكن لم يعلم منها تصديق ذلك ولا الدعوى به الزم عبد الله بما أقر به على نفسه ولم يحل ذلك حجة عليه فافهم بالاحتجاب
ثم قال هذا الناقل عن الطحاوى هذا الكلام وكلامه كله متعقب بالرواية المصرح فيها بقوله هو أحوك فانه أرفقت الاشكال
وكان لم يقف عليها ولا على حديث ابن الزبير وسودة الدال على أن يسودة وافقت أخاها عبد فى الدعوى بذلك أنهى قلت
روى أبو داود وهذا الحديث عن سعد بن منصور ومسدود فيه وزاد مسدود في حديثه هو أخوك والصحيح ما رواه مسدود

ابن منصور وزيادة مسدد لم يوافقوا عليها احدواثن صلحنا سمعة هذه الزيادة ولكن يراد به اخذوك في الدين ويحتمل ان يكون اصل الحديث هو لك فظن الراوي ان معناه اخوه في النسب فحمله على المعنى الذي عنده والحق الذي برويه عبد الله بن الزبير صرح بانه عليه السلام قال فانه ليس لك باسحق وقال الجاهلي وغيره كان اهل الجاهلية يتررون على ولائهم الصرايب فيكتسبون بالعجور وكانوا يباحقون بالزيادة اذ ادعوا كلوا الكساح وكانت لزمنة امه وكان يلهمها فظن بها حمل وزعم عتبة بن ابي وقاص انه منه وعهد الى اخيه سعدان يستحقه فخاصم فيه عتبة بن ربيعة فقال سمعه هو ابن احمى على ما كان الامر في الجاهلية وقال عبد هو اخى على ما استقر عليه الحكم في الاسلام فاعطى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم حكم الجاهلية والحقه بزمعة قوله الولد للفراش مرتفسيره عن قريب وقال صاحب التوضيح وعبد جمهور والهاء ان الحرة لا تكون فراشا الا بامكان الوطء ويلحق الولد مدته في مثلها واقرب ذلك ساقية شهر وشذابو حنيفة فقال اذا طلقها عقيب النكاح من غير امكان وطء فانت بولد لستة اشهر من وقت الطلاق فانه يباحقه وقال ايضا وما ذهب اليه ابو حنيفة خلاف ما اجرى الله تعالى به العادة من ان الولد انما يمسكون من ماء الرجل وماء المرأة قلت ابو حنيفة لم يشدهما ذهب اليه ولا حالف ما اجرى الله به العادة وان صاحب التوضيح ومن سلكه سلكهم يدرك في هذه المسألة ما ذكره ابو حنيفة لانه احتج بما ذهب اليه بقوله الولد للفراش أى لصاحب الفراش ولابد كرويه اشتراط الوطء ولا ذكره ولان العمة فيها كالوطء بخلاف الامه فانه ليس لها فراش فلا ثبت نسب ما ولدته الامه الا باعتراف مولاها قوله وللامام الحجازي والمزاني الحنيفة والحريمان والعمر بن حفصين الزنا ومعنى الحنيفة الحريمان من الولد الذي يدعيه وطءه العرب ان تقول لمن خال له الحجر وبقية الحجر والتراب ونحو ذلك وقيل المراد بالحري هنا انه يرجم قال النووي وهو ضعيف لان الرجم مختص بالمحصن قوله ثم قال لسودة بنت زمعة اى زوج النبي صلى الله عليه وسلم احتجى منه اى من ابن الوليدة المدعى تورعا واحتياطاً وذلك لشبهه بعتبة بن ابي وقاص *

٢٧ - **حدثنا مسدد بن يحيى عن شعبة عن محمد بن زياد انه سمع ابا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الولد لصاحب الفرائش**

مطابقة للترجمة طاهرة وفيه تفسير اقوله في الحديث الماضي الولد للفراش أى لصاحب الفراش وهذا حديث مستقل بنفسه بخلاف الحديث الماضي فانه ذكر به الحديث عتبة بن ربيعة قال الطحاوي وفيه قال قيل تمامه في قوله الذي وصله بهذا الولد للفراش وللامام الحريمان قيل له ذلك على التعليل به لسمعي اني قد دعيت لا يك واخذوك لم يكن له فراش وانما ثبت النسب منه لو كان له فراش وهو طاهر وللامام الحريمان انتهى وقال ابن عبد البر حديث الولد للفراش هو من اصح ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حاه عن بصمة وعشرين من الصحابة فذكر البخاري ما حديث هاشم وحديث ابي هريرة هذا وقال الترمذي عقيب حديث ابي هريرة وفي الباب عن عمرو وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمرو وابي امامة وعمرو بن خارجة والبراء وزيد بن ارقم حديث عمر رضي الله تعالى عنه عند ابن ماجه وحديث عثمان رضي الله تعالى عنه عند ابى داود وحديث عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عند النسائي وحديث عبد الله بن الزبير عند النسائي ايضا وحديث عبد الله بن عمرو عند ابى داود وحديث ابى امامة عند ابى داود وابن ماجه وحديث عمرو بن خارجة عند الترمذي والنسائي وابن ماجه وحديث البراء عند الطبراني في الكبير وحديث زيد بن ارقم عند الطبراني ايضا وفيه وزاد شيخنا زين الدين على هؤلاء معاوية وابى عمر حديث معاوية عند ابى يعلى الموصلي وحديث ابن عمر عند البزار ووقع عنده هؤلاء جميعهم الولد للفراش وللامام الحريمان ومنهم من اقتصر على الجملة الاولى *

باب الولاء لمن اعتق

اى هذا باب يذكر فيه الولاء لمن اعتق وفي اكثر النسخ باب ما للامان اعتق الولاء ففتح الواو مشتق من الولاية بالفتح

وهي النصرة والمحبة لان في ولاء العتاقة والموالاة تناصرا ومحبة ومن الولي وهو القرب وهي قرابة حكمية حاصلة من العتق او من الموالاة وهي المتابعة لان في ولاء العتاقة ارثا يوالي وجود الشرط وكذلك ولاء الموالاة وفي الشرع هو عبارة عن التناصر بولاء العتاقة او بولاء الموالاة ومن اثاره الارث والعقل قوله «الولاء لمن اعتق» لفظ الحديث اخرجه الائمة الستة عن عائشة عن النبي ﷺ *

﴿وميراث اللقيط﴾

هو بالرفع عظم على ما قبله ويجوز بالجر على تقدير ان يقال وفي ميراث اللقيط ولكنه لم يذكروا فيه وقال السكرماني لا لم يتفق له حديث على شرطه واراد به انه ذكر هذه الالفاظ ويص لها حتى يدكرها فيه فلم يجد شيئا واستمر على الترجمة والظاهر انه اكتفى بأثر عمر رضي الله تعالى عنه فان فيه بيان حكمه كما نقول الآن *

﴿وقال عمر اللقيط حر﴾

اي قال عمر بن الخطاب اللقيط حر فاذا كان حرا يكون ولؤه في بيت المال لان ولاه يكون لجميع المسلمين واليه ذهب مالك والثوري والاوزاعي والشافعي واحمد وابو نوري وقال شريح ان ولاه للعتقه وبه قال اسحق بن راهويه واحتج بحديث سنين ابي جميلة عن عمر انه قال له في المنبوذ اذهب فهو حر ولك ولؤه وقال ابن المنذر ابو جميلة مجهول لا يعرف له خبر غير هذا الحديث وحمل قول عمر لك ولؤه على انه انت الذي تتولى تربيته والقيام بامره وهذه ولاية الاسلام لا ولاية العتق وقال عطاه وابن شهاب انه حر فان أحب أن يو الى الذي التفتحه فله أن يواليه وان أحب أن يو الى غيره فله أن يواليه وقال ابو خزيمة له أن ينقل بولائه حيث شاء فان عقل عنه الذي والاه جناية لم يكن له أن يبق ولاه عنه ويرثه قلت سنين بضم السين المهمله وفتح النون وسكون الياء آخر الحروف وفي آخره نون ابو جميلة الضمري ويقال للمسلمي روى عنه ابن شهاب قال عنه عمر حدثني ابو جميلة وزعم انه أدرك النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزبدي عن الزهري أدركت ثلاثة من اصحاب النبي ﷺ أنس بن مالك ومسلم بن همدان واهب بن جهميل سنين وقال مالك عن ابن شهاب أخبرني سنين ابو جميلة انه أدرك النبي ﷺ عام الفتح وقال الذهبي ابو جميلة سمين السلمي أدرك النبي ﷺ وخرج منه عام الفتح وحدث به في الترمذي وروى عنه الزهري *

٢٨ - ﴿عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اشتريتها فإني الولاء لمن أعنت وأهدي لها شاة فقال هو لها صدقة ولنا هدية﴾

مطابقة للدرجة ظاهرة وحفص بن عمر بن العمارت أبو عمر الحوضي والعجمي فتيحتين هو ابن عتبة مصنف عتبة الباب واهب بن هبم هو التميمي والاسود هو ابن يزيدو الثلاثة تابعيون كوفيون والحديث مضمي في كرامة الايمان عن سليمان بن حرب وفي الطلاق عن عبد الله بن رجاء وفي الزكاة عن آدم ومرا السكلام فيه غير مره قوله «بريرة» بفتح الباء الموحدة قوله واهدي على صيغة المجهول *

﴿قال الحكم وكان زوجها مرسلا وقول الحكم مرسلا﴾

هذا موصول بالاسناد المذكور ولكن قوله مرسلا يعني ليس بمسند الى عائشة صاحبة الحديث وقال الامام علي قول الحكم ليس من الحديث انما هو مدرج وقيل قول البخاري مرسلا مخالف للاصطلاح اذا الكلام الموقوف على بعض الرواة لا يسمى مرسلا قوله وكان زوجها اي زوج بريرة *

﴿ وقال ابن عباس رأيتُه هبدا ﴾

اي قال عبد الله بن عباس رايت زوج برة عبد وهذا اصح لانه رآه كما سيحكي وقال ابن عباس كان يقال له مغيت وكان مبداء آل المنيرة من بني مخزوم غدير رسول الله ﷺ برة وامرها ان تعتدوا لواءا خيرا رسول الله ﷺ لاجل كون زوجها عبدا وقول ابن عباس هذا مضمي في الطلاق موصولا في باب خيار الامة تحت العبد وفي الباب الذي يليه *

٢٩ - ﴿ حدثنا اسمعيل بن عبد الله قال حدثني مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال لما اتى الولاء لمن اعتق ﴾

مطابقته للترجمة ظاهرة واسماعيل بن عبد الله واسماعيل بن ابي اويس ابن احت مالك بن انس واحتج بهذا الحديث ابو حنيفة والشافعي ومحمد بن عبد الحكم ان من اعتق عبدا عن غيره فولاؤه للمعتق خلافا للمالك حيث قال انه للمعتق عنه وصى بذلك املا *

﴿ باب ميراث السائبة ﴾

اي هذا باب في بيان ميراث السائبة بالسعين المهمة على وزن فاعلة اي المهمة كالعبد يعتق على ان لا ولاء لاحد عليه وقد قيل في قوله تعالى ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ﴾ هو ان يقول لعبد افت سائبة لم يكن عليه ولا ولاء من سبب الاسواب عمرو بن لحي واختلاف العلماء في ميراث السائبة فقال الكوفيون والشافعي واحمد واسحاق وابو ثور ولاؤه لامة واحتجوا بحديث الباب وقالت طائفة ميراثه للمسلمين وروى ذلك عن عمر بن الخطاب وروى ايضا عن عمر بن عبد العزيز وربيعة وابي الزناد وهو قول مالك وهو مشهور مدحه وقال الزهري يوالي المعتق سائبة من شاء فان مات ولم يوال احدا فولاؤه للمسلمين *

٣٠ - ﴿ حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا سفيان عن ابي قيس عن هزبل عن هبدا عن النبي ﷺ قال ان اهل الاسلام لا يسيدون وان اهل الجاهلية كانوا يسيدون ﴾

وهذا الحديث مختصر ومطابقته للترجمة من حيث ما حافيه وهو انه حاد رجل الى عبد الله فقال اني اعتقت عبدا سائبة فأت وترك ما لا ولم يدع وارثا فقال عبد الله ان اهل الاسلام لا يسيدون وانما كان اهل الجاهلية يسيدون وانت ولي نعمته فلك ميراثه اخرجه الاسماعيلي وسفيان في السنن والنوري وابو قيس هو عبد الرحمن بن مروان وهزبل مصنف هزل بالزاي ابن شرحبيل يروي عن عبد الله بن مسعود

٣١ - ﴿ حدثنا مؤمن بن عبد الله عن ابي هوانة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها اشترت برة اشترتها واشترط اهلها ولائها فقالت يا رسول الله اني اشتريت برة لا اعتقها وان اهلها يشترطون ولائها فقال اشترتها فانما الولاء لمن اعتق او قال اهل النمن قال فاشترتها فاعتقها قال وحيرت فاختارت نفسها وقالت لو اخطيت كذا وكذا ما كنت معه ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان الولاء لما كان للمعتق استوى السائبة وغيره وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكي وابو عوانة بفتح الين المهمة وتخفيف الواو وبعد الف نون واسمه الوصاح البشكري ومنصور هو ابن المعتز وابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد والحديث قدمه في اكثر من عشرين مرة قوله واشترط اهلها يعني بيعة ومنها بشرط ان يكون الولاء لهم

قوله او قال اعطى الثمن شك من الراوى قوله وخيرت على صيغة المجهول اى لما عتقت خيرت بين فسخ نكاحها واختيار نفسها وامضاء النكاح واختيار الزوج وقد مر ان اسـمه نبيث قوله هـ وقالت لو اعطيت هـ اى قالت بريرة لو اعطاني زوجي كذا وكذا من المال ما كنت معه اى ما كنت اصعبه ولا ائت عنه وكذا في رواية النسائي حيث قال بخيرها رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم من زوجها قالت لو اعطاني كذا وكذا ما اقامت عنده فاختارت نفسها وكان زوجها حرا *

قال الأسود وكان زوجها حراً قول الأسود منقطع

اى قول الاسود بن يزيد الراوى عن عائشة كان زوج بريرة حرا ثم قال البخارى قول الاسود منقطع فقبل المنقطع هو ان يسقط من الاسناد رجل او يذكر فيه رجل منهم وقال الخطيب المنقطع ماروى عن التابى فمن دونه موقوف عليه من قوله او فعله وقيل المنقطع مثل المرسل وهو كل ما لا يتصل اسناده غير ان المرسل اكثر ما يطلق على ما رواه التابى عن رسول الله ﷺ والمشهور ان المرسل قول غير الصحابي قال رسول الله ﷺ

وقول ابن عباس رأيت زوجه عبداً أصح

اى قول ابن عباس رأيت زوج بريرة عبداً اصح من قول الاسود لانه رآه وشاهده وقد مر الكلام فيه *

باب لئنم من تبرأ من مواليه

اى هذا باب في بيان اثم من تبرأ من مواليه بان نفى كونه من موالى فلان او الى غيره وروى احمد في مسنده من طريق سهل بن معاذ بن انس عن ابيه عن النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال ان لله عبداً لا يكلمهم الله الحديث وفيه رجل اثم عليه قوم فكفر نعمتهم وتبرأ منهم *

٣٣ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جبر بن عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه قال قال صلى الله عليه وآله ما هذا كتاب نقرأه إلا كتاب الله غير هذه الصحيفة قال فأخرجها فإذا فيها أشياء من الجراحات وأسنان الإبل قال وفيها المدينة حرام ما بين غير إلى ثور فمن أحدث فيها حدثاً أو آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل ومن وإلى قوماً بغير إذن مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل وذمة المسلمين واحدة يسمي بها أذانهم فمن أخفر مسلماً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل منه يوم القيامة صرف ولا عدل

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله ومن وإلى قوماً الى قوله وذمة المسلمين فان قلت الترجمة مطلقة والحديث ومن وإلى قوماً بغير إذن مواليه فان المفهوم منه انه اذا والى باذنهم لا ياثم ولا يكون متبرئاً قلت ليس هذا لتقييد الحكيم وانما هو ايراد الكلام على العالب وقيل هولاء كيد لانهم اذا استاذن مواليه في ذلك منعوه وجبروا ابن عبد الحميد والاعمش هوسليمان وابراهيم التيمي هواراهيم بن يزيد من الزيادة ابن شريك التيمي نيم الرباب وليس هواراهيم بن يزيد بن الامود بن عمرو وقيل ابن عمر بن يزيد بن الاسود بن عمرو وابو عمران النخعي الكوفي وابراهيم التيمي يروى عن ابيه بن يزيد بن شريك بن طارف التيمي عداؤه في اهل الكوفة سمع على بن ابي طالب وغيره من الصحابة والحديث مضى في الحجج عن محمد بن يشار وفي الحزبية عن محمد بن وكيع وسبحي في الاعتصام عن عمر بن حفص قوله غير هذه الصحيفة حال

او هو استثناء آخر وحرف المعطى مقدر كما في التحيات المباركات الصلوات تقديره والصلوات قوله اشياء جمع شئ .
وهو لا ينصرف قال الكسائي تركوا صرفه لكثرة استعماله قوله من الحراحت اي من احكام الجراحت واسان لا ابل
الديات قوله حرام ويروى حرم قوله غير بفتح الهمزة وسكون الياء آخر الحروف وبالراء وهو اسم جبل بالمدينة
قوله الى ثور بفتح التاء المثناة وقال القاضي عياض امانور بلفظ الحيوانات المشهور منهم من ترك مكانه ايضا لانهم
اعتقدوا ان ذكر ثور خطأ اذ ليس في المدينة موضع يسمى ثورا ومنهم من كنى عنه بلفظ كذا و قيل الصحيح ان بدله
احداى غير الى احد وقيل ان ثورا كانت اسما لجبل هناك اما احدا وغيره مخفي اسمه قوله حدثا بفتح حاءين وهو الامر
الحادث النكر الذي ليس بممتاد ولا معروف في السنة قوله أو أوى القصر في اللزوم والمدني المتعدي قوله محدثا بكسر
الدال وفتحها على الفاعل والمفعول بمعنى الكسر من نصر جابيا وآواه واجاره من خصمه وحال بينه وبين ان يقص منه
ومعنى الفتح هو الامر المبتدع نفسه ويكون معنى الايواء فيه الرضا به والعصبر عليه فانه اذا رضى به عدته واقرباعها
عليها ولم ينكرها فقد آواه قوله امنة الله المراد بالامنة البعد عن العنة التي هي دار الرحمة في اول الامر لا مطلقا قوله صرف
الصرف العريضة والمدل التافهة وقيل بالعكس وقيل الصرفة القوية والمدل العدية قوله ومن الى قوما اي اتخذهم
اولياء له قوله بغير اذن موائيه قدم الكلام فيه الآن قوله وذمة المسلمين المراد بالذمة العهد والامان يسمى امان المسلم
للا كفار صحيح والمسلمون كسهم واحدة فيه قوله ادبهم أي مثل المرأة والعبد فاذا امن أحدكم حربيا لا يجوز لاحد
أن ينقض ذمته قوله ومن اخفر بالخاء المعجمة والفاء أي من نقص عهده يقال حفرته أي كتم له خفيرا امنه وأخبرته
أي باصافه جواز لعنة أهل الفسق من المسلمين ومن تراء من موائيه لم تجز شهادته وعليه التوبة والاستغفار لان الشارع
لمنه وكل من لعنه فهو فاسق

٣٣ - **حدثنا أبو نعيم** حدثنا **سفيان** عن **عبد الله بن دينار** عن **ابن عمر** رضي الله عنهما
قال **نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع الولاء وعن هبته**

مطابقة للترجمة من حيث ان في هذا الحديث قد صرح بالنهي عن بيع الولاء وهبته فبؤخذ منه عدم اعتبار الاذن في
ذلك الحديث بالطريق الاولى لان السيد اذا منع من بيع الولاء مع مافيه من العوص وعن الهبة مع ما فيها من المنة فمنه من
الاذن فيه مجانا وبلامنة اولى وابو نعيم يهضم النون الفصل بن دكين وسفيان هو الثوري والحديث اخرجه مسلم في العتق
عن محمد بن عبد الله واخرجه الترمذي في البيوع عن بن دينار عن ابي مدهي واخرجه النسائي في الامراء عن علي
ابن سعيد بن مسروق واخرجه ابن ماجه فيه عن علي بن محمد عن وكيع وقال المزي روى يحيى بن سليم هذا عن عبيد
الله عن نافع عن ابن عمر وهو وهم وروى الثقفى وعبد الله بن نمير وغير واحد عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر
وهذا اصح وانما نهى عن بيع الولاء لانه حق ارب العتق وذلك لانه غير مقدور التسليم ومحوه قال قلت روى
ابن ابي شيبة عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان امرأة من محارب اعتقت عبدا ووهبت ولأه اميد الرحمن بن
ابى بكر فاجاره عثمان وعن الشعبي وقتادة وابن المسيب محوه قلت حديث الباب يرد هذا وقيل بيع الولاء وهبته منسوخان
بحديث الباب ويحتمل ان الحديث ما بلغ هؤلاء والله اعلم

باب إذا أسلم على يدي

اي هذا باب ترجمته اذا اسلم على يديه كذا في رواية النسفي اي اذا اسلم رجل على يدي رجل وفي رواية الفربري
اذا اسلم على يدي رجل وفي رواية الكشميهني اذا اسلم على يدي الرجل باللام واللام وبدونها اولى واختلف العلماء
فيمن اسلم على يدي رجل من المسلمين فقال الحسن والشعبي لامير ان للذي اسلم على يديه ولأه للمسلمين اذا لم يدع

وارثا ولاولاءه للذي اسلم على يديه وهو قول ابن ابي لبلى والثوري ومالك والاوزاعي والشافعي واحمد وحجتهم حديث الباب وذكر ابن وهب عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال لاولاءه للذي اسلم على يديه وكذا روى عن ابن مسعود وزيد بن ابي سفيان وروى عن النخعي وايبان ولاءه للذي اسلم على يديه وانه يرثه ويقل عنه وله ان يحول عنه الى غيره ما لم يقل عنه وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه *

﴿وكان الحسن لا يرى له ولاية﴾

أى وكان الحسن البصري لا يرى للذي اسلم على يديه رجل ولاية وروى ولاءه عن الكشي ووصل سفيان الثوري أبا الحسن هذا في جامعه عن مطرف عن الشعبي وعن نوس هو ابن عبيد عن الحسن قال في الرجل يوالى الرجل قال لا هو بين المسلمين قال سفيان وبذلك أقول *

﴿وقال النبي صلى الله عليه وسلم الولاء لمن أعتق﴾

استخرج به الحسن وقال قال النبي ﷺ الولاء لمن أعتق يعنى ان الولاء لا يكون الا لله تعالى *

﴿ويذكر من تميم الداري رفته قال هو أولى الناس بحبائه ومماته﴾

يدكر على صيغة المجرول اشارة الى تعريفه قوله عن تميم هو ابن اوس الداري بالدار المأملة وبالارادة نسبة الى بني الدار بطن من لحم قوله رفته الصمير النصوب يرجع الى حديث اذا اسلم على يديه وهو الذي ذكره مسنده وهو قوله اولى الناس بحبائه ومماته ومعنى رفته مثل معنى قوله قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وسند كراهية ومن أخرجه قوله «بحبائه» أى في حياته بالنصرة ومماته أى في موته بالنقل والتكفين والصلاة عليه لاني ميراثه لال ولاء ابن اعتق والحيا والمات مصدران ميميان *

﴿واختلفوا في صحة هذا الخبر﴾

أى في خبر تميم الداري المذكور فقال البخاري قال بعضهم عن ابن موهب سمع تيمما ولا يصح لقول النبي ﷺ الولاء لمن أعتق وقال الشافعي هذا الحديث ليس بثابت انما يرويه عبد العزيز بن عمر عن ابن موهب وابن موهب ليس بالمعروف ولا نفعه اتى تيمما ومثل هذا لا يثبت وقال الخطابي ضعف هذا الحديث احمد وقال الترمذي ليس اسناده متصل قال واحد حل بعضهم بين ابن موهب وبين تميم قبضة رواء يحيى بن حمزة وقيل انه تفرد فيه بذلك قبضة وقد رواه ابو اسحاق السبيعي عن ابن موهب بدون ذكر تميم ورواه النسائي ايضا وقال ابن المنذر هذا الحديث مصطرب هل هو عن ابن موهب عن تميم او بينهما قبضة وقال بعض الرواة فيه عن عبد الله بن موهب وبعضهم ابن موهب وعبد العزيز راويه ليس بالحافظ وقال بعضهم ابن موهب لم يدرك تيمما وقد اشار النسائي الى ان الرواية التي وقع التصريح فيها اسماعه من تميم خطأ ولكن وثقه بعضهم وكان عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عنه ولاءه القضاء بفلسطين ونقل ابو زرعة الدمشقي في تاريخه بسند له صحيح عن الاوزاعي انه كان يدفع هذا الحديث ولا يرى له وحشا انتهى كلامه قلت د صحيح هذا الحديث ابو زرعة الدمشقي وقال هذا حديث حسن المخرج متصل ورد على الاوزاعي فقال وليس كذلك ولم ار احدا من اهل العلم يرفعه واخرجه العجاكم من طريق ابن موهب عن تميم ثم قال صحيح على شرط مسلم وارجحه الاربعة في الفرائض فابو داود رواه عن يزيد بن خالد بن موهب الرملي وهشام بن عمار الدمشقي قال حدثنا يحيى هو ابن حمزة عن عبد العزيز بن عمر قال سمعت عبد الله بن موهب يحدث عمر بن عبد العزيز عن قبضة بن دؤيب وقال هشام عن تميم الداري انه قال يا رسول الله قال يزيد ان تيمما قال يا رسول الله ما السنة في الرجل يسلم على يدي الرجل من المسلمين فقال هو اولى الناس بحبائه ومماته انتهى وفدعهم من طاعة ابي داود انه اذا روى حديثا وسكت عنه فانه يدل

على صحته عنده ورواه الترمذي حدثنا ابو كريب قال حدثنا ابو اسامة وابن نمير ووكيع عن عبد العزيز عن عبد الله بن موهب وقال بعضهم عبد الله بن موهب عن تميم الداري قال سالت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما السنة الحديث ورواه المسائي اخبرنا عمرو بن علي بن حفص قال حدثنا عبد الله بن داود عن عبد العزيز بن عمر بن عبد الله بن موهب عن تميم الداري قال سالت رسول الله ﷺ عن الرجل من المشركين يسلم على بدى الرجل من المسلمين قال هو اولى الناس به حيا وموتاً واخر حجه من طريقين آخرين ولم يتعرض الى شيء مما قيل فيه ورواه ابن ماجه حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة قال حدثنا وكيع عن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز عن عبد الله بن موهب قال سمعت تيمما الداري يقول قلت يا رسول الله ما السنة في الرجل من اهل الكتاب يسلم على بدى الرجل قال هو اولى الناس بحياه وماته ومسا يؤيد صحة حديث تميم الداري رضى الله تعالى عنه ما رواه ابن جرير الطبري في التهذيب وروى خصيف عن مجاهد قال جاء رجل الى عمر رضى الله تعالى عنه فقال ان رجلا اسلم على بدى ومات وترك المذبح فلهن ميراثه قال ارايت لو جنى جناية من كان يعقل عنه قال انا قال شير انه لاك ورواه مسروق عن ابن مسعود وقاله ابراهيم وابن السبب ومكحول وعمر بن عبد العزيز وفي الاستدكار هو قول ابى حنيفة وصاحبيه وربيعة قاله يحيى بن سعيد في الكافر الحربي اذا اسلم على بدى مسلم وروى عن عمر وعثمان وعلي وابن مسعود اجمع احازوا الموالاة ورواوا قال الليث عن عطاء والزهرى ومكحول نحوه والجواب عما قاله الشافعي هذا الحديث ليس بثابت يردده كلام الى زرعة الدمشقي الذي ذكرناه وحكم الحاكم بصحته على شرط مسالم ورواية الائمة الاربعة في كتبهم الا يرى ان البخاري لما ذكره مع القائل يحزم بضعفه وكيف يقول وان موهب ليس بمعروف وقد روى عنه عبد العزيز بن عمر والزهري وابنه زيد بن عبد الله وعبد الملك بن ابى جبريلة وعمر بن مهاجر وقال صاحب السكبان ابن موهب ولا عمر بن عبد العزيز قصاصه فلسطين وهذا كله يدل على انه ليس بمعقول لا ينا ولا حلا وكما ه شهره وثقة توبة عمر بن عبد العزيز اياه وقال يعقوب بن سفيان حدثنا ابو تميم حدثنا عبد العزيز بن عمر وهو ثقة عن ابن موهب الهمداني وهو ثقة قال سمعت تيمما وكذا ذكره المصنف في كتابه بخطه وكيف يقول ولا يملكه اتى تيمما وقدهال في روية يعقوب بن سفيان المذكور سمعت تيمما وقد صرح بالسماع عنه وهل تصح والسماع الا بالاتي وعدم علمه بالقبية تيمما لا يستلزم نفي علم غيره ببقية وعبد العزيز بن عمر ثقة من رجال الجماعة وقال يحيى وابو داود وثقة وعن يحيى ثبت وقال بعضهم عبد العزيز بن ليس بالخافظ كلام سافط لان الاعتبار كونه ثقة وهو موجود وقال محمد بن عمار المشبه في الحفظ بالامام احمد ثقة ليس بين الناس فيه اختلاف وقول الخطابي صنف احمد هذا الحديث ليس كذلك لانه لم يبين وجه ضعفه وقول الترمذي ليس امناؤه بمنصل يردده انه سمع من تميم بن اسطة وبلا واسطة ولئن سلمنا انه لم يسمعه مع ولا حقه فالواسطة هو قبيصة وهو ثقة ادرك زمان تميم الاشك ومعه نسخة محمولة على الاتصال وقول ابن المنذر هذا الحديث مضطرب كلام مضطرب لان رواه كاهن ثقة فلا يصح هل هو عن ابن موهب عن تميم او بهما قبيصة والاضطراب لا يضر الحديث اذا كانت رجاله ثقة وقال الدارقطني انه حديث غريب من حديث ابى اسحاق السبيني عن ابن موهب تفرد به عنه ابنه يونس وتفرد به ابو بكر الخطابي عنه فاذا الدارقطني متابع له عبد العزيز وهو ابو اسحاق والدرابة لا تدل على الضعف وقد تكون في الصحيح والاسناد الذي ذكره صحيح على شرط الشيخين وفيه رد لقول ابن المنذر ايضا وكيف يشير الدسائي الى ان الرواية التي وقع فيها التصريح اسماء من تميم حقا ثم يقول ولكنه وثقه بعضهم فآخر كلامه بقض اوله وكيف يحكم بالخطا وقد ذكرنا عن ثقتين جليلين انهما صرحا بسماع ابن موهب عن تميم وروى ابن بنت منيع عن جماعة عن عبد العزيز بالفظ سمعت تيمما فيجوز ان تكون روايته عن قبيصة عن تميم وعن تميم بلا واسطة *

٣٤ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَرَادَتْ أَنْ تَشْتَرِيَ جَارِيَةً تُعْتِقُهَا فَقَالَ أَهْلُهَا بَيْعُكُمْ عَلَيَّ أَنْ وَلَاعَهَا إِنَّمَا قَدَّرْتُ

لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لَا يَمْنَعُكَ ذَلِكَ فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ ﴿٣٥﴾

مطابقته لترجمة ما قاله الكرماني اللام للاختصاص بمعنى الولاء مختص بمن اعتقه وبذل المال في اعتاقه قلت حاصل كلامه ان من اسلم على يده رجل ليس له ولأء لانه مختص بمن اعتقه واختصاصه به باللام ولكن كون اللام فيه للاختصاص فيه نظر لا يخفى لانه يجوز ان يكون الاستحقاق وهى الواقعة بين معنى ودات كاللام في نحو (وبل الله طهه بن) واستحقاق المعتق الولاء لا ينافي استحقاق غيره ويجوز ان تكون للصيرورة لان صيرورة الولاء للمعتق لا تنافي صيرورة غيره وقد ذكرنا ان هذا الحديث قدمه رغبه مرة قوله تمتعها اصله لان تمتعها قوله فذكرت ذلك اى ذكرت عائشة قولهم نبينا على ان ولأء ما لنا قوله لا يمنعك ذلك اى قولهم هذا وفي رواية الكشميهي لا يمنعك بنون التوكيد

٣٥ - ﴿حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ أَخْبَرَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَعْنُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَيْتُ بَرِيرَةَ فَاسْتَرْطَأَهَا وَلَا عَهْدَ لَهَا فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَعْطَيْتُهَا فَإِنَّ الْوَلَاءَ لِمَنْ أَعْطَى الْوَرَقَ قَالَتْ فَأَعْطَيْتُهَا قَالَتْ فَذَعَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَخَّرَهَا مِنْ زَوْجِهَا فَقَالَتْ لَوْ أَعْطَانِي كَذَا وَكَذَا مَا بَتُ عَنْدَهُ فَأَخْتَارَتْ نَفْسَهَا﴾

الكلام في مطابقته لترجمة مثل ما ذكرنا في الحديث السابق ومحمد شيخ البخارى قال الغساني هو محمد بن سلام وفي رواية ابى در عن الكشميهي محمد بن يوسف اليكندى وجريرو هو ابن عبد الحميد وقع في الاستقراض حدثنا محمد حدثنا جريرو ايس في الكتاب محمد بن جريرو سوي هدين الموضعين ومنصور هو ابن المستور و ابراهيم هو النخعي والاسود هو ابن يزيد خال ابراهيم قوله الورق بفتح الواو وكسر الراء هو الفضة والباقي فظاهر وفي بعض النسخ في آخر الحديث قال وكان زوجها حرا *

﴿بَابُ مَا يَرِثُ النِّسَاءُ مِنَ الْوَلَاءِ﴾

اي هذا باب في بيان ما يرث النساء من الولاء *

٣٦ - ﴿حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عُمَرَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ رَأَيْتُ عَائِشَةَ أَنَّ تَشْتَرِي بَرِيرَةَ فَقَالَتْ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ يَشْتَرِطُونَ الْوَلَاءَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرِيهَا فَإِنَّمَا الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْتَقَ﴾

مطابقته لترجمة من حيث ان فيه دلالة على ان النساء اذا اعتقن تستحق الولاء وهام بالتشديد هو ابن يحيى والحديث كما مر

٣٧ - ﴿حَدَّثَنَا ابْنُ سَلَامٍ أَخْبَرَنَا وَكَيْمٌ عَنْ سُفْيَانَ عَنْ مَعْنُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْوَلَاءُ لِمَنْ أَعْطَى الْوَرَقَ وَوَلِيَ النِّعْمَةَ﴾

مطابقته لترجمة مثل ما ذكرنا الآن وابن سلام هو محمد ابن سلام بن خفيف اللام على الاشهر وهو ميان هو الثوري والباقي ظاهر وتفرد الثوري بقوله وولى النعمة معناه لمن اعتق بعد اعطائه الثمن لان ولاية النعمة التى تستحق الميراث لا تكون الا بالمعتق وكل موضع يكون فيه الولاء للمعتق الرجل والمرأة المعتقة كذلك فاذا اعتق رجل وامرأة عبدان ابى الولاء لهما وولأء ولده ذكورهم وانثاهم وولأء ولد الذكور كذلك *

باب مولى القوم من انفسهم وابن اخوت منهم

اي هذا باب في بيان ان مولى القوم اى عتيقهم منهم في النسبة اليهم والميراث منه قوله « وابن اخوت منهم » اى ابن اخوت القوم منهم في انه يرثهم ثوريت دوى الارحام وفي التوضيح اما ابن اخوت القوم منهم هو محمول عند اهل المدينة على ان يكون ابن اخوتهم من عتيقهم وعند اهل العراق الذين يرثون دوى الارحام ابن اخوت القوم منهم يرثهم ويرثونه

٣٨ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا معاوية بن قرة وقنادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال مولى القوم من انفسهم أو كما قال
مطابقه للترجمة ظاهرة والحديث مكنا وفي رواية آدم عن شعبة مقرونا واكثر الرواة قالوا عن شعبة عن قتادة وحده عن أنس *

٣٩ - حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس بن النبي ﷺ قال ابن اخوت القوم منهم أو من انفسهم

مطابقه للجزء الثاني للترجمة وهو قوله « وابن اخوت القوم منهم » وابو الوليد هشام بن عبد الملك واختصره هنا وباتم منه مضى في مناقب قرشي باب ابن اخوت القوم ومولى القوم منهم حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس قال دعا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الانصار خاصة وقال هل فيكم احد من غيركم قالوا لا الا ابن اخوتنا فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ابن اخوت القوم منهم واحتج به من قال بتوريت ذوى الارحام به قال شريح والشامي والنخعي ومسروق وعافقة بن الاسود ووطاوس والثوري وابن ابي ليلى والحسن بن صالح وابو حنيفة وأبو يوسف ومحمد واحد واسحاق ويحيى بن آدم وضرار بن عمرو ونوح بن دراج وغيرهم من الائمة وهو قول طامة الصحابة منهم على ابن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس في اشهر الروايتين عنه ومعاذ بن جبل وأبو الدرداء وابو عبيدة بن الجراح والحلاء الاربعة على ما نقله القاصي ابو حارم وذهب عثمان بن عفان وزيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير رضي الله تعالى عنهم الى ان لاميراث لدوى الارحام من مات ولم يحلم وارثا ذارص او عصبة فساله لبيت المال و به اخذ مالك والاوراعي ومكحول وسعيد بن المسيب والشافعي واهل المدينة واهل الظاهر الا ان أصحاب الشافعي يمتون اليوم بتوريت ذوى الارحام على قول أهل التنزيل لفساد بيت المال وعن ابي بكر الصديق روايتان فيه

باب ميراث الاسير

اي هذا باب في بيان حكم ميراث الاسير الذي في ايدي العدو واحتلف فيه من سعيد بن المسيب لا يورث الاسير الذي في ايدي العدو واهو بكر بن ابي شعبة عنه وفي رواية عنه يورث وعن الزهري روايتان نحوه وعنه لا يجوز للاسير في ماله الا الثلث ونقل ابن بطال عن اكثر العلماء انهم ذهبوا الى ان الاسير اذا وجب له ميراث انه يورث له هذا قول مالك والكوفيين والشافعي والجمهور وذلك لان الاسير اذا كان مسلما هو داخل تحت عموم قوله من ترك مالا فوراثة المسلمين وهو من جملة المسلمين الذين يجزى عليهم احكام المسلمين ولا يتزوج امراته ولا يقسم ماله ما تحقت حياته وعلم مكانه فاذا انقطع خبره وحمل حاله فهو مفقود يجزى فيه احكام المفقود

قال وكان شريح يورث الاسير في ايدي العدو ويقول هو اخو ج ابيه

ليس في كثير من النسخ لفظ قال فعلى تقدير وجوده يكون فاعله البخاري اى قال البخاري وكان شريح بن الحارث القاضي الكندي الكوفي الى آخره ووصله ابن ابي شيبة والدارمي من طريق داود بن ابي هند عن الشعبي عن شريح فذكره

﴿ وقال عمر بن عبد العزيز أجز وصية الأسير وعتاقه وما صنع في ماله ما لم يتغير عن دينه فإنما هو ماله يصنع فيه ما يشاء ﴾

هذا ايضا يوضح الابهام الذي في الترجمة قوله اجز من الاجازة قوله وصية الاسير منصوب به قوله وعتاقه عطف عليه وروى عنه قوله ما يشاء بصورة المصارع وعند الكندي ما يشاء بلفظ الماصى ووصل هذا التعليق عبد الرزاق عن معمر عن اسحق بن راشد عن عمر كتب اليه اجز وصية الاسير *

٤٠ - ﴿ حدثنا أبو الوليد حدثنا شعبة عن عدي عن أبي حازم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال من ترك مالا فليورثه ومن ترك كالا فليأمنه ﴾

مطابقة للترجمة من حيث ان الاسير في ايدي المدود داخل تحت قوله من ترك وابو الوليد هشام بن عبد الملك وعدي هو ابن ثبات الانصاري وابو حازم بالحاء المهملة والواو اي سليمان الاشجعي والحديث مضى في الاستقراء عن ابي الوليد ايضا قوله فلا يفتح الكاف وتشديد اللام اى عيالا *

باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم

اى هذا باب يذكر فيه قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يرث المسلم الكافر ولا يرث الكافر المسلم اما الكافر فانه لا يرث المسلم بالاجماع وبالحديث وبقوله تعالى وان يحمل الله الكافر بن على المؤمنين سيدلا وفي الميراث اثبات السبيل للكافر على المسلم والمراعاة نفى السبيل من حيث الحكم لا من حيث الحقيقة لينتج حقيقة السبيل واما المسلم فكل يرث من الكافر ام لا فقالت عامة الصحابة رضي الله تعالى عنهم لا يرثونه اخذ علماءنا والشافعي وهذا استحسنان والقياس ان يرثوه وهو قول معاذ بن جبل ومماوية بن ابي سفيان وبه اخذ مسرور والحسن ومحمد بن الحنفية ومحمد بن علي بن حسين واما ارث المسلم من المرتد فباعتبار الاستناد الى حال الاسلام ولهذا قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه انه يورث عنه كسب اسلامه دون كسب رده ولا يرث هو من المسلم عقوبة له على رده

﴿ وإذا أسلم قبل أن يقسم الميراث فلا ميراث له ﴾

اى اذا اسلم الكافر قبل ان يقسم ميراث ابيه او اخيه مثلا فلا ميراث له لان الاعتبار بوقت الموت لا بوقت القسم وهو قول جمهور الفقهاء وقالت طائفة اذا سلم قبل القسم فله نصيبه روى عن عمرو بن عثمان رضي الله تعالى عنهم من طريق لا يصح وبه قال الحسن وعكرمة وحكاه ابن هبيرة عن أحمد وحكاه ابن التين عن جابر وروى عن الحسن ايضا الارث فيما لم يقسم خاصة *

٤١ - ﴿ حدثنا أبو حازم عن ابن جريج عن ابن شهاب عن علي بن حسين عن عمر بن عثمان عن أصامة بن زيد رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم ﴾

مطابقة للترجمة من حيث أنها لفظ الحديث وأبو حازم الضحاك بن مخلد النبيل البصري وابن جريج هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج وابن شهاب محمد بن مسلم الزهري وعلي بن حسين المعروف بزبن العابد بن وعمر بن عثمان بن

عفا القريشي الاموي وكل من رواه عن ابن شهاب قال عمرو بن الوائل قال كفاؤه قال عمر بن عبد الوائل لم يختلفوا انه كان لثمان بن يسمي عمر بالواو وآخر يسمي عمر بالواو الا أن هذا الحديث كان لعمر وعند الجماعة قال السكلا باذي وهم مالك فيه فقال عمر بدون الوائل والحديث مضي في المفازي عن سليمان بن عبد الرحمن عن سعدان بن يحيى عن محمد ابن ابي حفصة عن الزهري به *

باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني ولهم من انتفى من ولده

اي هذا باب في ميراث العبد النصراني الى آخره كذا وقع عند الاكثرين بغير حديث وفي رواية ابي ذر عن المستملي والكشميني باب من ادعى اخا او ابن اخ ولم يذكر فيه حديثنا وقال الكرماني هنا ثلاث تراجم متوالية باب ميراث العبد النصراني باب اثم من انتفى من ولده باب من ادعى اخا وقد ذكر واليهجاري ترجم الا بواب واراد ان يلحق بها الاحاديث ولم تنقل له وخلا بين الترجمتين بياضا والنقلة ضمو البعض الى البعض انتهى وجملوا في باب اثم من انتفى من ولده قصة سعد بن رمة وجرى ابن بطال وابن التين على حذف باب من انتهى من ولده وجملا قصة ابن رمة باب من ادعى اخا ولم يذكر في باب ميراث العبد النصراني حديثا على ما وقع عند الاكثرين ووقع عند النسبي باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني وقال لم يكتب فيه حديثا وفي عقبه باب اثم من انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ وفيه قصة عبيد بن رمة وقال ابن بطال مذهب العلماء ان العبد النصراني اذا مات فله اسيدته بالرق لان ملك العبد غير صحيح وهو مال السيد يستحقه لا بطريق الارث وعن ابن سيرين ماله لبيت المال وليس للسيد فيه شيء واما المكاتب فاذا مات قبل اداء الكتابة وكان في ماله وفاء لباقي كتابته اخذ ذلك في كتابته فافصله وبيت المال وحكي ابن التين في ميراث النصراني اذا اعتقه المسلم ثمانية اقوال فقال عمر بن عبد العزيز والشافعي هو كالمولى المسلم ان كانت له ورثة والا فله لسيدته وقيل يرثه الولد خاصة وقيل الولد والوالد خاصة وقيل هو والاخت وقيل هو والمصبة وقيل ميراثه لذوي رحمه وقيل لبيت المال وقيل يوقف فن ادعاه من النصارى كان له *

باب من ادعى اخا او ابن اخ

اي هذا باب في بيان حكم من ادعى اخا او ابن اخ وفي بعض النسخ وقع هكذا باب اثم من انتفى من ولده ومن ادعى اخا او ابن اخ *

٢٢ - حدثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت اختمهم سمع بن ابي وقاص وعبد بن رمة في غلام فقال سمع بن رمة هذا يارسول الله ابن اخي عتبة بن ابي وقاص عهد الى أنه ابنه انظر الى شبهه وقال عبد بن رمة هذا اخي يارسول الله ولده علي فراش ابي من وليس يدته فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شبهه فرأى شجها بيضا بعتبة فقال هو لك يا عبد الولد للفراش وللامر الحجة واحتججني منه يامودة بنت رمة قالت فلم ير سودة قط *

مطابقة للترجمة من حيث ان فيه دعوى اخ ودعوى ابن اخ وهو ظاهر والحديث مر عن قريب في باب الولد للفراش وفي غيره ومضى الكلام فيه قوله من وليس يدته اي امته وسودة بنت رمة زوج النبي ﷺ قوله فلم ير سودة قط اي ولم ير سودة ذلك الغلام قط واسمه عبد الرحمن وقد مضى انه لا يجوز استحقاق غير الاب واختلاف العلماء فيما اذا مات الرجل وخلف ابنا واحدا واورث له غيره فافقوا فقال ابن القصار عند مالك والكوفي لا يثبت نسبه وهو المشهور عن ابي حنيفة وقال

الشافعي ثبت وقال هو قائم مقام الميت وصار اقراره كاقراءه في حياته واحتج هؤلاء بأنه حمل النسب على الغير فلا يجوز
واما من انتفى من ولده فقد ورد فيه وعيد شديد وروى مجاهد عن ابن عمر رفعه من انتفى من ولد ليفضحه في الدنيا فضحه الله
يوم القيامة وفي سنده الجراح والدوك مختلف فيه واخرج ابن عدي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما من انتفى من ولده
فليتبوأ مقعده من النار وفي سنده محمد بن الزبير عترة ابيه عن نافع قال ابو حاتم منكر الحديث وروى ابو داود والنسائي عن
ابي هريرة وصححه الحاكم وابن حبان بلفظ واما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله منه وفي سنده عبد الله بن يونس
حجازي ما روى عنه سوي يزيد بن الهادي

﴿ باب من ادعى إلى غير أبيه ﴾

اي هذا باب في بيان اسم من انتسب الى غير ابيه وجواب من محذوف يظهر من الحديث

٢٣ - **﴿ حَرْثٌ ﴾** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا حَالِدٌ هُوَ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا خَالِدٌ عَنْ أَبِي عُمَانَ عَنْ سَعْدِ بْنِ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ وَهُوَ يَسْلُمُ أَنَّهُ غَيْرُ أَبِيهِ فَالْجَنَّةُ
هَلِيمٌ حَرَامٌ فَذَكَرْنَاهُ لِأَبِي بَكْرَةَ فَقَالَ وَأَنَا سَمِعْتُهُ أَذْنَاهُ وَوَعَاهُ قَلْبِي مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ
مطابقة للترجمة من حيث انها بعض الحديث وخالد شيخ شيخ البخاري هو ابن عبد الله الطحان الواسطي وشيخه خالد
ابن مهران الخزاز يروي عن ابي عثمان عبد الرحمن النهدي وسد هو ابن ابي وقاص رضي الله تعالى عنه والحديث مضمي
في الممازى في غزوة حنين من رواية طاهم الاحول عن ابي عثمان سمعت سعدا وابا بكره قوله من ادعى الى من انتسب الى
غير ابيه والحال يعلم انه غير ابيه وفي رواية مسلم من ادعى ابني الاسلام غير ابيه والباقي مثله قوله والجنة عليه حرام وفي الحديث
الآتي وقد كفر يعني اذا استحل لان الجنة ما حرمت الا على الكافرين او المراد كمران النعمة وانكار حق الله وحق ابيه او
هو للتخليط كقوله ومن كفر فان الله غني عن خلقه فذكرته اي قال ابو عثمان فذكرت الحديث لابي بكره بفتح الباء الموحدة
واسمه نفع مصنف نفع التقى *

٢٤ - **﴿ حَرْثٌ ﴾** أَصْحَبُ بْنُ الْفَرَجِ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي هَمْرُوعٌ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ رَيْبَةَ عَنْ عِرَاكٍ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَا تَرْغُبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَقَدْ كَفَرَ
مطابقة للترجمة من حيث معناه وابن وهب هو عبد الله بن وهب المصري وعمر وهو ابن العجارت المصري وعراك
بكسر العين المهمة وتخفيف الراء بالكاف هو ابن مالك القفاري والحديث مرفي مناقب قریش قوله لا ترغبوا هذه
الكلمة اذا استعملت بكلمة عن تكون بمعنى الاعراض والتترك واذا استعملت بكلمة في تكون بمعنى الاقبال والتوجه
قوله فقد كفر قدم معناه الآن هذه رواية الكشميني وفي رواية غيره فهو كفر وكذا رواية مسلم *

﴿ باب إذا ادعت المرأة ابناً ﴾

اي هذا باب يذكر فيه اذا ادعت المرأة ابناً

٢٥ - **﴿ حَرْثٌ ﴾** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَتْ امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا جَاءَ الذَّنْبُ فَذَهَبَ
بِابْنٍ أَحَدَهُمَا فَقَامَتْ إِصْحَابُهَا لَهَا ذَهَبَ بِابْنِكِ وَقَامَتِ الْآخَرَى لَهَا ذَهَبَ بِابْنِكِ فَتَعَا كَمَا إِلَى
هَذَا وَدَّ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَقَضَى بِهِ لَكَ تَرَايَ فَفَرَجْنَا هَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَأَخْبَرَنَا

فقال انتوني بالسكينة اشتهى بينهما فقالت الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى قال ابو هريرة والله ان سمعت بالسكينة قط الا يؤمئذ وما كنا نقول الا المدينة . مطابقة للترجمة من حيث ان فيه دعوى كل واحدة من المراتين ان الابن لها قيل ما وجه ابراده هذا الحديث ولا يتعلق به حكم قلت يستبعد منه حكم وهو ان امرأة لازوج لها اوقات لان لا يعرف له ابدا ابني ولم ينازعها احد فانه يعمل بقولها وترثه ويرثها وترثه اخوته لانه واذا كان لها زوج وادعت ان هذا ابني وانكره لا يعمل بقولها الا اذا أقامت البينة فحينئذ تقبل قوله حدثنا ابو اليمان اى الحكم بن نافع قوله حدثنا ابو الرناد بالزاي والدون وهو عبد الله بن ذكوان يروى عن عبد الرحمن بن هرمز الاعرج عن ابي هريرة والحديث مضى في ترجمة سليمان من احاديث الانبياء عليهم السلام قوله فتحاكنا اى المراتن المدكورتان ويروى فتحاكما بالنون كبر باعتبار الشفص قيل كيف نقص سليمان حكم داود عليهما السلام واجيب بانهما حكما بالوحى وحكم سليمان كان ناسخا او بالاجتهاد وجاز النقص لدليل اقوى على ان الصغير في قوله فقضى يحتمل ان يكون راجعا الى داود قلت في الجواب الاول نظر لان عمر سليمان عليه السلام كان حينئذ احد عشر سنة ولم يكن يوحى اليه قالوا استخلفه داود وعمره كان اثني عشر سنة وقال مقاتل كان سليمان اقصى من داود وكان داود اشد تعبد من سليمان وقال الكرماني لما اعترف الخصم بان الحق لصاحبه كيف حكم بمجافه ثم قال له عام القريظة انه لا يريد حقيقة الامر وقال النووي استدل سليمان عليه السلام بشفاعة الصغرى على امها لانه وامل الكبرى افوت بعد ذلك به للصغرى قوله «ان سمعت بالسكينة» يعنى باسم السكينة قط الا يؤمئذ يعنى يوم سمع الحديث قوله «الا المدينة» بضم الميم وفتحها وكسرهما وسكون الدال سميت بها لانها تقطع مدى حياة الحيوان والسكينة لانها تسكن حر كنه *

باب القائف

اى هذا باب في بيان حكم القائف وهو على وزن فاعل من العيافة وهو معرفة الآثار وفي اصطلاح الفقهاء هو الذى يعرف الشبه ويميز الاثر وسمى بذلك لانه يعقوالاشياء اى يذمها وقال الاصمعي هو الذى يعقوالاثر ويقترافه فقروا وبقاوة ويجمع القائف على القافة قبل لوجه لذكرايات القائف في كتاب المرائض واجيب بجواب لايمشى الاعلى مذهب من يعمل بالقافة وهو الرد على من لا يعمل بها ويازم من قول من يعمل بها التوارث بين المالحق والملاحق به فله تعلق بانفرائض من هذا الوجه *

٤٦ - حديث ثمانية بن سعيد حدثنا الثابت عن ابن شهاب عن هروثة عن عائشة رضى الله عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل على مسرورا تبرق اسارير وجهه فقال اتم قريتي ان مجزرا نظرا انفا الى زيد بن حارثة وامامة بن زيد فقال ان هذيه الاقدام بمفضها من بعض مطابقة للترجمة من حيث ان مجززا المدكور حكم القيافة في زيد بن حارثة واسامة بن زيد وكذا في الجاهلية يقدحون في نسب اسامة لانه كان اسود شديدا السواد لكون امه كانت سوداء وكان ابو زيد ابيض من القطن فلما قال هذا القائف ما قال مع اختلاف الاول سر النبي ﷺ بذلك لكونه كاف لهم عن الطعن فيه لاعتقادهم ذلك والحديث اخرجه مسلم في الشكاح عن يحيى بن يحيى وغيره واخرجه ابو داود في الطلاق والترمذي في الولاء والنسائي في الطلاق قوله دخل مسرورا اى دخل الى حجرة عائشة حال كونه مسرورا اى فرحانا قوله تبرق اسارير وجهه جملة حاله والاسارير هي الخطوط التى تجتمع في الجبهة وتتكسر واحدها مسرور وجمعها اسرار واسرة وجمع الجمع اسارير وروى عن عائشة انها

قالت دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تبرقا كليل وجهه جمع اكليل وهي ناحية الجبهة وما يتصل بهامن الجبين وذلك انما يوضع الاكليل هناك وكل ما لحظ بالشيء وتكلمه من جوانبه فهو اكليل قاله الخطابي قوله الم ترى و يروى الم ترين بالنون في آخره والمراد بالروية هنا الاخبار او العلم قوله ان يحجزوا بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الزاي المكسورة ويحكي فتحها وفي آخره زاي اخرى ومسمى بذلك لانه كان اذا اخذ اسيرا في الجاهلية جز ناصيته واطلقه وهو ابن الاعور ابن جمدة المدلحي نسبة الى مدلج بن مرة بن عبد مناف بن كنانة وقال الذهبي روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وذكره ابن يونس فيمن شهد فتح مصر وقال لا اعلم له رواية وقال ابن ما كولا ان يحجزوا لصحبة روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قاله الطبري وقال الكلبي بعنه عمر بن الخطاب في جيش الى الحبشة فملكوا كاهم وقال ابن ما كولا ايضا بعد ان ضبط مجززا كما ذكرناه قال ابن عيينة محرز يعني يسكون الحاء المهملة وكسر الراء وفي آخره زاي فان قلت هل كانت القيافة مخصوصة ببني مدلج لم اقلت كانت القيافة فيهم وفي بني اسد والعرب تعرف لهم بذلك والصحيح انها ليست خاصة بهم فلما خرج يزيد بن هرثون في الفرائض بسند صحيح الى سعيد بن المسيب ان عمر رضى الله تعالى عنه كان قائفا اورده في قصته وعمر قرشي ليس مدلجيا ولا اسديا ولا اسد قريش ولا اسد خزيمه قوله نظرا نهابا لدويحوز بالقصر اى الساعة من قولك استأنفت اى ابتدأت ومنه قوله تعالى (ماذا قال آتفا) اى في وقت يقرب منا قوله الى زيد بن حارثة الخ قد كفي الرواية التي بعدها دخل على فرأى اسامة بن زيد وزيدا وعليهما قطيفة قد عطارا رؤسهما وبدت اقدامهما فقال ان هذه الاقدام بعضها من بعض وفي رواية الكشميري بعضها من بعض وفيه اثبات الحكم بالقيافة ومن قال به انس بن مالك وهو اصح الروايتين عن عمر رضى الله تعالى عنه وبه قال عطاء ومالك والاوزاعي والليث والشافعي واحمد وابو ثور وقال الكوفيون والثوري وابو حنيفة واصحابه الحكم بها باطل لانها حدس ولا يجوز ذلك في الشريعة وليس في حديث الباب حجة في اثبات الحكم بها لان اسامة قد كان ثبت نسبه قبل ذلك ولم يحتاج الشارع في اثبات ذلك الى قول احد وانما تعجب من اصابة مجززا كما يتعجب من ظن الرجل الذي يصيب ظنه حقيقة الشيء الذي ظنه ولا يجب الحكم بذلك وترك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الانكار عليه لانه لم يتعاط بذلك اثبات ما لم يكن ثابتا وقد قال تعالى (ولا تقف ما ليس لك به علم) ثم

٤٧ - ﴿ حَرَّشْنَا قُتَيْبَةَ بْنَ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ الزُّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ وَهُوَ مَسْرُورٌ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ أَلَمْ تَرَيَّ أَنَّ مُجَزَّزًا الْمَدَلَجِيَّ دَخَلَ عَلَى قَرَأَى أَسَامَةَ وَزَيْدًا وَعَلَيْهِمَا قَطِيفَةٌ فَدَفَطَ رُؤُسَهُمَا وَبَدَتْ أَقْدَامُهُمَا فَقَالَ إِنَّ هَذِهِ الْأَقْدَامُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ ﴾

هذا هو الحديث المذكور غير انه اخرجه عن قتيبة بن طريمين أحدهما عن قتيبة عن الليث الخ والآخر عن قتيبة ايضا عن سفيان بن عيينة الخ وفيه زيادة تفسير ما ذكر في الحديث السابق من احتضاره على ذكر الاقدام والقطيفة كسائر المنزلة في دار محمل والجمع قطائف وقطائف

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْحُدُودِ ﴾

اى هذا كتاب في بيان احكام الحدود وهو جمع حد وهو المنع لانه ولما يقال للابواب حداد المنع الناس عن الدخول وفي الشرع الحد عقوبة مقدرة لله تعالى وانما جمعه لاشتماله على انواع وهي حد الزنا وحد القذف وحد الشرب والمذكور فيه حد الرنا والخمر والسرفقة وقد تطلق الحدود ويراد بها نفس المعاصي كقوله تعالى (تلك حدود الله فلا تقربوها) وعلى ومثل فيه متى هو مقدر ومنه ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وبالجملة ثابتة قبل قوله كتاب الحدود في غير رواية ابن در

ولا تترك البسمة عند ذكر كل أمر ذي بال وفي رواية النسفي في جمل البسمة بين الكتاب والباب ثم قال لا يشرب الخمر
وقال ابن عباس ﴿باب ما يحذر من الحدود﴾

أي باب في ذكر ما يحذر من الحدود ولم يذكر فيه حد يشاؤ في رواية غيره كتاب الحدود وما يحذر من الحدود علقا على
الحدود وتقدره كتاب في بيان الحدود وفي بيان ما يحذر من الحدود *

﴿باب لا يشرب الخمر﴾

أي هذا باب فيه لا يشرب المسلم الخمر وهذا ما حذفه عنه قاله ابن مالك ويجوز أن يكون لا يشرب على صيغة المجحول
وفي رواية المستعلى باب الزنا وشرب الخمر أي هذا باب في بيان حكم الزنا وشرب الخمر *

﴿وقال ابن عباس ينزع منه نور الإيمان في الزنا﴾

هذا مطابق للجزء الأول للترجمة قوله ينزع منه أي من الزنا ووصله أبو بكر بن أبي شيبة في كتاب الإيمان من طريق
عثمان بن أبي صمية قال كان ابن عباس يدعو له لأنه لا يغفل عما قاله إلا وأرجلك من عبد يرضى أن يزعم الله منه نور الإيمان
وقد روى مرفوعا أخرجه الطبري من طريق محمد بن أبي عباس سمعت النبي ﷺ يقول من ذنب نزع الله نور الإيمان
من قلبه فان شاء أن يرد إليه يرد به

١ - ﴿حدثني يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن أبي بكر بن
عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
ولا يشرب الخمر حين يشرب وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يذهب شبهة
يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وهو مؤمن﴾

مطابق للترجمة ظاهرة وعقيل بصم العين ابن خالد وأبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام الخزومي ووقع
في رواية مسلم من طريق شعيب بن الليث عن أبيه عن حمده حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر
ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام والحديث أخرجه مسلم كما ذكرنا من طريق عقيل عن ابن شهاب وأخرجه ابن ماجه
إيضافا للفرد من طريق عقيل عن الزهري وذكر الطبري أن من قبلنا احتلفوا في هذا الحديث فذكر بعضهم أن يكون
رسول الله ﷺ قاله قال عطاء احتلف الرواة في أداء لفظ النبي ﷺ بذلك فقال محمد بن زيد بن رافع بن عبد
الله بن عمر بن الخطاب وسئل عن تفسير هذا الحديث فقال إنما قال رسول الله ﷺ لا يزني مؤمن ولا يسرق مؤمن
وقال آخرون عني بذلك لا يزني الزاني وهو مؤمن مستحل لازني غير مؤمن بتحريم الله ذلك عليه فها أن رني وهو مؤمن قد تحريمه
وهو مؤمن روي ذلك عكرمة عن مولاة وحديثهم فيه حديث أبي درير عنه من قال لا اله الا الله دخل الجنة وإن رني وإن
سرق وقال آخرون ينزع منه الإيمان فيزول عنه وبه قاله معافق وفاسق روي هذا عن الحسن قال النفاق نعمتان
تكذب بهما محمد ﷺ فهذا لا ينفع ونفاق خطايا وذنوب يرجى لصاحبه وعن الأوزاعي كانوا لا يكفرون أحدان
ولا يشهدون على أحد يكفرون ويتخوفون نفاق الأعمال على أنفسهم وقال آخرون إذا اتى المؤمن كبيرة نزع منه الإيمان
فاذا أقرها أعاد إليه الإيمان وقال بعض الخوارج والأصقة والاباضية من فعل شيئا من ذلك فهو كافر خارج عن الإيمان
لأنهم يكفرون المؤمن بالذنوب ويوجبون عليه التغلب في الدار بالمعاصي وسمعتهم طاهر حديث أبي هريرة هذا وقال
المهلب قوله ينزع منه نور الإيمان يعني ينزع نور بصيرته في طاعة الله العلية شهوته عليه فكان تلك البصيرة نور طفته
الشهوة من قلبه يشهد لهذا قوله ع. وجل (كلا لراي على ولهم ما كانوا يكسبون) وقيل هذا من باب التعليل
أو معناه في السجل وقال ابن عباس المراد منه الانذار بزوال الإيمان إذا اعتاده فمن حام حول الحق أوشك أن يقع

فيه قوله حين يزنى قال الكرماني كلمة حين متعلقة بما قبلها او بما بعدها ثم قال تحتلها ما اى لا يزنى في اى حين كان او وهو مؤمن حين يزنى وفيه تنبيه على جميع انواع المعاصي لانها اما بدنية كالزنا او مالية امامسرا كالسرقة او جهر اكالتهب او عقابية كالخمر فانها منزلة له قوله تنبيه بضم النون وهو المال المشهور وقال الكرماني التنبيه بالفتح مصدر وبضمها المال المشهور بمعنى لا ياخذ الرجل مال غيره قهرا وظلما وهم ينظرون اليه ويتضرعون ويبيكون ولا يتدرون على دفعه ثم قال ما فائدة ذكر الابصار فاجاب بانه اخراج الموهوب المشاع والموائد العامة فان رفعها لا يكون عادة الا في العارات ظاهرا سرحا انتهى وقيل يحتمل ان يكون كناية عن عدم التستر بذلك ويكون صفة لازمة للتهب بخلاف السرقة والاحتلاس فانه يكون في خفية والانتهاز اشدها فيه من مزيد الجرأة وعدم المبالاة *

وعن ابن شهاب عن سميد بن المسيب وابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي ﷺ إلا النسيئة

هذا موصول بالسند المذكور اى وروى عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن سميد بن المسيب وابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مثله اى مثل الحديث المذكور الالفاظ التنبيه ليس فيه واخرجه مسلم بن طريق شعيب بن الليث باللفظ قال ابن شهاب وحدثني سميد بن المسيب وابو سلمة بن عبد الرحمن عن ابي هريرة عن رسول الله ﷺ بمثل حديث ابى بكر هذا الا التنبيه *

باب ما جاء في ضرب شارب الخمر

اى هذا باب يذكر فيه ما جاء من الخبر في ضرب شارب الخمر *

٢ - قد شاقص بن همر حديثا هشام بن قتادة عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم ح حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا قتادة عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبي ﷺ ضرب شاربا في الخمر بالجريد والنعال وجلد ابو بكر اربعين *

مطابقته للترجمة ظاهرة واخرجه من طريقين الاول عن حفص بن عمر عن هشام الدستوائى عن قتادة والثانى عن آدم بن ابى ايس عن شعبة الخ والخبر اخرجه مسلم في الحدود ايضا عن ابى موسى وبن دار واخرجه ابو داود وفيه عن مسلم بن ابراهيم واخرجه الترمذى عن بن دار واخرجه ابن ماجه وفيه عن على بن محمد عن حمزة بن حنبل وابو بكر اربعين واحتج الشافعى واحمد واسحق واهل الطاهر على ان حد السكران اربعين سوطا وقال ابن حزم وهو قول ابى بكر وعمر وعثمان وعلى والحسن بن على وعبد الله بن جعفر رضى الله تعالى عنهم به وبه يقول الشافعى وابو سليمان واسحق بن انا وقال الحسن البصرى والشعبي وابو حنيفة ومالك وابو يوسف ومحمد واحمد في رواية ثمانون سوطا وروى ذلك عن على وخالد بن الوليد ومعاوية بن ابي سفيان قال ابو عمر الجمهور من علماء السلف والخلف على ان الحد في الشرب ثمانون وهو قول مالك والثورى والاوزاعى وعبيد الله بن الحسن والحسن بن حي واسحق واحمد وهو احد قول الشافعى وقال اتفق اجماع الصحابة في زمن عمر على النسيان في حد الخمر ولا يخالف لهم منهم على ذلك جماعة التابعين وجمهور فقهاء المسلمين والخلاف في ذلك كالشذوذ المحجوج بالجمهور وروى قال ابى مسعود ما رآه المسلمون حسنا وعنه الله حسن وقال ﷺ عليكم بسلى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وروى الدارقطنى من حديث يحيى بن قيس عن محمد بن يزيد عن عكرمة عن مولا ان الشارب كانوا يهرسون في عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم بالايدى والنعال والعصى حتى توفي وكان في خلافة ابى بكر رضى الله تعالى عنه مجلد اربعين تم عمر كذلك الحديث الى ان قال فقال عمر ماد اترون فقال على اذا شرب سكر واذا سكر هذى واذا هذى افترى وعلى المفترى ثمانون جلدة فامر عمر مجلد ثمانين اى حلد السكران ثمانين سوطا *

﴿ بَابُ مَنْ أَمَرَ بِضَرْبِ الْحَدِّ فِي الْبَيْتِ ﴾

أي هذا باب في ذكر من أمر بضرب الحد في البيت وكان ترجم هذا الباب رداعلي من قال لا يضرب الحد سرا وروى ابن سعد عن عمر رضي الله تعالى عنه في قصة ولده أبي شجرة لما شرب بمصر فحده عمرو بن العاص في البيت فاسكر عمر عليه واحصره إلى المدينة وصر به الحد حراً وحمل العلماء ذلك على المبالغة في تأديب ولده لأن إقامة الحد لا تصح إلا حراً

٣ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ** عَنْ **الْوَهَّابِ بْنِ أَیُوبَ** عَنْ **ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ** عَنْ **هُقَيْبَةَ بْنِ الْخَارِثِ** قَالَ **جِيءَ بِالنَّعْمَانِ أَوْ بِابْنِ النَّعْمَانِ سَارِباً** فَأَمَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَضْرِبُوهُ قَالَ **فَضْرِبُوهُ فَكُنْتُ أَنَا فِيمَنْ ضَرَبَهُ بِالْمَعَالِ** ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وعبد الوهاب هو ابن عمه المجيد النخعي، وأيوب هو السخنياني وابن أبي مليكة هو عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بهم الميم واسمه زهير بن عبد الله وعقبة بن الخارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف أبو مسرعة القرشي المكي سمع النبي ﷺ وهو من أورد الحارثي والحديث مضع في الوكالة عن محمد بن سلام وهو من أورد قوله جيء بالنعمان على صيغة المجهول من الحجى والنعمان ضم الون وفتح العين المهملة ابن عمر والانصارى قوله أو بابن النعمان شك من الراوى وقد أخرج الزبير بن سكار وابن منته الحديث بالوجهين فيهما النعمان بعير شك وفي رواية الزبير كان النعمان يهيب الشعر وقال ابن عبد البر في موضع أن النعمان - لم يفي الخبراً أكثر من خمسين مرة وقال في موضع آخر أنه كان رجلاً صالحاً وكان له ابن اسمه مك في ضرب الخمر فجلده النبي ﷺ وكان النعمان مزاحياً يصحك إلى ﷺ وقال ابن السكيت كان ﷺ إذا نظر إلى نعمان بن بشير قال بكى بكى أن يصحك روى أنه جاءه عرابي وأباح ناقته فقيل للنعمان لو محرمتها ما كنا نأكلها ويقوم رسول الله ﷺ ثمها فحصرها فخرج الأعرابي وصاح وأقرأه يا محمد وقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من فعله قالوا النعمان فضحك صلى الله تعالى عليه وسلم وعزم منها وقال ابن سعد عاش النعمان إلى خلافة معاوية وكان شهيداً مع السبعين وندرا واحداً والخندق وسائر المشاهد وفي التوضيح فجلده النبي ﷺ أرباباً وخمسة وقال رجل اللهم العنه ما أكثر ما يشربوا أكثر ما يجلده فقال النبي ﷺ لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله وفي لفظ لا تقولوا للنعمان إلا خيراً فإنه يحب الله ورسوله قوله «سارِباً» في رواية وعجب وهو سكران فإن قلت ظاهر الحديث يدل على إقامة الحد على السكران في حال سكره وبه قالت الطاهرية قلت المجهول على خلافه وأولوا الحديث بأن المراد ذكر سبب الضرب وأن ذلك الوصف استمر به في حال ضربه

﴿ بَابُ الضَّرْبِ بِالْحَرِيدِ وَالْمَعَالِ ﴾

أي هذا باب في بيان الضرب في شرب الخمر بالحريد والنعال وأشار بذلك إلى جواز الإكتماء في شرب الخمر بالضرب بالحريد والنعال وقال النووي أجمعوا على الإكتماء في الخمر بالحريد والنعال وأطراف النياب ثم قال والأصح جوازه بالسوط وشك من قال هو شرط وهو غلط مما بدد الاحتياط حيث صححه قلت احتلف فيه بعض الأئمة من الشافعية فصرح أبو الهيثب ومن تبعه بأنه لا يجوز بالسوط وصرح القاضي حسين بتعيين السوط واحتج بأنه إجماع الصحابة

٤ - **حَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ حَزْبٍ** حَدَّثَنَا **وُهَيْبُ بْنُ خَالِدٍ** عَنْ **أَيُوبَ** عَنْ **عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ** عَنْ **هُقَيْبَةَ بْنِ الْخَارِثِ** أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أُنِيَ **بِنَعْمَانَ أَوْ بِابْنِ نَعْمَانَ** وَهُوَ سَكْرَانٌ فَشَقَّ عَلَيْهِ وَأَمَرَ مَنْ فِي الْبَيْتِ أَنْ يَضْرِبُوهُ فَضْرِبُوهُ بِالْحَرِيدِ وَالْمَعَالِ وَكُنْتُ فِيمَنْ ضَرَبَهُ ﴿

مطابقة للترجمة ظاهرة وهو الحديث الذي تقدم في الباب الذي قبله أخرجه عن قتيبة عن عبد الوهاب عن أيوب إلى

آخره وتقدم الكلام فيه *

٥ - **حديثنا** مسلم **حديثنا** هشام **حديثنا** قتادة عن أنس قال جلد النبي ﷺ في الخمر بالجريد والنعال وجلد أبو بكر أربعين *

مطابقة هذا ايضا لترجمة ظاهرة وقد تقدم هذا ايضا عن قريب في باب ما جاء في ضرب شارب الخمر فان قلت ذكر هناك ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ضرب في الخمر وهما قال جلد قلت لا منافاة بينهما لان المراد هنا من قوله جلد ضربه فاصاب جلده وليس المراد به ضربه بالجلد ومسلم شيخ البخارى وهو ابن ابراهيم البصرى وهشام هو الدستوائى *

٦ - **حديثنا** قتادة **حديثنا** أبو حمزة أنس عن يزيد بن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن أنس بن مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم برجل قد شرب قال اضربوه قال أبو هريرة فمينا الضارب بيده والضارب بيمينه والضارب بيمينه فلما انصرف قال بعض القوم أخزأك الله قال لا تقولوا هكذا لا تقيموا عليه الشيطان *

مطابقته لترجمة ظاهرة وأبو حمزة يفتح الصاد المجمة وسكون الميم وبالراء اسمع أنس بن عياض ويزيد بن الزيادة هو يزيد بن عبد الله بن اسامة بن عبد الله بن شداد بن الهاد نسب الى جده الاعلى ومحمد بن ابراهيم بن الحارث بن خالد التميمي وسلمة بن عبد الرحمن بن عوف ويزيد وشيخه وشيخه مدنيون تابعيون والحديث اخرجه ابو داود في الحدود وايضا عن قتادة به عن غيره **قوله** رجل قيل يحتمل ان يكون هذا عبد الله الذي كان يلعب حمارا وسياتي في الحديث عن عمر في الباب الذي بعده ويحتمل ان يكون نعيان ويحتمل ان يكون ثالثا **قوله** قال اضربوه لم يمين فيه العمد لانه لم يكن موقفا حينئذ وقد روى ابو داود من حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لم يبق في الخمر حدا أي لم يوقت ويقال أي لم يقدر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم له مقدارا ولم يحدده بعد مخصوص **قوله** أخزأك الله أي لا تدعوا عليه بالخزي بالمعجمة تين وهو الدل والهوان يقال خزى يخزى من داب علم به سلم خزيا بالكسر والاضحى يخزى خزيا بالفتح معناه استهزى **قوله** لا تقيموا عليه الشيطان يعنى اذا دعوتهم عليه بالخزي فقد اعنتهم الشيطان فانه اذا دعى عليه بحضوره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ولم يذمه عنه ينفر عنه ولا يذمه عنه انه مستحق لذلك فيوقع الشيطان في قلبه وساوسه *

٧ - **حديثنا** عبد الله بن عبد الوهاب **حديثنا** خالد بن الحارث **حديثنا** سفينان **حديثنا** أبو حصين سمعت هُمَيْرَ بْنَ سَعِيدٍ النَّخَعِيِّ قَالَ سَمِعْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا كُنْتُ لِأَقِيمَ حَدًّا عَلَى أَحَدٍ قِيمُوتَ فَأَجِدُ فِي نَفْسِي إِلَّا صَاحِبَ الْخَمْرِ فَإِنَّهُ أَوْ هَامَتْ وَدَيْتُهُ وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَسْنَهُ *

مطابقته لترجمة في آخر الحديث لان معنى قوله لم يسنه لم يقدر فيه حدا مضبوطا كذا فسره النووي وقيل معناه لم يهينه بضرب السياط وهو مطابق لترجمة لانه ليس فيه حد ما لو وسفينان هو الثوري وأبو حصين بفتح الحاء وكسر الصاد الميمتين واسمه عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي وغير بضم العين وفتح الميم بن سعيد بالياء بعد العين النخعي كذا ضبطه الكرماني وقال لم يتقدم ذكره ويروى سعيد بن الياه وهو سفيان وقال النووي هكذا وقع في جميع النسخ من الصحاحين ووقع للحميدي في الجميع سعيد بسكون الميم وهو عاطل ووقع في المهدي بن سعيد محذوف الياء

منها وهو غلط فاحش وقال بعضهم وقع للنسائي والطحاوي عمر بنهم المبعوث لم يقع للطحاوي ما ذكره فأنى
 شرح معاني الآثار له وليس فيه الا عمير بن سعيد مثل ما وقع للخجاري وغيره وهو تابعي كبير ثقة مات سنة خمس عشرة
 ومائة والحديث أخرجه مسلم في الحدود وأبصاع محمد بن النبال وغيره وأخرجه ابو داود وفيه عن اسماعيل بن موسى
 وأخرجه ابن ماجه فيه عن اسماعيل به وعن غيره **قوله** ما كنت لأقيم الام فيه مكسورة لتأكيده انتهى كافي قوله تعالى (وما
 كان الله ليضيع إيمانكم) وأقيم منصوب بان المقدرة فيه **قوله** «في موت» بالنصب **قوله** «فأحد» بالرفع قاله الكرمانى
 من وجد الرجل يحل بحد ادا حزن وقال الطحاوي **قوله** في موت مسبب عن اقيم **قوله** فأحد مسبب عن مجموع السبب والمسبب
 والاستثناء في قوله الا صاحب الخمر منقطع أى لكن احده من صاحب الخمر اذ مات شيئا ويجوز أن يكون التقدير ما أحده من
 موتاً أحدهم قام عليه الحد شيئا الامن موت صاحب الخمر فيكون متصلاً **قوله** ودبته أى أعطيت دبته وغر منها من ودى يدي
 دبته اصلها ودبة **قوله** وذلك اشارة الى ما قاله ما كنت لأقيم الى آخره **قوله** لم يسنه قد مر تفسيره الآن وفي رواية ابن
 ماجه فان رسول الله ﷺ لم يسن فيه شيئاً انما هو شيء جهلناه نحن فان قلت روى الطحاوي حدثنا ابن ابي داود قال
 حدثنا مسدد بن مسرهد قال حدثنا يحيى قال حدثنا سعيد بن ابي عروبة عن الداناج عن حصين بن المذر الرقاشى
 ابي ساسان عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله عليه السلام قال حدثنا رسول الله ﷺ في الخمر اربعين وابو بكر رضى الله تعالى عنه
 اربعين وكماهما عمر رضى الله تعالى عنه ثمانين وكل سنة واحده ابو داود عن مسدد نحوه قوله وكل سنة أى كل واحد
 من الاربعين والثمانين سنة وقال الخطائى تقول ان الاربعين سنة قد عمل بها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في زمانه
 والثمانين سنة قد عمل بها عمر رضى الله تعالى عنه في زمانه قلت ولما روى الطحاوي هذا قال ذهب قوم الى ان الحد الذى يجب
 على شارب الخمر انما هو اربعون واحتجوا بهذا الحديث ثم قال وحالهم في ذلك آخرون فادعوا افساده هذا الحديث وانكروا
 أن يكون على رضى الله عنه قال من ذلك شيئاً لانه قد روى عنه ما يخالف ذلك ويدفعه ثم روى حديث عمر بن سعيد عنه الذى
 مضى الآن ثم اطال الكلام في دفع هذا الحديث الذى رواه الداناج المذكور عن حصين عنه وقال غيره حديث الداناج غير
 صحيح لان حديث البخاري اعني المذكور هنا يردده ويحمله وفي قول علي رضى الله عنه ما كنت لأقيم حداً الخ حجة لمن قال لا فود
 على احد اذ مات الحدود في الضرب وقال اصحابنا لا دية فيه على الامام وعليه الكفارة وقبل على بيت المال لكنهم اختلفوا فيمن
 مات من التميز فقال الشافعي عقله على عاقلة الامام وعليه الكفارة وقبل على بيت المال وجهه والعلامة على انه لا يجب شئ على
 احد وفي التوضيح اختلف اذ مات في ضربه على اقوال فقال مالك واحداً لاضمان على الامام والحق قتله وقال الشافعي ان مات
 الحدود وكان ضربه باطراف الثياب والنعال لا يضمن الامام قولاً واحداً وان كان ضربه بالسوط فانه يضمن وفي صفة
 ما يضمن وجهان احدهما يضمن جميع الدية والثاني لا يضمن الا ما زاد على النعال وعنه ايضاً ان ضرب بالنعال واطراف
 الثياب ضربه بحيث العلم انه لا يبلغ الاربعين او يبلغها او لا يتجاوزها فقات فالخى قتله فان كان كذلك فلا عقل ولا دية ولا
 كفارة على الامام وان ضربه اربعين سوطاً فقات فديته على عاقلة الامام دون بيت المال

٨ - **حدثني** مكي بن ابراهيم عن الجعيد عن يزيد بن خصيفة عن السائب بن يزيد قال
 كنا نؤتى بالشارب على عهد رسول الله ﷺ وامرأة ابي بكر وصدرنا من خلافة عمر فنقوم اليه بأيدينا
 ونمالنا وأردينا حتى كان آخر امرأة عمر فجعلد اربعين حتى اذا عتوا وفسقوا جعلد ثمانين

مطابقته للترجمة ظاهرة والحمد لبعض الحليم وفتح العين المهملة مصغر جعد بن عبد الرحمن التميمي من صفات التابعين
 وسند البخاري هذا في غاية الموالاة بينه وبين التابعي فيه واحسن فهو في حكم الثلاثيات ويزيد من الزيادة
 ابن خصيفة بعض الخاء المعجمة وفتح الصاد المهملة وسكون الياء آخر الحروف وبالماء السكوني والسائب بالهمزة بعد

الافسان يزيد من الزيادة السكتى والحديث من افراده قوله كنا نؤتى على صيغة المجهر ول فان فلت كان السائب صغيرا جدا على عهد النبي ﷺ وكان ابن ست سنين كيف ادخل نفسه في جماعة الحاضرين وقت اتيان الشارب في زمينه ﷺ قلت الظاهر ان مراده من قوله كنا الصحابة ولكن يحتمل ان يكون قد حضر هناك مع ابيه او غيره فشاركهم فيه فيكون الاسناد على الحقيقة قوله وامرته الى بكر بكسر الهمزة وسكون الميم اي امارته قوله وصدر من خلافة عمر رضى الله تعالى عنه اي اوائل خلافة قوله وارديتنا جمع رداه قوله حتى كان آخر امرة عمر اي آخر خلافة قوله حتى اذا عتوا اي اذا انهمكوا في الطائين وبالغوا في السادة قوله وسقوا اي خرجوا عن الطاعة فلم يردعوا حلدهم ثمانين جلد ولو ادرك هذا الزمان لجلدهم اضعاف ذلك وروى عبد الرزاق بسند صحيح عن عبيد بن عمير احد كبار التابعين نحو حديث السائب وفيه ان عمر جملته اربعين سوطا فلما رآهم لا يتناهون جملته ستين سوطا فلما رآهم لا يتناهون جملته ثمانين سوطا وقال هذا ادنى الحدود *

باب ما يكره من آمن شارب الخمر وإنه ليس بخارج من الملة

اي هذا باب في بيان ما يكره من آمن شارب الخمر وكانه اراد بهذه الترجمة توجع التوفيق بين حديث الباب الذي فيه النهي عن آمن الشارب وبين قوله ﷺ لا يشرب الخمر وهو مؤمن وقدم عن قريب وهو ان المراد بحديث لا يشرب الخمر وهو مؤمن نفى كمال الايمان لانه يخرج عن الايمان وهو معنى قوله وانه اي ان شارب الخمر ليس بخارج عن الملة فاذا لم يكن خارجا عن الملة لا يستحق الامن فان قلت قد لى رسول الله ﷺ شارب الخمر وكثيرا من أهل المعاصي منهم المصورون ومن ادعى الى غير ابيه وغير ذلك قلت اراد النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالامنة الملازمين لها غير التائبين منها ليرتدع بذلك من فعلها والذي نهى عن امنه همنا قد كان اخذ منه جد الله تعالى الذي جملته مطهره من الذنوب فنهى عن ذلك خشية ان يوقع الشيطان في قلبه ان من آمن بحضرة ولم يفر ذلك ولا نهى عنه انه مستحق العقوبة في الآخرة وانه يقره على ذلك ويقويه وقيل الذي لمن الشارع انما لمن الجنس على معنى الارداغ ولم يبين احدا ومنهم من منع مطلقا في الممين وجوز في حق غير الممين لانه يفرجوا عن تعاطي ذلك الفسل وفي حق الممين اذى وسب وقد ثبت النهي عن اذى المسلم *

٩ - حديث يحيى بن بكير عن حماد بن أبي حنيفة قال حدثني خالد بن عيسى عن سفيان بن عيينة عن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن أبيه عن همر بن الخطاب أن رجلا كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم كان اسمه عبد الله وكان يلقب حمارا وكان يضحك رسول الله ﷺ وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد سجله في الشراب فأتى به يوما فأمر به فجعل يقول رجل من القوم اللهم ائمنه ما أكثر ما يؤتى به فقال النبي ﷺ لا تلعنوه فوالله ما علمت إلا أنه يحب الله ورسوله *

مطابقته للترجمة ظاهرة ويحيى بن بكير معمر بكر هو يحيى بن عبد الله بن بكير ابو زكريا الخزومي المصري وخالد بن زيد من الزيادة البجلي الفقيه وسفيان بن أبي هلال الليثي المدني وريد بن اسلم مول عمر بن الخطاب يروى عن ابيه اسلم مول عمر الحبشي البخاري كان من سبي عين التمر ابتاعه عمر بن الخطاب بمكة سنة احدى عشر لما بهت ابو بكر الصديق ليقيم للناس الحج والحديث من افراده قوله وكان يلقب حمارا لعله كان لا يكره ذلك اللقب وكان قد اشتهر به وجوز ابن عبد البر انه ابن النيمان الميم في حديث عفة بن الحارث وقال الكرماني وكان يهدي الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مكة من اليمن والمكة من الممل فاذ اجابه صاحبها بقاضاه جاء به وقل يارسول الله اعط هذا ثمن

متابعه فايزيد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على ان يتبسم ويأمر به فيعطى ثمنه قلت هذا رواه ابو يعلى الموصلي من طريق هشام بن سعد عن زيد بن اسام قوله وكان يصحك بضم الياء من الاضحك وفيه جواز اضحك الالام والعالم نادرة من الحق لا من الباطل قوله فقال رجل قيل هو عمر بن الخطاب لانه جاء في رواية الوافدي فقال عمر رضي الله تعالى عنه وكذا في رواية الوافدي ايضا لا تعمل يا عمر فانه يحب الله ورسوله وذلك عند قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تلعنوه قوله ما اكثر ما يوتى به فيه دلالة على تكرره منه قوله فوالله ما علمت الا انه اي الملقب ببحار يحب الله ورسوله ويروي فوالله ما علمت انه يحب الله ورسوله قال الكرماني ما موصولة لانافية فكيف وقع جوابا للقسم ثم اجاب بقوله انه يحب الله ورسوله وهو حبر مبتدأ محذوف اي هو ما علمت منه والجملة معترضة بين القسم وجوابه او مانافية ومفعول علمت محذوف قلت اذا كان مانافية يكون همزة انه مفتوحة مع ان رواية الاكثرين ان الهمزة مكسورة الاعلى رواية ابن السكيت انه حوز الفتح والكسر وقال صاحب المطالع ما موصولة وانه بكسر الهمزة مبتدأ وقيل بفتحها وهو مفعول علمت وقال الطائي شيخ شيعي فعلى هذا علمت بمعنى عرفت وانه خبر الموصول وقيل ما رائدة اي فوالله علمت والهمزة على هذا مفتوحة وقيل يحتمل ان يكون المفعول محذوف اي ما علمت عليه او بضمه سواء اتم استاناف فقال انه يحب الله ورسوله وقيل ما رائدة للتاكيد والتقدير علمت وقد جاء هكذا في بعض الروايات وعلى هذا فالهمزة مفتوحة وقال الطائي جعل مانافية اظها لاقتضاء القسم ان يتلقى محرف النبي وبان واللام بخلاف الموصولة ويؤيده انه وقع في شرح السنة فوالله ما علمت الا انه قال فمضى الحصر في هذه الرواية بمنزلة تمام الخطاب في الرواية الاخرى لافادة مزيد الانكار على الخطاب وقيل قد وقع في رواية ابي ذر عن النكشيين مثل ما وقع في شرح السنة

١٠ - **حدثنا علي بن عبد الله بن جعفر** حدثنا أنس بن عياض حدثنا ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن ابي سلمة عن ابي هريرة قال اثنى النبي صلى الله عليه وسلم بمكران فأمر بضربه فمينا من بضربه بيديه ومنا من بضربه بيمينه ومنا من بضربه بشماله ومنا من بضربه بقرنيه فلما انصرف قال رجل ما له احزاه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكروا هؤلاء الشيطان على اخيكم **مطابقة للترجمة** ظاهرة وعلى بن عبد الله هو ابن المديني وابن الهادي هو عبد الله بن شداد بن الهادي واسم الهادي اسامة الليثي الكوفي ومحمد بن ابراهيم بن الحارث التيمي وأوسامة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث مضى عن قريبي باب الضرب بالحريد والنعال ومضى الكلام فيه *

باب السارق حين يسرق

أي هذا باب يذكر فيه السارق حين يسرق ما يكون حاله وقد بينه في الحديث قوله ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن وفي رواية ابي ذر باب لا يسرق السارق وفي رواية غيره - فقل لفظ السارق *

١١ - **حدثني عمرو بن علي** حدثنا عبد الله بن داود حدثنا فضيل بن عزيان عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن *

مطابقة للترجمة من حيث انه بوضوحها لانه احصى الترخيم بحيث انه لا تنبذ الا بحديث الباب وعمرو بن علي ابن بحر الصيرفي وهو شيخ مسلم ايضا وعبد الله بن داود بن عامر الكوفي مكر الخريبة من البصرة وهو من افراده وفصيل بضم الفاء وفتح الصاد المعجمة ابن عزوان بفتح العين المعجمة وسكون الزاي الكوفي والحديث يأتي في البخاريين عن محمد بن المتي واحرجه النسائي في الرجم عن عبد الرحمن بن سلام ومضى شرحه في حديث ابي

هريرة في أول باب الحدود

باب لمن السارق إذا لم يُسمَّ

أى هذا باب في بيان حكم لمن السارق إذا لم يعينه و كأنه أشار بهذه الترجمة الى وجه التوفيق بين النهى عن لمن الشارب المعين وبين حديث الباب وقال صاحب التلويح قوله في الترجمة باب لمن السارق إذا لم يسم كذا في جميع النسخ فان صححت الترجمة فهو انه لا ينبغي تعيير اهل المعاصى ومواجهتهم باللعن وانما ينبغي ان يلمن في الجملة من فعلهم ليكون ذلك ردا وزحرا عن انتهاك شىء منها فاذا وفت من معين لم يلعن به لئلا يقطع ويياس وانهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عن لمن النسيان وقال ابن بطال فان كان البخارى اشار الى هذا فهو غير صحيح لان الشارع انما نهى عن لعنه بعد اقامة الحد عليه فدل على أن المرقبين من يجب لعنه وبين من لا يجب وبان بيانه ان من اقيم عليه الحد لا ينبغي لعنه وان لم يقم عليه فاللعنة متوجهة اليه سواء سمى وعين ام لا لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يلعن الا من تجب عليه اللعنة مادام على تلك الحالة الموجبة لها فاذا تاب منها وطهره الحد فاللعنة تتوجه اليه

١٢ - حدثنا هُرَيْرُ بْنُ حَفْصٍ بْنِ غِيَاثٍ حَدَّثَنِي أَبِي حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ لَمَّا نَزَلَ اللَّهُ السَّارِقُ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقَطَّعَ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتَقَطَّعَ يَدُهُ قَالَ الْأَعْمَشُ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ بَيْضُ الْحَبْلِ كَانُوا يَرَوْنَ أَنَّهُ مِنْهَا مَا يُسَاوِي دَرَاهِمَ

مطابقه للترجمة ظاهرة واخرج الحديث عن عمر بن حفص عن ابيه حفص بن غياث بن طلق النخعي الكوفي قاضيا عن سليمان الاعمش عن ابي صالح ذكوان الزيات عن ابي هريرة والحديث أخرجه مسلم في الحدود وايضا عن ابي بكر وابي كريب واخرجه النسائي في القطع عن عبد الله بن محمد الخرومي واحمد بن حرب واخرجه ابن ماجه في الحدود عن ابي بكر قوله قال الاعمش موصول بالاسناد المذكور وقوله كانوا يرون انه من الراى يريد به ان الذين رووا هذا الحديث كانوا يقولون ان المراد بالبيضة بيض الحديد وهو البيضة التي تكون على رأس المقاتل وبالاحمل ما يساوى نهادرهم وقال الكرماني يراد به ثلاثة دراهم قلت نظري في ذلك الى ان اقل الجمع ثلاثة وانه ايضا أشار به الى مذهبه فان عنده يقطع يد السارق في ربع دينار وهو ثلاثة دراهم ثم قال وغرضه انه لا قطع في الشىء القليل ما ماله نصاب كربع الدينار وعندنا لا قطع في أقل من عشرة دراهم على ما يحكى فيها به ان شاء الله تعالى وفي التوسيع وقول الاعمش البيضة هنا بيضة الحديد التي تنقر الرأس في الحرب والحبل من حبال السفن فأويل لا يجوز عند من يعرف صحيح كلام العرب لان كل واحد من هذين بدنانير كثيرة وفي الدارقطني من حديث ابي خباب الدلال حدثنا مختار بن نافع حدثنا ابي حيان التميمي عن أبيه عن علي رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قطع في بيضة من حديد قيمتها احدى وعشرون درهما وليس من عادة العرب والمعجم ان يقولوا قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب في عقد جوهري وتمرض للمقوبة بالقول في جراب مسك وانما العادة في مثل هذا ان يقال لعنه الله تعرض لقطع اليد في حبل رث أو كبة شمر أو رداء حلق وكلما كان من هذا المصالح والبلع وقال الخطابي ان ذلك من باب التدرج لانه اذا استمر ذلك لم يلمن باليمن ان يؤديه ذلك الى سرفة ما فوقها حتى يبلغ فيه القطع فتقطع يده فليحذر هذا العمل وليتركه قبل ان تملك المادة ويموت عليها ليسلم من سوء عاقبته وقال الداودي ما قاله الاعمش محتمل ان يكون هذا قبل ان يبين الشارع القدر الذي يقطع فيه السارق وقيل هذا محمول على المبالغة في التنبيه على عظم ما خسروا محمل وقال النضر طي ونظير محله على المبالغة ما حمل عليه قوله ﷺ من بني لله مسجدا ولو كره حص قطاة فان احدا لم يقل فيه انه اراد المبالغة في ذلك والا فمن المعلوم ان معصم القهاة وهو قدر ما تحصن به يرضها لا يتصور ان يكون مسجدا ومنه تصدق ولو

بظلم محرق وهو ما لا يتصدق به ومن له كثير من كلامهم واحتج الخوارج بهذا الحديث على ان القطع يجب في قبل الاشياء وكثيرها ولا حجة لهم في ذلك لان قوله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) لما نزل قال عليه السلام ذلك على ظاهر ما نزل ثم اعلمه الله ان القطع لا يكون الا في مقدار معلوم وكان بيان ما اجمل فوجب المصير اليه وفي هذا المقدار اختلاف بين العلماء على ما يحىء بيانه ان شاء الله تعالى *

(باب الحدود كفارة)

أى هذا باب يذكر فيه معنى الحدود وكيفية عقوبتها وقول الحدود مبتدأ وكهارة خبره

١٣ - **عَنْ** مُحَمَّدِ بْنِ يُوسُفَ حَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي إِدْرِيسَ الْخَوْلَانِيِّ عَنْ عُمَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَجْلِسٍ فَقَالَ يَا يَهُودِيَّ عَلَى أَنْ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَفِرَا هَذِهِ الْآيَةَ كُلُّهَا فَمَنْ وَفَى مِنْكُمْ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَمَوْقِبًا بِهِ فَمَوْ كِفَارَتُهُ وَمَنْ أَصَابَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَمَسْرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ هَدَبَهُ

مما بقية للرجمة تؤخذ من قوله وموقب به فهو كما روى محمد بن يوسف حزمه ابو يعقوب انه انقرب الى ويحتمل ان يكون
البيكندي وابن عسبة هوسفيان يروى عن محمد بن مسلم الزهري عن ابي ادريس عائذ الله بالعين المأملة وبالحمة بمسد
الالف وبالف المأملة الخولاني يفتح الخاء المعجمة وسكون الواو وبالنون في آخره يروى عن عبادة بن يونس المأملة
وتحريف الباء الموحدة ابن الصامت والحديث مصفى في كتاب الايمان في باب حدثنا ابو اليمان قال حدثنا شعبة عن الزهري
قال اخبرنا ابو ادريس عائذ الله بن عبد الله ان عبادة بن الصامت وكان شهيداً رآه هو واحد النقباء ليلة العقبة ان رسول الله
ﷺ قال وحوله عصاة ممن اصحابه بايعوني الحديث ومصطفى الكلام به قوله وقرأ هذه الآية قال الكرمانى وهذه
الآية هي يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك الآية فليقدم في كتاب الايمان بايعوني على ان لا تشركوا بالله شيئاً
ولا تشركوا ولا تدعوا ولا تقتلوا اولادكم ولا تناهوا بآيات الله فتدعون بهن ايديكم وأرجلكم ولا تنصوا الى معروف فان لم يروى
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه عن رسول الله ﷺ قال لا ادري المحدثون كفارة ام لا قلت قال ابن بطال مستند حديث
عبادة اصح من اسناد حديث ابي هريرة وقال ابن الزين حديث ابي هريرة قبل حديث عبادة ثم اعطى الله تعالى انما ظاهرة على
ما في حديث عبادة فان قلت حديث ابي هريرة مناخر لانه ما حذر الاسلام عن بيعه العقبة لان بيعه العقبة كانت قبل اسلام
ابي هريرة بست سنين قلت احبوا بان البيعة المذكورة في حديث الباب كانت مترسخة عن اسلام ابي هريرة بدليل ان الآية
المشار اليها في قوله وقرأ الآية وهي قوله تعالى (يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايعنك على ان لا يشركن بالله شيئاً) الى آخرها
كان زولها في فتحه وكذلك بعد اسلام ابي هريرة بنحو سنين والاشكال عما وقع من قوله هناك ان عبادة بن الصامت
وكان احد النقباء ليلة العقبة قال ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال بايعوني على ان لا تشركوا الحديث فانه يومئذ ذلك
كان ليلة العقبة وليس كذلك بل البيعة التي وقعت في ليلة العقبة كانت على السمع والطاعة في السر واليسر والمنشط والمكره
الحق فان قلت آية المحاربة تعارض حديث عبادة وهي قوله تعالى (ذلك لهم حرم في الدنيا) يعني الحدود (ولهم في الآخرة عذاب
عظيم) ودلت على ان الحدود ليست كحماره قلب الوعيد في المحاربة عند جميع المؤمنين مرتب على قوله تعالى (ان الله لا يعقر
ان يشرك به) الآية فتاويل الآية ان شاء الله ذلك لقوله لمن شاء وهداه الآية تعطل ما ذل الوعيد على غير اهل الشرك الا ان
ذكر الشرك في حديث عبادة مع سائر المعاصي لا يوجب ان من عرق في الدنيا وهو مشرك كان ذلك كفارة له لان الامة

أبيه عن ابن عمر النخ و آخره في واضح كثير قد ذكرناه هناك ومضى الكلام فيه أيضا قوله لا يفتح الهمة وتنفيف
اللام تزداد في أول الكلام للثنية لما يقال وقد ذكرت هنا سؤالا وجوابا قوله أي شهر قال ابن القيم أي هنامر فوعت ويجوز
نصبها والاختيار الرفع قوله يومئذ يعني يوم الحج قبل صبح أن أفضل الأيام يوم عرفة واجب بان المراد اليوم ومات
أداء الناسك وهي في حكم شيء واحد قوله ثلاث أي قوله ثلاث مرات قوله أو ويلكم شك من الراوي وويلكم كلمة رحمة
وويلكم كلمة عذاب قوله لا ترجمن نصم المين وبالنون انقبلة خطاب للجماعة ويرى لا ترجموا وكذا في رواية مسلم قوله
بمدي قال الطبري معناه مدهر أتي من وقفى وكان يوم النحر في حجة الوداع أو يكون بمدي معني حلالى أى لا تحملهوا
في أنفسكم بغير الذي أمرتكم به أو يكون تحق عليه السلام أن هذا لا يكون في حياته فهم عنه بعد مماته قوله كفارا يضرب
بعضكم رقاب بعض وفي معناه سبعة أقوال (أحدها) أن ذلك كفر في حق المستحل بغير حق (والثاني) أن المراد كفر النعمة وحق
السلام (والثالث) أنه يقرب من الكفر ويؤدي إليه (والرابع) أنه فعل كفيل الكفار (والخامس) المراد حقيقة الكفر
ومعناه لا تكفروا بل دوموا مسلمين (والسادس) حكاية الخطابى وغيره المراد المتكفرون بالاسلاح وقال الأزهرى يقال
اللبس السلاح كافر (والسابع) معناه لا يكفر بعضكم بعضا فتستحلوا قتال بعضكم بعضا وظهر الأقوال القول الرابع قاله
النووى واختاره القاضى عياض قوله يضرب بعضهم بالباء كذا رواه المتقدمون والمتأخرون وبه يصح المقصود وما وحكى عياض
عن بعضهم من أنه بـ كان الباء وكذا قاله أبو البقاء العكبرى على تقدير شرطه مصر أي أن ترجعوا يضرب وصوب
عياض والنووى الأول

﴿باب إقامة الحدود والانتقام لحرمان الله﴾

أي هذا باب في بيان وجوب إقامة الحدود ووجوب الانتقام لحرمان الله تعالى وهي جمع حرمة كظلمات جمع ظلمة والحرمة
ملاجل انتهى كوقال الميراث لا يجل لأحد من الأئمة ترك حرمان الله أن يتكلم عليهم تغيير ذلك والانتقام امتثال من نقيم
بقوم من باب علم يعلم ونقيم بقوم من أب ضرب يضرب وقوم من بلان الاحسان إذا حمله ما يؤدي إلى كفر النعمة ومعنى الانتقام
لحرمان الله المبالغة في عقوبة من انتهكها

١٥ - ﴿حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
رضي الله عنها قالت ما خير النبي صلى الله عليه وسلم بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يأتهم
فإذا كان الاثم كان أبعدهما منه والله ما انتقم لنفسه في شيء يؤتى إليه قط حتى تنتهك حرمان
الله فينتقم الله﴾

مطابقه للترجمة تؤخذ من قول الله ما انتقم لنفسه أي ما عاقب أحدا على مكره أو إثم من قبله وأخرج الحديث عن يحيى
ابن عبد الله بن بكير المصري عن الليث بن سعد عن عقيل بن ميمون عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة
عروة بن الزبير النخ ومضى في باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم فانه أخرجه هناك عن عبد الله بن يوسف عن مالك
عن ابن شهاب عن عروة النخ وقوله ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن بطال هذا التخيير ليس من الله لأن الله
لا يخير رسول له بين أمرين أحدهما أن كان في الدين أحدهما يؤل إلى لا ثم كالمول فانه مذموم كالأول وحسب على نفسه شيئا
شاقا من العبادة فيه محزون عنه ومن ثم نهى النبي ﷺ عن التردد وقال ابن القيم المراد التخيير في أمر الدنيا وأما آخره
فكل ما صعب كان أعظم ثوابا وقال السكرماني رحمه الله أن كان التخيير من السكفار فظاهر وإن كان من الله والمسلمين فمعناه
ما لم يؤده إلى اثم كالتخيير في الجاهدة والافتصاد بهما فإن الجاهدة بحيث تنجر إلى الهلاك لا تجوز قوله ما يأتهم وفي رواية
المستعلى ما لم يكن اثم قوله كان أبعدهما منه أي كان الاثم أمدا لا مري من النبي صلى الله عليه وسلم قوله يؤتى على

صيغة المجهر قول له حتى تنزهك على صيغة المجهر بالصب قوله فينتقم بحوزة الصب والرفع فالصب عطف على تنزهك والرفع على تقدير فهو يثقم لله

باب إقامة الحدود على الشريف والوضيع

اي هذا باب في بيان وجوب اقامة الحدود على الشريف اي على الرجل الوحيدة المحترم عند الناس والوضيع اي الحقير الذي لا يبالي به حتى لا يفرق بينهما فيترك الشريف ويحد الوضيع ، قال المصنف لا يحل للامة ترك الحدود على الشريف لوضيع وان من ترك ذلك من الامة فقد خالف سنة رسول الله ﷺ ورغب عن اتباع سبيله

١٦ - **حدثنا أبو الوليد** حدثنا **الأيث** عن **ابن شهاب** عن **عروة** عن **عائشة** أن **أسامة** كالم النبي صلى الله عليه وسلم في امرأة فقال لما هلك من كان قبلكم أنهم كانوا يقيمون الحد على الوضيع ويتركون الشريف والذي نفسي بيده لو أن فاطمة فعلت ذلك لقطعت يدها

مطابقة للترجمة تؤخذ من معنى الحديث وان أبو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي والحديث مضمون في ذكر بني اسرائيل وفي فصل أسامة عن قتيلة واخرجه بقية الجماعة واسامة هو ابن زيد بن حارثة مولى النبي ﷺ من ابويه قوله كالم انبي في امرأة يعني شفع فيها وهي فاطمة المخزومية قوله والوضيع وقع هنا بلفظ الوضيع وفي العاريق الذي يلبس باللفظ الضعيف وهي رواية الاكثرين في هذا الحديث ورواه النسائي ايضا بلفظ الضعيف وفي رواية له بلفظ الدون الضعيف قوله ويتركون الشريف اي يتركون اقامة الحد على الشريف وفي رواية ابى ذر عن الكشميهني ويتركون الشريف اي يتركون الحد الذي وجب عليه قوله لو ان فاطمة فعلت ذلك كذا وقع في الاصول واورده ابن التين بمحذف ان ثم قال تقديره لو فعلت ذلك لان لو عليها الفعل دون الاسم وقد انكر بعضهم على ابن التين ايراده هنا بمحذف ان وليس بموجه لان ذلك ثابت هنا في رواية ابى ذر عن غير الكشميهني وكذا في رواية السفي ووقع عند النسائي لو سرفت فاطمة وفاطمة هذه هي بنت النبي ﷺ

باب كراهية الشفاعة في الحد إذا رُفِعَ إلى السلطان

اي هذا باب في بيان كراهية الشفاعة في الحد يعني في تركه اذا رفع الى السلطان وتقييده بقوله اذا رفع الى السلطان يدل على جواز الشفاعة في الحد ودقيل وصولها الى السلطان وروى ذلك عن اكثر اهل العلم وبه قال الزبير بن العوام وابن عباس وعمار وقال به من التابعين سعيد بن جبير والزهري وهو قول الاوزاعي قالوا ليس على الامام التحسس على ما لم يبلغه وكرهه فذلك طائفة فقال ابن عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول من حالت شفاعة دون حد من حدود الله فقد ضاد الله في حكمه رواه ابو داود واحمد والحاكم وصححه

١٧ - **حدثنا سعيد بن سليمان** حدثنا **الأيث** عن **ابن شهاب** عن **عروة** عن **عائشة** رضي الله عنها أن **قريشاً** أهمتهم المرأة المخزومية التي سرقت فقالوا من يكمم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن يجترئ عليه إلا أسامة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلم رسول الله ﷺ فقال أشقم في حد من حدود الله ثم قام فخطب قال يا أيها الناس إنما ضل من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق الشريف تركوه وإذا سرق الضعيف فيهم أقاموا عليه الحد وإني لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها

هذا طريق آخر في حديث عائشة المذكور في الباب الذي قبله باتم منه أخرجه عن سعيد بن سليمان البزاز
بتشديد الزاوي الأولى البغدادية عن الليث بن سعد الح كذا هو عن عائشة عند الحفاظ من أصحاب ابن شهاب وشذ عن ابن
قيس الماصر بكسر الصاد المهملة فقال عن ابن شهاب عن عروة عن أم سلمة فذكر كحديث الباب سواء أخرجه أبو الشيخ
في كتاب السرقه والعايراني وقال تفرد به عمر بن قيس يعني من حديث أم سلمة رضي الله تعالى عنها وقال الدارقطني
الصواب رواية الجماعة قلت ما المانع من رواية هذا الحديث عن عائشة وعن أم سلمة كقولها ان قريشا اي القبيلة
المشهورة ولكن الظاهر ان المراد بهم هنا من أدرك منهم القصة التي عكك قولهم اي حجت اليهم ها او صيرتهم في هوم
بسبب ما وقع منها يقال اخني الامر اي اقلقي والمعنى اهمهم شأن المرأة التي سرقته وهي فاطمة بنت الاسود بن عبد الاسد
ابن عبد الله بن عمر بن محزوم وهي بنت اخي أبي سلمة بن عبد الاسد الصحابي الجليل الذي كان روج أم سلمة قبل
الذي صلى الله تعالى عليه وسلم قتل ابوها كافر يوم بدر قتله حمزة بن عبد المطلب ووهم من زعم ان له صحبة وقيل هي
أم عمرو بنت سفيان بن عبد الاسد وهي بنت عم المذكورة وفيه نظر قوله التي سرقته زاد بنون في روايته في عهد
رسول الله ﷺ في غزوة الفتح وبين ابن ماجة في روايته ان السروق القطيفة من بيت رسول الله ﷺ ووقع
في مرسيل حبيب بن ابى ثابت انها سرقته حليا ويمكن الجمع بان الحلي كان في القطيفة ووقع في رواية معمر عن الزهري
في هذا الحديث ان المرأة المذكورة كانت تستعير المتاع وتحجده احرجه مسلم وابوداود وقد تعلق به قوم وقالوا من
استعار ما يحب القطع فيه وجهه فعليه القطع وبه قال احمد واسحق وقال احمد لا علم شيئا يدفعه وخالفهم المدنيون
والكوفيون وجمهور العلماء والشافعي وقلوا لا قطع فيه وحجتهم حديث الباب وقال ابن المنذر قد يجوز ان تستعير المتاع
وتحجده ثم سرقته فوجب القطع للسرقه قوله من يكلم رسول الله ﷺ اي من يشفع عنده فيها ان لا تقطع اما
بمقوا واما بفداء وامر الفداء حاوي حديث مسعود بن الاسود واقطعه بعد قوله اعطنا ذلك فحشنا الى النبي ﷺ
وقالوا نحن نقديها ناربين اوقية فقال تطهر حبر لها وكانهم ظفوا ان الحديث سقط بالفدية فقلت مسعود بن الاسود بن حارثة
القرشي المدوني كان من أصحاب الشجرة واستشهد يوم ثورته قوله ومن يجترى عليه من الاجتراء وقال بعضهم
يجترى به يقتل من الحرأة قلت بل من الاجتراء كما قلنا والجرأة الاقدام على الشيء قوله حبر رسول الله ﷺ بكسر
الحاء المهملة وتشديد الدال الموحدة اي محبوه وكان السبب في اختصاص اسامة بذلك ما أخرجه ابن سعد من طريق
جعفر بن محمد بن علي بن الحسين رضوان الله عليهم عن ابيه ان النبي ﷺ قال لاسامة في حديثه وكان اذا شمع شفعه
بتشديد الفاء اي قبل شفاعته قوله فكلم رسول الله ﷺ بالنصب وفي رواية قتيبة فكلمه اسامة قوله ان شفع همرة
الاسنة ام على سبيل الابتكار قوله ايم الله همزة الوصل وقدم الكلام فيه في كتاب الايمان ووقع في رواية ابي الوليد الذي
نفسي بيده وفي رواية يونس والذي نفس محمد بيده قوله لو ان فاطمة بنت محمد انما خض فاطمة ابنته رضي الله عنها لاسها
أعز اهلها عنده قوله لقطع محمد بيدها وفي رواية ابي الوليد والاكثرين لقطعت بيدها وفي الاول تجريد

باب قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما

اي هذا باب في ذكر قول الله تعالى والسارق والسارقة الى آخره انما ترجم الباب بهذه الآية الكريمة لبيان
ان قطع يد السارق ثبت بالقرآن وبالحديث ايضا واطلاق اليد والمراد منها العين يدل عليه قراءة ابن مسعود
(والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) رواه الثوري عن جابر بن يزيد عن عامر بن شعير احبل الشعبي عن ابن مسعود
والسرقه على وزن فعلة بفتح ايماء وكسر العين من سرق بسرق من باب ضرب يضرب وهي في اللغة اخذ الشيء خفية
بغير اذن صاحبه مالا كان او غيره وفي الشرع هي اخذ ما كان خفية قدر عشرة دراهم مضروبة بحرزة بمكان او حافظ
وفي المقدار خلاف سند كره

﴿ وفي كم يُقَطَّع ﴾

أي في مقدار كم من المال يُقَطَّع وفيه خلاف كثير فقالت الظاهرية يُقَطَّع في القليل والكثير ولا نصاب له وعند الحنفية عشرة دراهم وعند الشافعي ربع دينار وعند مالك قدر ثلاثة دراهم وروى ابن أبي شيبَةَ عن أبي هريرة وعن أبي سعيد أنها قالوا لا تُقَطَّع اليد إلا في أربعة دراهم وصاعداً وقطع ابن الزبير في نهلين وقال ابن معمر كانوا يَسَارِقُونَ السَّيَاطِ فَقَالَ عُمَانُ لَمَنْ عَدْتُمْ لَا قُطْعَانَ فِيهِ وَكَانَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ وَالزُّهْرِيُّ وَسَلِيمَانُ بْنُ يَسَارٍ يَقُولُونَ ثَمَنُ الْخِنْصَةِ دِرَاهِمٌ وَحِكْيُ ابْنِ عُمَرَ فِي اسْتِذْكَارِهِ عَنْ عُمَانَ ابْنِ أَبِي قُطَيْعٍ فِي دِرْهَمٍ وَرُوِيَ مِنْصُورٌ عَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ لَا يَوْقُتُ فِي السَّرْقَةِ شَيْئًا وَيَتْلُو وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ وَفِي رِوَايَةٍ قَتَادَةُ أَجْمَعَ عَلَى دِرْهَمَيْنِ وَذَكَرَ عَنِ النَّعْمَانِ أَرْبَعُونَ دِرْهَمًا وَعَنْ ابْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ قُطِعَ فِي نِصْفِ دِرْهَمٍ وَعَنْ زَيْدِ بْنِ دُرَيْمٍ وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ فِي أَرْبَعَةٍ وَقِيلَ تَقَطَّعَ فِي كُلِّ مَالَةٍ قِيمَةٌ قَلَّ أَوْ كَثُرَ *

﴿ وَقَطَّعَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مِنَ الْكَفِّ ﴾

أي قَطَّعَ عَلَى بَنِي طَالِبٍ يَدَ السَّارِقِ مِنَ الْكَفِّ رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ وَكِيعٍ عَنْ سَمُرَةَ ابْنِ مَعْبُدٍ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ رَأَيْتُ الْبَاخِرَةَ مَقْلُوعًا مِنَ الْمَفْصَلِ فَقُلْتُ مَنْ قَطَعَكَ فَقَالَ الرَّجُلُ الصَّالِحُ عَلَى مَا أَنَّهُ لَمْ يَطْلُعْنِي وَحِكْيُ ابْنِ التَّيْنِ عَنْ بَعْضِهِمْ قَطَعَ الْيَدَ مِنَ الْإِطْلُوعِ وَهُوَ بِمَنْزِلَةِ حَبِيبٍ وَرُوِيَ مِنْ سَعِيدِ بْنِ مَنْصُورٍ عَنْ هَمْدَانَ بْنِ زَيْدٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ قَالَ كَانَ عَمْرُو بْنُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقَطَّعُ مِنَ الْمَفْصَلِ وَعَلَى يَقَطَّعُ مِنْ مَشْطِ الْقَدَمِ وَرُوِيَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ خُبْرَةَ أَنَّ عَلِيًّا قَطَعَهُ مِنَ الْمَفْصَلِ وَذَكَرَ الشَّافِعِيُّ فِي كِتَابِ اخْتِلَافٍ عَلَى وَابْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَقَطَّعُ مِنْ يَدِ السَّارِقِ الْخِنْصَرَ وَالْبَنْصَرَ وَالْوَسْطَى خَاصَّةً وَيَقُولُ اسْتَحْيَ مِنَ اللَّهِ أَنْ تَرَكَهُ بِلَا عَمَلٍ وَوَقَعَ فِي بَعْضِ نَسَخِ الْبُخَارِيِّ وَقَطَّعَ عَلَى الْكَفِّ بِدُونِ كَامَةٍ مِنَ *

﴿ وَقَالَ قَتَادَةُ فِي امْرَأَةٍ سَرَقَتْ فَقُطِّعَتْ يَدَاهُ لَيْسَ إِلَّا ذَلِكَ ﴾

وصلة أحمد في تاريخه عن محمد بن الحسن الواسطي عن عوف الأعرابي عنه هكذا وقال قَتَادَةُ قَالَ مَالِكُ وَابْنُ الْمَاجَشُونِ لَا يَجْزِي ذَلِكَ وَإِذَا تَمَدَّدَ قَطَّعَ قَطْعًا لَمْ يَجْزِ فِيهِ نَظَرٌ وَيَجُوزُ أَنْ يَقَالَ عَلَيْهِ الْقَوْدُ وَعَنْ مَالِكٍ وَابْنِ خُزَيْمَةَ إِذَا غُلِطَ الْقَاطِعُ فَهَطَّعَ الْبَسْرَى أَنَّهُ يَجْزِي عَنْ قَطْعِ الْيَمِينِ وَلَا عَادَةَ عَلَيْهِ وَعَنِ الشَّافِعِيِّ وَاحْمَدُ عَلَى الْقَاطِعِ الْخَطِيئَةِ وَفِي وَجُوبِ عَادَةِ الْقَطْعِ قَوْلَانِ عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَرَوَايَتَانِ عِنْدَ أَحْمَدَ رَحِمَهُمَا اللَّهُ تَعَالَى

١٨ - ﴿ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ سَمُرَةَ ابْنِ مَعْبُدٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ هَاشِمَةَ قَالَتْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقَطَّعُ الْيَدُ فِي رُبْعِ دِينَارٍ فَصَاعِدًا ﴾

مطابقة لقوله في الترجمة في كم يُقَطَّعُ ظَاهِرَةٌ وَالحديث يوضحها أيضًا لأنها مبهمة وأبراهيم بن سعيد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن الأنصاري والحديث أخرجه بقية الجماعة فسلم في الحدود إيصاع بن يحيى بن يحيى وأحمد بن داود وفيه عن أحمد بن حنبل والترمذي فيه عن علي بن حجر والنسائي في المصنف عن إسحاق بن إبراهيم وغيره وابن ماجه في الحدود عن أبي مروان محمد بن عثمان وقال المزيروى هذا الحديث عن الزهري عن عروة وسعيد بن روى عنه عن عمرة وسعد بن روى عنه عنها جهماء وروى عنه عن عمرة عن هاشمة قوله « اليد » أي يد السارق قوله « فصاعدا » نصب على الحال المأكدة أي ذهب ربع دينار حال كونه صاعدا إلى ما فوقه ويؤيده ما وقع في رواية مسلم عن سليمان بن يسار عن عمرة فوافقه وقال صاحب المحكم يختص هذا بالفاه ويحوز ثم يدها ولا يجوز الواو (٩) واحتجبت الشافعية بهذا الحديث على أن ربع الدينار أصل في القطع ولص فيه لا فيما سواه

فلما وجدت من الجن أنه كان ثلاثة دراهم لا يباقي هذا لأنه اذ ذلك كان الدينار اثني عشر درهماً من ربع دينار فامكن الجمع بهذا الطريق وروى هذا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم وبه يقول عمر ابن عبد العزيز ومالك والليث بن سعد والاوزاعي واسحاق في رواية وأبو ثور وداود بن علي الظاهري وقال أحمد إذا سرق من الذهب ربع دينار فقامت وإذا سرق من الدراهم ثلاثة دراهم فقامت وعنه أن نصيبها ربع دينار أو ثلاثة دراهم أو قيمة ثلاثة دراهم من العروص والتقويم بالدراهم خاصة والأثمان أصول لا تقوم بهم أبعض وعنه أن نصيبها ثلاثة دراهم أو قيمة ذلك من الذهب والعروص وقال عطاء بن أبي رباح وأبراهيم النخعي وسليمان الثوري وإيمان الحبشي وعبد بن أبي سليمان وأبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد بن زفر لا تقطع حتى يكون عشرة دراهم مضروبة وقال الكاساني وروى عن عمر وعثمان وعلي وعبد الله بن مسعود مثل مذهبننا وأخرجوا في ذلك بما رواه الطحاوي حدثنا ابن أبي داود وعبد الرحمن بن عمر والدمشقي قالنا أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا أحمد بن إسحاق عن أبي يوسف عن موسى عن عطاء عن ابن عباس قال كان قيمة الجن الذي قطع فيه رسول الله ﷺ عشرة دراهم ورواه النسائي حدثنا عبد الله بن سعدنا عن أحمد بن أبي عن ابن إسحاق حدثني عمرو بن شعيب أن عطاء بن أبي رباح حدثنا عثمان بن عبد الله بن عباس كان يقول ثمانية عشرة دراهم وأخرج النسائي أيضاً من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال كان ثمن الجن على عهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عشرة دراهم

تابعه عبد الرحمن بن خالد بن أبي الصري واليهما تامة أيضاً ابن أخى الزهرى وممتر عن الزهرى

أى تابع إبراهيم بن سعد عبد الرحمن بن خالد بن أبي الصري واليهما تامة أيضاً ابن أخى الزهرى وهو محمد بن عبد الله بن مسلم وتابعه أيضاً معمر بن راشد وهو ثلاثة آلاف الثلاثة تامة إبراهيم بن سعد في روايته عن الزهرى في الافتصار على عمرة أمانة عبد الرحمن بن خالد وابن أخى الزهرى فقال صاحب التلويح وتبعه صاحب التوضيح فرواه أحمد ابن يحيى الدهلي في كتابه على أحاديث الزهرى عن روح بن عباد ومحمد بن بكر عنهما وقال بعضهم قرأت بخط معلطى وقلمه شيخنا ابن الملقن أن الدهلي أخرجه في على أحاديث الزهرى عن محمد بن بكر وروح بن عباد جميعاً عن عبد الرحمن وهذا الذي قاله لا وجود له بل ليست لروح ولا لمحمد بن بكر عن عبد الرحمن رواية أصلاً قلت أراد معلطى صاحب التلويح وبشيوخه صاحب التوضيح وهذا منه كلام لا وجه له من وجوه (الاول) أنه ناف والمثبت مقدم (والثاني) أن عدم اطلاعه على ذلك لا يستلزم عدم اطلاع صاحب التلويح عليه أيضاً (الثالث) فيه القدح لصاحب التلويح مع أنه تبعه شيخه باعتبار أنه فلا يترك كلام شيخين عارفين بهذه الصفة مع اطلاعهما على كتب كثيرة من هذا الفن ويصنف إلى كلام من يظن في الأكار (والرابع) أن نفي رواية لروح ورواية محمد بن بكر عن عبد الرحمن بن خالد يحتاج إلى معرفة تاريخ زمانهم فلا يحكم بذلك بلا دليل وأمانة معمر فرواه أيضاً في صحيحه عن إسحاق بن إبراهيم وابن حميد كلاهما عن عبد الرزاق عن معمر ولكن لم يبق لفظه

١٩ - حدثنا إسماعيل بن أبي أويس عن ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عروة

ابن الزبير وهرة عن عائشة عن النبي ﷺ قال تقطع يد السارق في ربع دينار

هذا طريق آخر في حديث عائشة ولكن فيه عن ابن شهاب عن عروة عن الزبير وعروة بنت عبد الرحمن كلاهما عن عائشة بخلاف الطريق الذي مضى فإن فيه الافتصار على عمرة وهذا أيضاً يحتاج به الشافعية في قطع يد السارق في ربع دينار وقالوا هذا أخبار من عائشة عن قول النبي ﷺ يدل ذلك على أن ما ذكرنا في الحديث السابق من قطع اليمن ﷺ في ربع دينار فصاعداً أنها أخذت ذلك عن رسول الله ﷺ مما وقعها عليه على ما في هذا الحديث لا من جهة تقويمها كما كان

قطع فيه واجاب الطحاوى عن ذلك باننا كنا مسلم ما ذكرتم من ذلك لولم يختلف في ذلك عن عائشة فقد روى ابن عيينة عن الزهرى عن عمرة عن عائشة قالت كان يقطع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في ربيع دينار فساءدا ففى رواية سفيان بن عيينة عن الزهرى عن عمرة عنها الخبر عن قوله عليه السلام ويونس هذا لا يقارب عندكم ولا عند غيركم سفيان بن عيينة فكيف تحتجون بقول يونس وتركون قول سفيان وقال بعضهم نقل الطحاوى عن الحديث انهم يقدمون ابن عيينة فى الزهرى على يونس فليس منقفا عليه عندهم بل اكثرهم على العكس ومن جزم بتقديم يونس على سفيان فى الزهرى يحيى ابن معين واحمد بن صالح المصرى انتهى قلت سفيان امام عالم ورع زاهد حجة ثابت مجمع على صحة حديثه وكيف يقارنه يونس بن يزيد وقد قال ابن سعد كان يونس حلو الحديث وكثيره وليس بحجة ورع مجاهد بالشىء المنكر *

٢٠ - **حدثنا عمران بن ميسرة** حدثنا عبد الوارث حدثنا الحسين عن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن بن أنساري عن عمرة بنت عبد الرحمن بن أنس عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول في ربيع دينار **عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم** قال **تقطع اليد في ربيع دينار**

هذا طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عمران بن ميسرة ضد الميمنة عن عبد الوارث بن سعيد البصرى عن الحسين بن كوان المعلم البصرى عن يحيى بن كثير ضد القليل عن محمد بن عبد الرحمن الأنصارى عن عمرة بنت عبد الرحمن وهي بنت عمته واجاب الحنفية عن هذا بانهم يروى ايضا موقوف على عائشة واما ايوب عن عبد الرحمن بن القاسم عن عروة عن عائشة وقالوا ايضا انه تمارضه الا حديث التى فيها القامع فيما دون العشرة وهذا يبيحه وجبر الحفظ اولى من جبر الابا حقه **٢١ - حدثنا عثمان بن أبي شيبة** حدثنا عبد الله بن هشام عن أبيه قال أخبرتنى عائشة أن **يد السارق لم تقطع على عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إلا في ثمن من حبة أو ترس**

هذا طريق آخر في حديث عائشة أخرجه عثمان بن أبي شيبة هو عثمان بن محمد بن أبي شيبة واسمه ابراهيم العيسى الكوفي اخو ابى بكر بن ابي شيبة عن عبيدة بن سليمان عن هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحدوث أخرجه مسلم ايضا عن عثمان بن الحدود وقوله بحسن بكسر الميم وفتح الحيم من الاجتنان وهو الاستتار وقال صاحب المقرب المجن الترس لان صاحبه يستتر به وفي التوضيح المجن والحجفة والترس واحد والحجفة بفتح الحاء المهملة والحيم والما هو اليدوق والذى يدل عليه لفظ الحديث ان المجن والحجفة واحد لان كلامهم بالانوين فالحجفة بيان له قوله او ترس كلمة اولاشك لان الترس بطارق فيه بين جلد بين والحجفة قد تكون من خشب او عظم وتعلم بالجلد وغيره ولم يمين فيه متدارك من هذه الاشياء فيحتمل ان تكون كل قيمة واحد منها ربيع دينار ويحتمل ان تكون عشرة دراهم ولا يقوم به دجة لاحد فيما ذهب اليه

٢٢ - **حدثنا عثمان بن أحمد** حدثنا حميد بن عبد الرحمن حدثنا هشام عن أبيه عن عائشة مثله

هذا طريق آخر في الحديث السابق أخرجه عثمان بن أبي شيبة عن حميد بن عطاء ابن عبد الرحمن بن حميد الرواسى ابن رواس بن كلاب الكوفي عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة وأخرجه مسلم ايضا عن عثمان قوله مثله أى مثل الحديث السابق عن عثمان ايضا *

٢٣ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت لم تكن تقطع يد السارق في أدنى من حبة أو ترس كل واحد منهما ذو ثمن **هذا طريق آخر في حديث عائشة وهو موقوف أخرجه عن محمد بن مقاتل المروزي عن عبد الله بن المبارك المروزي الى**

آخره واخرجه النسائي في القاطع عن سويد بن نصر عن ابن المبارك به قوله في اقل من ثمن الخن من
الحجفة والترس وكل واحد كلام اضافي مرفوع على انه مبتدأ قوله ذو ثمن خبره وقال بعضهم وكان كل واحد منهما ذا ثمن وزاد
فيه لفظ كان ونصب ذا ثمن ثم قال كذا ثبت في الاصل ثم قال واذا لا كرماني انه وقع في بعض النسخ وكان كل واحد منهما
ذو ثمن بالرفع وخرجه على تقدير ضمير الشأن في كان انتهى قلت هذا الصنف منهما ما بعده اما قول هذا القائل كذا ثبت
في الاصول غير مسلم بل الذي ثبت في الاصول هو العبارة التي ذكرناها لانها على القاعدة السالبة عن الزيادة فيه المؤدية الى
تقدير ثمن واحد اما كلام الكرماني بانه وقع في بعض النسخ غير مسلم ايضا لان مثل هذا الذي يحتاج فيه الى تأويل غالبا من
النسخ الجملية وقال الكرماني ايضا قوله ذو ثمن اشارة الى أن القاطع لا يكون فيما قل بل يخص بالله ثمن ظاهر قلت زاد
الاهام على ما في الحديث من الاهام فاذا كان الترس المسروق يساوي اقل من ربع دينار ينبغي ان يقطع لانه ثمن ظاهر
ولو كان درهما واحدا وامام لم يقل به *

﴿ رَوَاهُ وَكِيعٌ وَابْنُ إِدْرِيسَ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ مُرْسَلًا ﴾

اي روى الحديث المذكور وكيع بن الجراح الكوفي وعبد الله بن ادريس الاودي الكوفي عن هشام عن
ابيه مرسلاته لم يرفع اسناده وقال الكرماني انه خلاف الاصطلاح المشهور في المرسلات اما رواية وكيع فاحرجها
ابن ابى شيبة في مصنفه عنه ولم يقطعه عن هشام عن ابيه قال كان السارق في عهد النبي صلى الله تعالى عليه
وآله وسلم يقطع في ثمن الخن وكان الخن يومئذ له ثمن ولم يكن قطع في الشيء الا ثمانية امارا واية عبد الله بن ادريس
فاحرجها الدارقطني في المال واليه بقي من طريقه سيف بن موسى عن جرير ووكيع وعبد الله بن ادريس ثلاثتهم
عن هشام عن ابيه ذكره *

٢٤ - ﴿ حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ مُوَيْ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ هِشَامُ بْنُ عُروَةَ أَخْبَرَنَا عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمْ تَقَطِّمْ يَدَ سَارِقٍ عَلَى هَدْيِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَذْنٍ مِنْ ثَمَنِ
الْخَنِّ تَرِيْسَ أَوْ حَجْفَةَ وَكَانَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ذَا ثَمَنِ ﴾

مدام طريق آخر في حديث عائشة آخره عن يوسف بن موسى بن راشد بن بلال القطان الكوفي سكن بغداد عن اب
اسامة بن اسامة عن هشام بن الع وخرجه مسلم عن ان كريب عن أبي اسامة به قوله اخبرنا اي اخبرنا هشام عن أبيه عروة
عن عائشة وبقي الشرح قدمرت عن قريب *

٢٥ - ﴿ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ عَنْ نَافِعٍ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطَعَ فِي مِجَنٍّ ثَمَةً ثَلَاثَةَ دَرَاهِمَ ﴾

مطابقه للترجمة ظاهرة واما ما قبل هو ان اويس واسمه عبد الله ابن احت مالك وخرجه مسلم عن يحيى بن يحيى عن
مالك وخرجه الطحاوي من خمس طرق صحاح يدها في شرح ممانى الاثار وقال ابن حزم لم يرو عنه عن مور الانافع وقال
ابو عمر هو اصح حديث روى في ذلك وروى الطحاوي من حديث ابن عباس قال كان قيمة الخن الذي قطع به رسول الله
ﷺ عشرة دراهم وعن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده مثله وخرجه النسائي ايضا وروى عن ام ايمن مثله ولما وقع
الاختلاف في مقدار قيمة الخن احتبطني في ذلك فلم يقطع الا فيما اجمع عليه وهو عشرة دراهم او دينار *

﴿ تَابَهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ ﴾

يعني عن ابيه في قوله وسماها الامام علي بن طريق عبد الله بن المبارك عن مالك ومحمد بن اسحاق وعبد الله بن عمر

ثلاثتهم عن نافع عن النبي ﷺ انه قطع في حن ثمنه ثلاثة دراهم *

﴿وقال الليثُ حَدَّثَنِي نَافِعٌ قِيَمَتُهُ﴾

اراد ان الليث بن سعد رواه عن نافع كالجاعة لكن قال قيمنه بدل قولهم ثمنه ورواه مسلم عن قتيبة ومحمد بن ربيع عن الليث عن نافع عن ابن عمر ان النبي ﷺ قطع ساروق في حن قيمته ثلاثة دراهم قوله قطع معناه امر بالقطع لانه ﷺ لم يباشر القطع بنفسه وقدر وى ان بلا لارضى الله تعالى عنه هو الذي باشر قطع يد الماراة المخزومية فيحتمل انه كان موكلا بذلك ويجزئ غيرة قوله قيمته قيمة الشيء ما ينتهي اليه الرغبة فيه ومن رواه بلفظ الثمن متجاوز وامان القيمة والثن كانا حديثا مسنودين *

٢٦ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَةُ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ ﷺ فِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ﴾

هذا طريق آخر في حديث عبد الله بن عمر اخرجه عن موسى بن اسماعيل التبوذكى عن جويرة بن اسماء الضبسي عن نافع الصحيح والحديث من افراده *

٢٧ - ﴿حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ عُبيدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي نَافِعٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ ﷺ فِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ﴾

هذا طريق آخر في حديث ابن عمر اخرجه عن مسدد عن يحيى القطان عن عبيد الله بن عمر بن حفص بن حاصم بن عمر بن الخطاب عن نافع واخرجه مسلم عن ابن عمر عن ابيه عن عبيد الله نحوه *

٢٨ - ﴿حَدَّثَنَا اِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَبُو ضَمْرَةَ حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَطَعَ النَّبِيُّ ﷺ يَدَ سَارِقٍ فِي مِجَنٍّ ثَمَنُهُ ثَلَاثَةُ دَرَاهِمٍ﴾

هذا طريق آخر اخرجه عن ابراهيم بن المنذر الحزامي المدني عن ابى ضمرة بفتح الصاد المعجمة وسكون الميم وبالراء واسمه انس بن عياض عن موسى بن عقبة بضم العين وسكون القاف الخ وهو من افراده *

٢٩ - ﴿حَدَّثَنَا مُوسَى بْنُ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَاحِدِ حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آمَنَ اللَّهُ السَّارِقُ يَسْرِقُ الْبَيْضَةَ فَتَقَطُّ يَدُهُ وَيَسْرِقُ الْحَبْلَ فَتَقَطُّ يَدُهُ﴾

هذا الحديث قدمه عن قريب في باب امن السارق اذ لم يسم فانه اخرجه هناك عن عمر بن حفص عن ابيه عن الاعمش عن ابى صالح عن ابى هريرة وهنا اخرجه عن موسى بن اسماعيل المنقرى البصرى الذى يقال له التبوذكى عن عبد الواحد بن زياد عن سليمان الاعمش عن ابى صالح ذكوان الزيات عن ابى هريرة الخ ووجه اعادته في هذا الباب يمكن ان يكون اشارة الى ان البيضة والحبل المذكور فيهما القطع مما يبلغ قيمتهما مع دينار او عشرة دراهم على الاختلاف بقريئة الاحاديث المذكورة في هذا الباب ولذلك ختمها بهذا الحديث وقد ذكر بعضهم هنا كلاما لا يعجب سامعه فذلك تركته *

﴿بَابُ تَوْبَةِ السَّارِقِ﴾

اى هذا باب في بيان توبة السارق اذا تاب اى هل تفيد له في رفع اسم الفسق عنه حتى تقبل شهادته ام لا حديث الباب يدل

على قبول توبته لقول عائشة رضي الله تعالى عنها فتأت وحسنت توبتها إذا كان كذلك تسمع شهادته وقد اختلف العلماء في قبول شهادته في كل شيء مما حذ فيه وفي غيره فقال مالك في القذف والزنا والسرقة وغيرها إذا تابوا قبلت شهادتهم إذا زادوا في الصلاح وعنه قبل في كل شيء إلا في القذف والزنا والسرقة وقال أصحابنا لا قبل بشهادة القاذف وإن تاب وحسنت توبته وحاله ونقل البيهقي عن الشافعي أنه قال يحتمل أن يسقط كل حق لله تعالى بالتوبة وعن الأئمة والحسن لا يسقط شيء من الحدود وعن الطحاوي لا يسقط هذا لقطع الطريق لو ردد الصواب فيه *

٣٠ - **حدثنا إسماعيل بن عمار** قال **حدثني ابن وهب** عن **يونس بن ابن شهاب** عن **عروة بن عائشة** أن **النبي ﷺ** أظلم يده امرأة قالت عائشة وكانت تأتي بعمه ذلك فأرغم حاجتها إلى النبي ﷺ فتأبَّت وحسنت توبتها *

مطابقة للترجمة تؤخذ من آخر الحديث لأن الوصف بالحسن يقتضي أن هذا الوصف إنما يليق للنائب مثل هذا وإسماعيل بن عبد الله هو إسماعيل بن أبي أويس يروي عن عبد الله بن وهب المصري عن يونس بن يزيد عن محمد بن مسلم ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله تعالى عنها والحديث مضعى باتهم منه في الشهادات عن إسماعيل ابن عبد الله إلى آخره ومضى الكلام فيه *

٣١ - **حدثنا عبد الله بن محمد الجعفي** **حدثنا هشام بن يوسف** أخبرنا **معمر بن الزهري** عن **أبي إدريس** عن **عبادة بن الصامت** رضي الله عنه قال **بأيمت رسول الله صلى الله عليه وسلم** في رهط فقال **أبايكم** على أن **لا تُشركوا بالله شيئاً ولا تسرقوا ولا تقتلوا أولادكم ولا تأتوا بهنسان** ففروا به **بين أيديكم وأرجلكم** ولا تقصوني في معروف فمن وفي منكم فأجره على الله ومن أصاب من ذلك شيئاً فأخذه به في الدنيا فهو كفاراً له وطهور ومن مسرته الله فذلك إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء ففر له *

مطابقة للترجمة من حيث أن من أقيم عليه الحد وصف بالتطهر إذا انهم إلى ذلك أنه تاب فإنه يعود إلى ما كان عليه ويقضى ذلك قبول شهادته أيضاً وأخرجه عن عبد الله بن محمد بن النعمان إلى جهم الجعفي بصم الجهم وسكون الدين المهمة وبالفاء نسبة إلى جهم بن سعد العنبرية من مذحج وقال الجوهري هو أبو قبيلة من اليمن والنسبة إليه كذلك وهو المعروف بالمسندى ومعمر بن ميمون الميموني هو ابن راشد وأبو إدريس عائذ الله والحديث مضعى في الإيمان عقيب باب علامة الإيمان فإنه أخرجه هناك عن أبي النعمان عن شبيب عن الزهري عن أبي إدريس عائذ الله بن عبد الله عن عبادة بن الصامت إلى آخره ومضى الكلام فيه *

قال أبو هب الله إذا تاب السارق بعد ما قطع يده قبلت شهادته وكل مودود كذلك إذا تاب قبلت شهادته *

أبو عبد الله هو البخاري نفسه هذا ثبت في رواية أبي ذر عن الكشي عن وحده وفيه خلاف ومضى الكلام فيه عن قريب قوله إذا تاب قبلت شهادته وفي بعض النسخ إذا تاب أصحابها قبلت شهادتهم والله أعلم *

﴿ بِإِذْنِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ ﴿ كِتَابُ الْمُحَارِبِينَ مِنْ أَهْلِ الْكُفْرِ وَالرَّدَّةِ ﴾

أى هذا كتاب في بيان احكام المحاربين من أهل الكفر والردة وقال بعضهم في هككون هذه الترجمة في هذا الموضع اشكال وأظنها مما انقلب على الدين نسخوا كتاب البخارى من المسودة والذي يظهر أن محلها بين كتاب الديات وبين استنابة المرتدين وأطال الكلام فيه فأت هذا بعد جدا لتوفر الدواعى من ضباط هذا الكتاب من حين الفه البخارى الى يومنا ولا سيما اطلاع خفاق كثير من اكابر المحدثين وأكابر الشرايح عليه والمناسبة في وضع هذه الترجمة ما موجوده لان كتاب الحدود الذى قبله مشتمل على أبواب مشتملة على شرب الخمر والسرفقة والزنا وهذه مما صا داخله فى محاربة الله ورسوله وأيضاً قد ثبت فى بعض النسخ من رواية النسفى بعد قوله من أهل الكفر والردة ومن يجب عليه حد الزنا وقد ضم حد الزنا الى المحاربين فيكون داخلها لافصائها الى القتل فى بعض الصور وقال هذا القائل أيضاً وعلى هذا فالاولى ان يبدل لفظ كتاب يباب وتكون الابواب كلها داخله فى كتاب الحدود فأت فيه ابواب لا تتعاق الا بغير ما يتعلق بالمحاربين فينبذ ذكره بلفظ كتاب اولى لانه يشتمل على ابواب *

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ﴾

وقول الله بالجرح عطف على المحاربين سقت هذه الآية الكريمة الى من الارض في رواية كريمة وغيرها وفي رواية ابى ذر انما جرم الذين يحاربون الله ورسوله الآية وظاهر كلام البخارى انه يريد بالذين يحاربون الله ورسوله في الآية الكريمة الكفار لا قطاع الطريق وقال الجمهور هو من حق اقطاع وبه قال ابو حنيفة ومالك والشافعى وابو ثور ومن قال ان هذه الآية نزلت فى أهل الشرك الحسن والصحاك وعطاء والزهرى وقال ابن القصار وقيل نزلت فى أهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل فى المرتدين وكله خطأ وايس قول من قال ان الآية وان كانت نزلت فى المسلمين منافى فى المعنى لقول من قال انها نزلت فى أهل الردة والمشركين لان الآية وان كانت نزلت فى المرتدين ناعبائهم فلفظها عام يدخل فى معناه كل من فعل مثل فعلهم من المحاربة والفساد فى الارض واما ترتيب اقوال العلماء الذين جعلوا الآية نزلت فى المسلمين فى حد المحارب المسلم فقال مالك اذا اشهر السلاح واخاف السبيل ولم يقتل ولم يحد مالا كان الامام محمداً فانه رأى ان يقتله او يصلبه او يقطع يده ورجله من خلاف او ينفه فمل ذلك وقال الكوفيون والشافعى اذا لم يقتل ولا اخذ مالا لم يكن عليه الا التزمير وانما يقتله الامام ان قتل ويقطعه ان سرف ويصلبه اذا أخذ المال وقتل ويذنبه اذا لم يفعل شيئاً من ذلك ولا يكون الامام مخيراً فيه والنفى عند الشافعى التزمير بالاخراج من الملة وقال الجمهور ومن المالكية النفى الحبس فى بلد آخر وفى القلوب قول ابو حنيفة الحبس ضد النفى والنفى هو الاخراج عن الوطن لانه باع فى الردع ثم يحبس فى المكان الذى يخرج اليه حتى يظهر توبته هذه حقة النفى *

١ - ﴿ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ حَدَّثَنَا الْأَوْزَاعِيُّ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو قِلَابَةَ الْجَرْمِيُّ مِنْ أَسْرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَدِمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفَرٌ مِنْ عُمَّالِ فَاسَلَمُوا فَاجْتَنَبُوا الْمَدِينَةَ فَأَمَرَهُمْ أَنْ يَأْتُوا لِمَلِ الصَّدَقَةِ فَيَشْرَبُوا مِنْ أَبْوَابِهَا وَأَلْبَانِهَا فَفَعَلُوا فَصَعَوْا فَارْتَدُّوا وَقَتَلُوا رُعَاتِهَا وَاصْتَقَوْهَا فَبَسَّتْ فِي آثَارِهِمْ فَأَتَى بِهِمْ فَقَطَّعَ أَيْدِيَهُمْ وَأَرْجُلَهُمْ وَسَلَّ أَهْلِيَهُمْ ثُمَّ لَمْ يَحْجِسْهُمْ حَتَّى مَاتُوا ﴾

قال ابن بطال ذهب البخاري الى ان آية المحاربة ترات في اهل الكفر والردة وساق حديث العرينيين وليس فيه نص بريح بذلك ولكن روى عبد الرزاق عن معمر عن قتادة حديث العرينيين وفي آخره قال فبلغنا ان هذه الآية ترات فيهم (انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله) الآية ووقع مثله في حديث ابي هريرة رضي الله تعالى عنه وشيخ البخاري على بن عبد الله المعروف بابن المديني والوليد بن مسالم الاموي والاوزاعي عبد الرحمن بن عمرو وابو قلابة بكسر القاف عبد الله بن زيد الجرمي ففتح الجيم وسكون الراء اريد على القضاء بالهجرة فهرب الى الشام فبات بها سنة اربع او خمس وما في رواية يزيد بن عبد الملك والحدث في كتاب الوصوف في باب ابوالال و الدواب والتم عن سليمان بن حرب وفي الجهاد عن علي بن اسد وفي التفسير عن علي بن عبد الله وفي الدييات عن قتبة قوله نهر من عكل التفر رطط الانسان وعشرين تو وهو اسم جمع يقع على جماعة من الرجال خاصة ما بين الثلاثة الى العشرة ولا واحد له من اقطه وعكل بضم العين المهملة وسكون الكاف قبيلة قوله «فاجتروا» من الاجتراء اي كرهوا الاقامة بالمدينة لاسقام اصابهم قوله «وسمل اعينهم» اي فشاها واذم ما فيها قوله «ولم يحسمهم» يقال حسم العرق كواه بالنار لينقطع دمه وقدمر الكلام فيه مستوفي

﴿باب لم يحسمهم النبي صلى الله عليه وسلم المحاربين من أهل الردة حتى يهلكوا﴾

اي هذا باب يدكر فيه لم يحسم النبي ﷺ وقدمر تسمير الحسم الآن وقال الداودي الحسم هنا ان توضع اليد بمد القطع فيزيت حار هدام صور الحسم وليس مقصودا عليه

٢ - **حدثنا محمد بن الصلت أبو يحيى حدثنا الوليد بن مسالم عن الاوزاعي عن يحيى بن أبي قلابة عن أنس بن النبي صلى الله عليه وسلم** قطع العرينيين ولم يحسمهم حتى ماتوا

هذا طريق آخر في حديث انس اخرجه مختصرا عن محمد بن الصلت عن الوليد بن مسالم عن الاوزاعي عن يحيى بن ابي كثير اليامي الطائي عن ابي قلابة عبد الله بن زيد قوله «قطع العرينيين» نسبة الى عرينة بضم العين المهملة وفتح الراء وسكون اليا آخر الحروف وبالدون اسم قبيلة قيل ودمر فيها مسمى منهم من عكل واحبب بانهم كانوا امنها وقدمر في المغازي ان ناسا من عكل وعرينة كذا وكذا وفي كتاب القطع والسرقة لابي الشيخ وفي رواية كانوا امن مزينة وفي رواية من سليم ونحو عرينة من بجة وانه اخر قوم بالنار بمد ما قلهم وفيه عن انس رضي الله تعالى عنه سهل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم منهم اثنين وقطع اثنين وصاب اثنين *

﴿باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا﴾

اي هذا باب يدكر فيه لم يسق المرتدون قوله لم يسق على صيغة المجهول *

٣ - **حدثنا موسى بن اسماعيل عن وهيب عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس رضي الله عنه** قال قديم رطط من عكل الى النبي صلى الله عليه وسلم كانوا في الشفة فاجتروا المدينة فقالوا يا رسول الله ابقنا رسلا فقال ما أجدهم الا أن تذهبوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتواها فمروا من ألبانها وأبوها حتى صهروا وسمنوا فقتلوا الراعي واستاقوا الذود فأتى النبي صلى الله عليه وسلم الصريخ فبعث الطلب في آثارهم فما ترجل النصارى حتى أتى بهم فامر بمسارعتهم فاحميت فسكرهم وقطع أيديهم وأزجلهم وما حسهم ثم ألقوا في الحرة يستسقون فما سقوا حتى ماتوا قال أبو قلابة سرقوا وقتلوا وحاربوا الله ورسوله

هذا طريق آخر في حديث انس المذكور وضع له ترجمة في ترك سقي العربيين اخرجه عن موسى بن اسماعيل عن وهيب
 مصغر وهيب بن خالد عن ايوب السخيتاني عن ابي قلابة عبد الله بن زيد عن انس بن مالك قوله رهط هم عشيرة الرجل واهله
 من الرجال مدون العشيرة وقيل الى الاربعين ولا يكون فيهم امرأة ولا واحد له من امهله ويجمع على ارهط وارهاط
 وارهط جمع الجمع قوله «في الصدقة» هي سميعة في مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانت مسكن الغرياء والفقراء
 والمهاجرين قوله ابغناهم مرة قطع ثم بياهم مرة وعين معجزة اي اطلب لها وابغناها الشيء طابها واعانها على طلبه قوله رسلا
 بكسر الراء وسكون السين المهمله الذين قوله ما احبناكم الا ان تلعنوا بابل رسول الله ﷺ فيه تجريد قوله بعضهم قلت هو
 التمام وهو كقولك الخليفة امير المؤمنين يرسم لك بكذا وقيل مرآة فانها ابل الصدقة واجيب بانها كانت مختلطة قوله
 وقتلوا الراعي اسمه يسار ضد الخيل قوله «الدود» بفتح الدال المعجمة الابل ما بين الثلاثة الى العشرة قوله الصربخ اي
 المستنبت وهو من الاضداد بمعنى المنبت ايضا قوله الطالب بفتح التاء جمع الطالب قوله فان رجلا بالراء والجيم وهو الارتفاع
 قوله وما حسبهم لانهم كانوا كفارا وقيل ليس فيه انه صلى الله تعالى عليه وسلم امر بذلك ولا نهى عن سقيهم قوله «ثم
 انقوا» على صيغة المجهول قوله «في الحرة» بفتح الحاء المهمله ويشهد بالراء وهي ارض ذات حجارة سود قوله «فما
 سقوا» على صيغة المجهول واسمه فاسقوا استعملت الضمة على الياء فنقلت الى الفاف بعد ساق حركها وحذفت الياء
 لالتقاء الساكنين

باب سمر النبي ﷺ أعين المعار بين

اي هذا باب في بيان سمر النبي ﷺ بفتح السين المهمله وسكون الميم وهو مصدر من سمر عينه اذا سقى له مسامير
 الحديد ثم كحلها فالصدر مضاف الى فاعله وهو النبي ﷺ وقوله اعين المحاربين بالنصب مفعوله ولفظ الباب
 مضاف الى السمر ويجوز ان يكون سمر النبي ﷺ بصيغة الماضي والنبي فاعله واعين المحاربين مفعوله فاعلى هذا التقدير هذا باب
 يذكر فيه سمر النبي ﷺ وقال بعضهم في هذا الوجه باب بالنون قلت لا يكون بالنون الا بالتقدير المذكور لان
 العرب هو جزء المركب والمفرد وحده لا يكون ممر بالايينون *

٤ - **حدثنا قتيبة بن سعيد** حدثنا حماد بن أيوب عن أبي قلابة عن أنس بن مالك أن
 رهطاً من هكّل أو قال هربنة ولا أعلمه إلا قال من هكّل قديموا المدينة فأمر لهم النبي صلى
 الله عليه وسلم بإفاسح وأمرهم أن يخرجوا فيشربوا من أبوالها وألبانها فشربوا حتى إذا برؤوا
 قتلوا الراعي واستاقوا النعم فمأخ النبي صلى الله عليه وسلم شدوة فبعث العليل في إثرهم فما
 ارتفع النهار حتى جرى بهم فأمر بهم فقطعت أيديهم وأرجلهم وصمروا أعينهم فالتقوا بالحرة يستسقون
 فلا يسقون قال أبو قلابة هؤلاء قوم مرقوا وقتلوا وكفروا بآلهتهم وحاربوا الله ورسوله

هذا طريق آخر في حديث انس وضع له ترجمة سمر الاعين واخرجه عن قتيبة عن حماد بن زيد عن ايوب السخيتاني عن
 ابي قلابة عبد الله عن انس قوله بلقاس بكسر اللام جمع اللقحة وهي الناقعة الحلوب قوله «حتى اذا برؤوا» من برأت من المرض
 ابرأ بالفتح فانابارهي وابرأني الله من المرض وغير اهل الصحاح يقولون برئت بالكسر رأ العضم قوله انهم بفتح الحين واحسب
 الانعام وهي المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل قال الفراء هذا ذكر لا يؤنث يقولون هذا انهم وارود ويجمع على
 نعمان مثل جملي وجه الان ووجه الان يذكر ويؤنث هو له حتى جرى بهم وفي رواية الكشي من حتى اني بهم قوله والقوا بهم
 الهمة على صيغة المجهول قوله قال ابو قلابة هو عبد الله الراوي قوله «هؤلاء» اي الكلاب والارنيون قوم سرقوا الحج

﴿ بَابُ فَضْلِ مَنْ تَرَكَ الْفَوَاحِشَ ﴾

ای هذا باب فی بیان فصل من ترك الفواحش جمع فاحشة وهي كل ما اشتد قبحه من الذنوب وملاوقولا وكذا الفحشاء
والفحش ومنه الکلام العاشر ويهاتق فالبا على الزنا ومعه قوله عز وجل (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) ۞

٥ - ﴿ هَذَا مُحَمَّدٌ بْنُ سَلَامٍ أَخْرَانَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ خَبِيبِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَقْمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَبْعَةٌ يُطْلَعُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي طُلُوعِهِمْ يَوْمَ لَا طَالَ إِلَّا طُلُوعُهُمْ إِمَامٌ عَادِلٌ وَشَابُّ نَشَأَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَرَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ فِي خَلَاءٍ فَمَا ضَاعَتْ عَيْنَاهُ وَرَجُلٌ قَلْبُهُ مُتَّقٍ فِي الْمَسْجِدِ وَرَجُلَانِ تَحَابَّا فِي اللَّهِ وَرَجُلٌ دَعَمَتْهُ امْرَأَةٌ ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ إِلَى نَفْسِهِ قَالَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَرَجُلٌ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ فَأَخْفَاهَا حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا صَنَعَتْ يَمِينُهُ ﴾

مطابقته للترجمة تؤيده من قوله ورجل دعه امرأة الى قوله ورجل تصدق ولا يخفى فصل هذا عند الله تعالى قوله
حدثنا محمد بن سلام بروى حدثني محمد بن سلام وقد وقع في غالب المسخ محمد بن مسعود فقل ابو علي الغساني وقع
في رواية الاصمعي محمد بن مقاتل وفي رواية القابصي محمد بن سلام قل الكرماني والاول هو الصواب قلت لانه قال
حدثنا محمد بن ابراهيم بن عبد الله بن المبارك ومحمد بن مقاتل مشهورا لرواية عنه وكلاهما مرويان وعبد الله بن عمر بن
حفص بن غصم بن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه وحبيب بن ابي عمير بن حفص بن غصم بن عمر بن الخطاب
اليه آخر الخروف ثم باه موحد ابن عبد الرحمن بن خبيب الاصمعي المدني وحفص بن غصم بن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه والحديث مضى في الزكاة عن مسدد وفي الصلاة وفي الرقاق عن محمد بن بشير ومضى الكلام فيه
قوله «الاطه» اضافة الظل الى الله تعالى اضافة تشريفا اذا ظل الحقيقة في منزله عنه لانه من خواص الاجسام وقيل
ثمة محذوف اي ظل عرشه وقيل المراد منه الكشف من المكاره في ذلك الموضع الذي تدنو الشمس منهم ويشهد عليهم
الحرق ويحدهم العرق يقال لظل فلان اي في كنهه وحماته قوله «عادل» هو الواصف كل شيء في موضعه قوله وشاب
قيل لم يقل رجل لان العباد في الشاب اشق واشد اغلبة الشهوات قوله في حلاله اي في رصع هو وحده اذ لا يكون فيه
شائبة الرياء قوله ففاضت عيناه قبل العين لا تفيض بل الدمع واحبب نانه اسند الفيص اليها بما لذة ذقوله تعالى (تري اعيينهم
نفيس من الدمع) قوله في المسجد اي بالمسجد ومعه شديد الملازمة للجماعة فيه قوله تحاببا اصله تحاببا اذ غلبت البهية في البهية قال
الكرماني هو نحو نبعاد الا نحو تحبوا له قوله في الله اي بسببه كما ورد في النعمان المؤمنة مائة من ابل اي بسببه اي لا تكون
الحبة اقرصا من ذنوب قوله ذات منصب اي ذات حسب وسبب وحصلها بالذكر لكثره الرعية فيها قوله لا تعلم يجوز بالرفع
والمنصب وذكر العين والشمال معاملة في الاخفاء اي لو قدرت الشمال رجلا متيقظا لما علم صدقة العين لمباغته في الاسرار
وهذا في صدقة التطوع»

٦٦ - ﴿ حُرِّثَ مُعَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ رَحِمَهُ تَقَى خَلِيفَةُ حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ عَلِيٍّ حَدَّثَنَا أَبُو حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ تَوَكَّلَ لِي مَا بَيْنَ رِجْلَيْهِ وَمَا بَيْنَ اُخْيَمِهِ تَوَكَّلْتُ لَهُ بِالْجَنَّةِ ﴾

مطابقته للترجمة من حيث ان من حفظ اسماءه وفرحه يكون له فصل من ترك الفواحش ومحمد بن ابي بكر القديمي
بلفظ اسم المفعول من التقديم بروي عن عمه عمر بن علي وهو موصوف بالتدليس لكنه صرح بالتحديث في هذه

الرواية وقد اوردته في الرقاق عن محمد بن ابي بكر وحده وقرنه هنا بحايفة بن خياط وساق الحديث على لفظ خليفة وهو ايضا من مشايخه وابو حازم بالخاء المهملة والزاي واسمه سلمة بن دينار الاعرج والحديث أخرجه الترمذي في الزهد عن محمد بن عبد الاعلى وقال حديث حسن صحيح غريب قوله «من توكل» اي من تكمل واصل التوكيل الاعتماد على الشيء والوثوق به قوله «ما بين رجلية» اي درجه قوله «وما بين لحية» اي اسنانه وقيل نطته ولحيه بفتح اللام وهو منبت اللحية والاسنان ويجوز كسر اللام واما ثنى لان له اعلى واسفل واكثر بلالة الانسان من هذين المصنوعين فمن سلم من ضررها فقد سلم من العذاب قوله «له بالجنة» بالباء عند الاكثرين وفي رواية ابي ذر عن المسنملى والسرخسى بحذف الباء

باب اثم الزناة

اي هذا باب في بيان اثم الزناة وهو جمع زان كمنصة جمع خاص وتعلق هذا الباب بالكتاب ارتكاب ما حرم الله وهو داخل في محاربة الله ورسوله

﴿ وَقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَلَا يَزْنِ وَلَا تَزْنِوا الزَّانِ لَهُ أَثْمٌ كَبِيرٌ ﴾

وقول الله بالجزم عطف على اثم الزناة قوله «ولا يزنون» من الآية التي في الفرقان واولها (والذين لا يدعون مع الله الها آخرون ولا يقولون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون) الآية وعن ابن عباس ان ناسا من اهل الشرك قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا ثم اتوا النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه احسن لو تجربنا ان لما عملناه كفارة فنزلت والذين لا يدعون الآية وقيل زات في وحشي غلام بن مهلم قوله ولا تقر بوا الزنا الآية بالقصر على الاكثر والمدافعة والمراد منه الهى عن مقدمات الزنا كالمس والتقبيل ونحوها ولو كان المراد منه نفس الزنا لقال ولا تنوا

٧ - ﴿ أَخْبَرَنَا دَاوُدُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا هَمَّامٌ عَنْ قَتَادَةَ أَخْبَرَنَا أَنَسُ قَالَ لَا حَدَّثَنِيكُمْ حَدِيثًا لَا يُعَدُّ ثَمَامًا أَحَدٌ بِمَدِينَةِ مَدِينَةِ النَّبِيِّ ﷺ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ وَإِنَّمَا قَالُ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ وَيُظَاهَرَ الْجَهْلُ وَيُشْرَبَ الْفَقْرُ وَيَظْهَرَ الزَّانُو وَيَقِلَّ الرُّجَالُ وَيَكْثُرَ النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لِخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقِيمُ الْوَاحِدُ ﴾

مطابقته لترجمة مؤخر من قوله ويظهر الزنا اي بشيع وبشهر بحيث لا يتكلم به لكثرة من يتعاطاه واحمد بن شبيب بفتح الشين المعجمة وكسر الباء الموحدة وسكون الباء آخره داء موحدة اخرى ابو سليمان الباهلي البصري قال البخاري مات سنة اثنتين وعشرين ومائتين ولم يخرج البخاري عنه الا هذا الحديث هنا وهما هو ابن يحيى البصري والحديث من افراد قوله اخبرنا «شبيب» في رواية الاكثرين هكذا اخبرنا وفي رواية ابي ذر والنسفي حديثا قوله «بمدي» وذلك لانه آخر من بقى من الصحابة بالبصرة قوله «من اشراط» الاشراط العلامات قوله «ويشرب الفقر» اي شربا فاشيا بالامبالاة قوله الخمسين ويروى للخمسين قوله القيم بفتح القاف وكسر الباء آخر الحروف المشددة وهو الذي يقوم بامر النساء ويتولى مصالحهن قال الكرماني وفي بعض اربعين امرأة ولا منافاة بينهما اذكر القليل لا ينفي الكثير لانه مفهوم العدد

٨ - ﴿ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ يُونُسَ أَخْبَرَنَا الْفَضِيلُ بْنُ هَزْزَانَ عَنْ عِكْرِمَةَ

هَنْ أَيْبَنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَزْنِي الْعَبْدُ حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ

ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب حين يشرب وهو مؤمن ولا يقتل وهو مؤمن
مطابقة للترجمة في اول الحديث واسحق بن يوسف الواسطي الماروف بالازرق والفضيل مصنف فضل بالاضاد المعجمة
ابن عزوان بفتح العين المعجمة وسكون الراء والحديث مر في اول كتاب الحدود وهناك وفيه قضية النبي وهناك قوله ولا يقتل
وهو مؤمن ومضى الكلام فيه *

« قال عكرمة قلت لابن عباس كيف ينزع الايمان منه قال هكذا وشبك بين أصابعه ثم أخرجهما فان تاب هاد إلىه هكذا وشبك بين أصابعه »

قوله « قال عكرمة » موصول بالسند المذكور قوله « كيف ينزع الايمان منه » يعني عند ارتكاب احدي هذه
الامور المذكورة وهي الزنا والسرقة وشرب الخمر وقتل النفس المحرمة قوله « فان تاب » اي المرتكب من هذه الامور
عاد الى الايمان اليه *

٩ - « حدثنا آدم حدثنا شعبة عن الأعشى عن ذكوان عن أبي هريرة رضي الله عنه
قال قال النبي ﷺ لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب
حين يشرب وهو مؤمن والتوبة معروضة بعد »

مطابقة للترجمة في قوله لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن وآدم هو ابن ابي اياس يروي عن شعبة عن سليمان الاعشى
عن ذكوان وفتح الدال المعجمة هو ابو صالح الزيات والحديث اخرجه مسلم في الايمان والنسائي في القاطع وما حياء
عن محمد بن المنثري قوله وان التوبة معروضة بعد اي معروضة على فاعلم بعد ذلك يعني باب التوبة مفتوح عليه بعد فعلها *

١٠ - « حدثنا عمرو بن هلال حدثنا يحيى حدثنا سفيان قال حدثني منصور وصليمان عن
أبي وايل عن أبي ميسرة عن عبد الله رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أي الذنب أعظم قال أن
تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أي قال أن تقتل ولدك من أجل أن يطعم منك قلت ثم أي
قال أن تزاني حليلة جارك »

مطابقة للترجمة في قوله أن تزاني حليلة جارك وعمرو بن هلال هو ابن العباس وهو القبطان وسفيان
هو الثوري ومنصور هو ابن العنبر وسليمان هو ابن مهران الاعشى وابو وايل هو شقيق بن سلمة وابو ميسرة ضد الميعة
اسمه عمرو بن شرحبيل وعبد الله هو ابن مسعود قوله أي الذنب أعظم هذه رواية الاكثرين ووقع في رواية عاصم عن ابي
وايل عن عبد الله اعظم الذنب عند الله وفي رواية أبي عبيدة بن ميمون عن الاعشى أي الذنوب اكبر عند الله وفي رواية الاعشى
عند احمد وغيره أي الذنوب اكبر وفي رواية الحسين بن عبد الله عن وايل اكبر الكبائر والحديث مضى في التفسير عن عثمان
ابن ابي شيبة وفيه ايضا عن مسدد في الادب عن محمد بن كثير ويحيى في التوحيد عن قتادة قوله من اجل في كثير من نسخ
اجل بدون كلمة من بفتح اللام وسره الشراح بمن اجل فحذف الجار وانتصب وذكر الاكل لانه كان الاغلب من حال
الرب قوله ان تزاني يروي عن زني بحليلة جارك قوله « حليلة جارك » أي امرأة جارك والرجل حليل لان كل واحد منهما
يحل على صاحبه وقيل حليلة بمعنى محلاة من الحلال واما اعظم الزنا بحليلة جاره وان كان الزنا كاه عظيم الا ان الجار له من
الحرمة والحق ما ليس لغيره وقال ﷺ لا يؤمن من لم يامن جاره بوائقه

« قال يحيى وحدهنا سفيان حدثني واصل عن أبي وايل عن عبد الله رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله من ذنبه »

أى قال يحيى المذكور وحدثنا سفيان الثوري قال حدثني واصل بن حيان بفتح الحاء المهملة وتشديد الهمزة وآخر الحروف المعروف بالاحدب عن ابى وائل شقيق عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا رسول الله أى الذنب اعظم وذكر الحديث مثله أى مثل حديث أبى وائل عن يسرة عن عبد الله بن مسعود وحدثنا يذكر أبو وائل اباه يسرة ثم
 ﴿ قَالَ هَمَزُوا قَدْ كَرِهَتْهُ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ وَكَانَ حَدَّثَنَا عَنْ سَفْيَانَ عَنْ الْأَعْمَشِ وَمَنْصُورٍ وَوَاثِلٍ عَنْ أَبِي وَائِلٍ عَنْ أَبِي مَيْسَرَةَ قَالَ دَعَاهُ دَعَاهُ ﴾

أى قال عمرو بن على المذكور فذكرته أى الحديث المذكور لعبد الرحمن بن مهدي وكان أى والحال ان عبد الرحمن كان حدثنا بهذا الحديث عن سفيان الثوري عن سليمان الأعمش ومنصور بن المعتمر وواصل الاحدب ثلاثهم عن ابى وائل شقيق عن أبى يسرة عمرو بن شرحبيل قوله ﴿ قَالَ دَعَاهُ دَعَاهُ ﴾ أى قال عبد الرحمن دع هذا الاسناد الذى ليس فيه ذكر أبى يسرة بين ابى وائل وعبد الله بن مسعود وحاصله ان ابوا وائل وان كان قد روى كثير عن عبد الله بن مسعود الا ان هذا الحديث لم يرو عنه قال الكرماني كيف جاز الطعن عليه وقد ثبتت روايته عنه كثير او اجاب بقوله لم يعطن عليه ولا كتبه اراد قريح طريق ترك الواسطة لواقعة الا كثيرين *

﴿ بَابُ رَجْمِ الْمُحْصَنِ ﴾

أى هذا باب في بيان حكم رجم المحصن ووقع هنا دل ذلك كالباب عند ابن بهال كتاب الرجم ثم قال باب الرجم ولم يقع ذلك في الروايات المعتمدة والمحصن بفتح الصاد على صيغة اسم المفعول من الاحصان وهو النعم في اللغة وجاء فيه كسر الصاد فبنى الفتح احصن نفسه بالزواج عن عمل الفاحشة ومعنى الكسر على القياس وهو ظاهر والفتح على غير القياس قال ابن الاثير وهو احد الثلاثة التي جئن نوادر يقال احصن فهو محصن واسمب وهو مسهب والمهج وهو ملهج وقال ابن فارس والجوهري هذا احدا جاء فعل فهو ومفعول بالفتح يعنى فتح الصاد وقال ثعلب كل امرئ عفيف فهو محصن وكل امرأة متزوجة فبالفتح لا عبر وقال اصحابنا شروط الاحصان في الرجم سبعة الحرية والعقل والبلوغ والاسلام والوطء والسادس الوطء بنكاح صحيح والسابع كونه محصنين حالة الدخول بنكاح صحيح وقال ابو يوسف والشافعي واحدا الاسلام ليس بشرط لانه عليه السلام رجم يهوديين قلنا كان ذلك بحكم التوراة قبل نزول آية الجلد في أول ما دخل عليه السلام المدينة فصار منسوحا بها ووال ابن المذرواحموا على انه لا يكون الاحصان بالنكاح الفاسد ولا الشهوة وظالمهم ابو ثور فقال يكون محصنا واحتملوا اذا تزوج الحرأمة هل تحصنه فقال الا كثرون نعم وعن عطاء والحسن وقتادة والثوري والكوفيين واحمد واسحاق لا واحتملوا واداروج كتابية فقال ابراهيم وطاوس والشعبي لا تحصنه وعن الحسن لا تحصنه حتى يهلا في الاسلام وعن جابر ابن زيد وابن المسيب تحصنه وانه قال عطاء وسعيد بن جبير *

﴿ وَقَالَ الْحَسَنُ مَنْ زَنَى بِأَخْتِهِ حُدِّدَ الزَّانِي ﴾

أى قال الحسن البصري كذا ومع في رواية الا كثيرين وعن الكشي بهنى وحده قال منصور يدل الحسن وزيفوه فوله ﴿ حد الزاني ﴾ أى كحد الزنا وهو الجلد وفي رواية الكشي بهنى حده حد الناورى ابن ابى شيعة عن حمص بن عياث قال سألت عمر ما كان الحسن يقول فيمن تزوج ذات محرم وهو يعلم قال عليه السلام حد وروى ايضا من طريق جابر بن زيد وهو ابو الشفاء التابعي المشهور فيمن اتى ذات محرم منه قال يضرب عنقه ثم

١١ - ﴿ حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ كُهَيْلٍ قَالَ سَمِعْتُ الشَّعْبِيَّ يَحْدُثُ عَنْ

عَلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حِينَ رَجِمَ الْمَرْأَةُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَقَالَ قَدْ رَجِمَتْهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ﴾

مطابقة لترجمة ظاهرة وآدم هو ابن ابي اياس وسلمة بن كهيل ومصفر كهل والشعبي عامر بن شراحيل وعلى هو ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنه واخرجه النسائي في الرجم عن عمرو بن يزيد وغيره وقصته ان عليا رضي الله تعالى عنه حمله ثراحي يوم الخميس ورجها يوم الجمعة فقبل له احممت بين حدين عليه افعال جلدها بك تاب الله ورجمها سنة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قلت شرارة بنت مالك تضم الشين المعجمة وتخفيف الراء ثم حمله ملة الهمة ماذية بسكون الميم وقال الحازمي بالحاء المعجمة والراء لم ثبت الاثمة سماع الشعبي عن علي رضي الله تعالى عنه وقيل للدار قطني سماع الشعبي عن علي قال سمع منه حروفا سمع منه غير هذا فان قلت ذكر البخاري في كتاب الحيف ويدكر عن علي فذكر في الحيف اثر اصحيحا قالوا اذا ذكر البخاري اثر امرضا كان غير صحيح عنده ولئن سلمنا ما قالوا فتكون رواية الشعبي عن علي منقولة لانه لا علة في السند المرض غير رواية الشعبي عن علي قلت لعل البخاري لم يصح عنده سماع الشعبي من علي الا هذا الحرف كما ذكر الدار قطني فاتي به هنا مسندا والذي في الحيف لم يصح عنده سماع الشعبي منه فرفضه واحنحج جماعة اثر على هذا على حواز الجمع بين الجلد والرحم وقال الحازمي وهو قول احمد واسحق وداود وابن المنذر وقال الجمهور لا يجمع بينهما وهو رواية عن احمد وقالت طائفة ندد الجمع اذا كان الزاني شيخا نيبا لاشابا ثيبا وقالوا انه قول باطل

١٢ - **حدثني اسحاق** حدثنا خالد بن الشيباني سالت عبد الله بن ابي اوفى هل رجم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قلت قبل سورة النور أم بعد قال لا أدري

مطابقة لترجمة ظاهرة قوله حدثني وفي رواية ابي ذر حدثنا نور الجمع واسحق شيخ البخاري قال السكلا باذي ابن شاهين الواسطي وخالد هو ابن عبد الله الطحان والشيباني بفتح الشين المعجمة وسكون الباء آخر الحروف وبالناء الموحدة سليمان بن ابي سليمان واسمه فيروز مشهور بكنته ابي اسحق الشيباني وعبد الله بن ابي اوفى واسمه علقمة الالهي شهد بعة الرضوان والحديث اخرجه مسام في الحدود عن ابي كامل وابي بكر بن ابي شيبة قوله سورة النور يريد به قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) وهل هو ناسخ لحكم الآية ام لا وقد وقع الدليل على ان الرجم وقع بمسورة النور لان زولها كان في قصة الاوك واختلف هل كان سنة اربع او خمس اوست والرجم كان بمسورة وقد حضره أبو هريرة وانما اسلم سنة سبع

١٣ - **حدثنا محمد بن مقاتل** أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن رجلا من أسلم أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه أنه قد زنى فشهد على نفسه أربع شهادات فأمر به رسول الله ﷺ فرجم وكان قد أحسن

مطابقة لترجمة ظاهرة ومحمد بن مقاتل المروزي وشيخ عبد الله بن المبارك المروزي ويونس هو ابن يزيد قوله «حدثنا» وفي رواية ابي ذر «أخبرنا» والحديث اخرجه مسام في الحدود عن اسحق بن ابراهيم وغيره واخرجه ابو داود وفيه عن محمد بن المذكل واخرجه الزمدي فيه عن الحسن بن علي وهو اخرجه الساماني في الحناز عن محمد بن يحيى وفي الرجم عن ابن السرح وغيره قوله «ان رجلا» هو معاذ بن مالك قوله «من اسلم» اي من بني اسلم وهي القبيلة المشهورة قوله وشهد على نفسه اي اقر على نفسه اربع مرات واختلفوا في اشتراط تكرار اقراره اربع مرات فقال ابو حنيفة واصحابه لا يجب الا باعترافه اربع مرات في اربع مجالس وهو ان يقب عن القاضي حتى لا يراه ثم يعود اليه فيقر

كما في حديث ما عزال اعترف في مجلس واحد الف مرة فهو اعتراف واحد وقال ابن ابي ليلى واحد واحد واحق والنورى والحسن بن حى والحكم بن عتيبة يجب باعتباره اربع مرات في مجلس واحد وقال مالك والشافعى يكفي مرة واحدة وحديث الباب حجة عليهما **قوله** «وكان قد احسن» أى وكان تزوج فهو محسن ويمحوز احسن بصيغة المعلوم والمجهول.

باب لا يُرجمُ المجنونُ والمجنونةُ

اى هذا باب يذكر فيه لا يرحم الرجل المجنون ولا المرأة المجنونة وهذا اذا وقع الزنا في حالة الجنون وهذا اجماع واما اذا وقع في حالة العتمة ثم طار المجنون هل يوقر الى وقت الافاقة قال الجمهور لا لانها يراد به التلف بخلاف الجلد فانه يقصد به الايلام ويؤخر حتى يفيق.

وقال هلمى لعمرو اما هلمت ان القلم رفيع من المجنون حتى يفيق وعن الصبي حتى يدرك وعن النائم حتى يستيقظ

اى قال على بن ابي طالب لعمر بن الخطاب وهذا التمليق رواه النسائي مرفوعا قال ابن انا احمد بن السرح في حديثه عن ابن وهب اخبرني جرير بن حازم عن سليمان بن مهران عن ابي ظبيان عن ابن عباس قال مر على بن ابي طالب بمجنونة بنى فلان قد زنت فامر عمر برجمها فردها على وقال لعمر اما تذاكر ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم قال رفع القلم عن ثلاثة عن المجنون المغلوب على عقله وعن النائم حتى يستيقظ وعن الصبي حتى يحتلم قال صدقت فخلا عنها.

١٤ - **قوله** يحيى بن بكير حديثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن ابي سلمة وصهيب بن المسيب عن ابي هريرة رضى الله عنه قال اتى رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو فى المسجد فناداه فقال يا رسول الله انى زنيته فاعرض عنه حتى ردده فأتى اربع مرات فلما شهد على نفسه اربع مرات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم وقال اباك جنون قال لا قال فهل احصنت قال نعم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اذهبوا به فارجموه قال ابن شهاب فاخبرني من سمع جابر ابن عبد الله قال فكنت فيمن رجمه فرجمناه بالمصل فلما اذلقته الحجارة هرب فاذا ركناه بالحرّة فرجمناه.

مطابقة للترجمة تؤخذ من قوله **والله** اباك جنون لان المفهوم منه انه اذا كان مجنونا لا يرحم ورجاله قد ذكر واغير مرة قريبا وصيدا والحديث اخرجه مسلم في الحدود عن عبد الملك بن شعيب واخرجه النسائي في الرجم عن محمد بن عبد الله قوله اتى رجل وفي رواية شعيب بن الليث رجل من المسلمين وفي رواية ابن مسافر رجل من الناس وفي رواية يونس ومعه ان رجلا من اسلم وفي رواية جابر بن سمرة عند مسلم رأيت ما عزال مالك الاسلمى حين حى به الى رسول الله **قوله** الحديث وفيه رجل قصير اعضل ليس عليه داء وفيه اظف ذو عضلات وهو جمع عضلة قال ابو عبيدة هي ما اجتمع من اللحم في اعلى باطن الساق وقال الاصمعي كل عصابة معها لحم هي عضلة قوله حتى ردده عليه وفي رواية الكشميرى حتى رد بدال واحدة قوله اربع مرات هكذا في رواية ابي ذر وفي رواية غير ما ربيع شهادات فوله اباك جنون وفي رواية شعيب عن عاصم في الهلاق وهل بك جنون وقال عياض فائدة سؤل الله اباك جنون استقرام لحاله واستبعاد ان باع هافل بالاعتراف بما يقتضى اهلاكا وامله يرجع عن قوله **قوله** هل احصنت أى تزوجت **قوله** قال ابن شهاب اى قال محمد بن

مسلم بن شهاب الزهري راوى الحديث وهو موصول بالسند المذكور قوله فاخبرنا بفتح الراء قوله من سمع فاعل اخبرنا وقال الكرمانى من سمع قيل يشبه ان يكون ذلك هو ابو سلمة لما صرح باسمه في الروايات الاخر قوله بالعلوى اى مصلى الجنان وهو بوقع الفرقد قوله فلما اذلقته بالدال المعجمة وبالق فاعلى فلما اقلقته واصابه بحر ما قوله بالحره بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء وهى ارض ذات حجارة سود والمدينة بين حرتين

باب لاماهر الحجر

اى هذا باب يذكر فيه لاماهر اى للزاني الحجر اى الحية والحمران وقبل الرحم

٩٥ - **حدثنا** ابو الوليد **حدثنا** الليث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت اختهم سعد وابن زمة فقال النبي **هو** لك يا عبد بن زمة **الولد** للفراش **واختهم** منه **باسودة** زاد لما قتيمة **عن** الليث **ولاماهر** الحجر

مطابقة للترجمة ظاهرة وابو الوليد هشام بن عبد الملك وقد اخرج مختصرا ومضى بقوله فى كتاب الفرائض فى باب الولد للفراش حره كانت اوامة اخرج عن عبد الله بن يوسف عن مالك عن ابن شهاب ومضى الكلام فيه مستوفى وسعد هو ابن ابي وقاص وابن زمة هو عبد بن زمة وسودة هى بنت ربيعة المؤمن رضى الله تعالى عنها قوله زاد لنا يعنى قال البخارى زادنا قتيبة بن سعيد احدى مشايخه عن الليث بن سعد بعد قوله الولد للفراش وللاماهر الحجر وفى رواية ابي درزادنا *

باب الرجم فى البلاط

اى هذا باب فى بيان الرجم فى البلاط وفى رواية المسند على البلاط والباء فيه ظرفية ايضا وهو بكسر الباء وفتحها وقد استعمل فى معانى كثيرة على ما ذكره الازل لكن المراد بهما موضع معروف عند باب المسجد النبوى وكان مغروشا بالبلاط يدل عليه كلام ابن عمر فى اخر حديث الباب وزعم بعض الناس ان المراد بالبلاط الحجر الذى رجم به وهو ما يمرض به الدور حتى استشكل ابن طلال هذه الترجمة فقال البلاط وغيره سواء هو بغير لان المراد بالبلاط مثل ما ذكرناه وكذا قال ابو عبد البكرى البلاط موضع بالمدينة بين المسجد النبوى والسوق وقيل يحتمل ان يراد به عدم اشتراط الحفر للمرجوم لان البلاط لا يتانى فيه الحجر وهذا ايضا احتيال بعيد وقد ثبت فى صحيح مسلم انه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم امر حفرت للمعز بن مالك حفيرة فرحم فيها وقال يا قوت الحموى فى المشترك البلاط بفتح الراء وبكسر هاء قرية بغوطة دمشق وبلاط عوسجة حصن من اعمال شنتيرة بالاندلس والبلاط ايضا مدينة خربت كانت قصبة كورة الحوار من نواحي حلب والبلاط موضع بالقسطنطينية كان مجلسا للامرى ايام سيف الدولة بن حمدان ذكره ابو فراس فى شعره وقال ايضا البلاط موضع بالمدينة وهو موضع مباط بالحجارة بين مسجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم والسوق

١٧ - **حدثنا** محمد بن همام **حدثنا** خالد بن مغلدة عن سليمان بن حاتم عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال ابنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودى ويهودية قد احبنا جميعا فقال لهم ما تجدون فى كتابكم قالوا ان احبارنا احدثوا تحميم الوجه والتجمية قال عبد الله بن سلام اذعهم يا رسول الله بالتوراة فأتى بها فوضع احداهم يده على آية الرجم وجعل يقرأ ما قبلها وما بعدها فقال له ان سلام ارفع يدك فاذا آية الرجم تحمت يده فامر بهما

رسول الله ﷺ فرجما : قال ابن همر فرجما عند السلاط فرأيت اليهودي أجنا عليها

مطابقة للترجمة في آخر الحديث ومحمد بن عثمان شيخ البخاري زاد فيه ابو ذر بن كرامة المحلى الكوفي وهو من افراده
وخالد بن مخلد بفتح الميم واللام وسكون الحاء المصححة بينهما القطاراني الكوفي وهو ايضا احدهم شايع البخاري روى عنه في
مواضع بلا واسطة وسليمان هو ابن الال ابو ايوب مولى عبد الله بن ابي عتيق والحديث رواه مسلم من رواية نافع ان عبد الله
ابن عمر اخبره ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اتى يهودى ويهودية قد زنيا فاطلق رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم حتى جاء يهود فقال ما نجدون في التوراة على من رنى قالوا تسود وجوههم ما ونحمة ما ونخالف بين وجوههما
وبطاف بهما قال فاتوا بالتوراة ان كنتم صادقين فجوابها فقرها حتى ادا مروا بآية الرجم ووضع الفتى الذي يقرأ يده
على آية الرجم وقرأ ما بين يديها وما رواه ما فقال له عبد الله بن سلام وهو مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فليرفع يده
فرفعها فاذا تحتها آية الرجم فامر بهما رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فرجما قال عبد الله بن همر كنت فيمن رجما
فلقد رأيته يقيه من الحجارة بنفسه وروى ابو داود ومن رواية يزيد بن اسام عن ابن همر اتى نفر من اليه ودفد عوار رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم الى الاسقف فاتاهم في بيت المدراس فقالوا ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم بينهما ووضعوا
له وسادة فجلس عليها فقال ائوني بالتوراة فأتى بها فنزع الوسادة من تحته ووضع التوراة عليها وقال آمنت بك وعن اترك
ثم قال ائتوني باعلامكم فأتى بفتى شاب ثم ذكر قصة الرجم الحديث قوله اتى على صيغة المجهول من الاثنيان قوله يهودى
ويهودية قال الزجاج كانا من اهل خيبر وعن ابن الطلائع ذكر البخاري انهم اهل ذمة قوله « احداثا » اى زينا من احداث
اذاننى ويقال معناه فعلا فاحشا واريد به الزنا قوله « ات احبارنا » اى علماءنا وهو جمع خبر وهو العالم
الذى يزين الكلام قوله احداثوا اى ابتكروا قال الكرماني هو من الاحداث وهو الابداء وهو الاظهار اى
اظهاره والتحميم الوجه وهو تسجيته بالحليم اى تسويده بالفحم والحلم بضم الحاء المهملة وفتح الميم المخففة قال ابن الاثير
هو جمع حمة وهى الفحمة قوله والتجبية بالحليم والبهاء الموحدة من باب تخرجة وهو الارتكاب معكوسا وقيل
ان يحمل الزائنان على حمار مخالفين وجوههما قوله فأتى بها اى بالتوراة قوله فقال له ابن سلام هو عبد الله
ابن سلام قوله « اجنا عليها » بالحليم يقال اجنا عليه يحبنى اجناه اذا اكب عليه يقيه شيئا وقال ابن التين
ورويانه منا اجنا بالحليم والمهمزة وفي رواية رأيته يحانى عليها من باب المفساعلة وروى بالحاء المهملة احى عليها
اى اكب عليها وقال الخطايبى الذى جاء في كتاب السنن اجنا يعنى بالحليم والمحموظ انما هو احنى بالحاء بقال حنا يحنوا
حنوا واحنى يحنى اى يعطف ويشفق قيل فيه سبع روايات كلها راجعة الى الوفاة واختلاف العلماء في الحكم بينهم
اذا تراقعوا اليانوا احب فذلك علينا نحن فيه محيرون فقال جماعة من فقهاء الحجاز والوراق ان الامام والحاكم معجيران
شاء حكم بينهم اذا تحاكرما حكم الاسلام وان شاء اعرض عنهم وقالوا ان قوله تعالى (فان جاؤك بحكمة لم ينسخها
منى) ومن قال بذلك مالكا والشافعي في احد قوليه وهو قول عطاء والعمري والنخعي وروى ذلك عن ابن عباس رضى الله
عنهما في قوله فان جاؤك قال زلت في بنى قريظة وهى حكمة فوال عامر والنخعي ان شاء حكم وان شاء لم يحكم وعن ابن القاسم
اذا تحاكرما اهل الذمة الى حاكم المسلمين ورضى الخصمان به جميعا فلا يحكم بينهما الا رضاهما من اساقفتها فان كره ذلك
اساقفتهم فلا يحكم بينهم وكذلك ان رضى الاساقفة ولم يرض الخصمان او احدهما لم يحكم بينهم وقال الزهرى مضت
السنة ان يرد اهل الذمة في حقوقهم ومعاملاتهم وموارثهم الى اهل دينهم الا ان ياتوا راغبين في حكمنا فيحكم
بينهم بكتاب الله عز وجل وقال آخرون واجب على الحاكم ان يحكم بينهم اذا تحاكرما الى الله بحكم الله تعالى وزعموا
ان قوله تعالى (وان احكم بينهم بما انزل الله) تعالى ناسخ للتخصير في الحكم بينهم في الآية التى قبل هذه وروى ذلك

عن ابن عباس وبه قال الزهري وعمر بن عبد العزيز والسدي واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه وهو أحد قول الشافعي إلا أن
أبا حنيفة قال إذا جاءت المرأة والزوج فعليه أن يحكم بينهما بالعدل وإن جاءت المرأة وحدها لم يرض الزوج لم يحكم وقال
أصحابه يحكم وكذا احتج أصحاب مالك واحتلف الفقهاء أيضا في اليهوديين من أهل الذمة إذا ذبحا بغير إذن من أهل الذمة
رفعهم حكمهم اليانام لا فقال مالك إذا ذبح أهل الذمة وشربوا الخمر فلا يرض لهم إلا ما لا يظهور وأذلك في ديار المسلمين
فيدخلون عليهم الضرر ويمنعهم السلطان من الضرر بالمسلمين قال مالك وأما رجم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
اليهوديين لأنه لم يكن لليهود يومئذ ذمة وتحاكموا اليه وقال أبو حنيفة وأصحابه يحدان إذا ذبحا كحد المسلمين وهو
أحد قول الشافعي *

باب الرجم بالمصلى

أى هذا باب في بيان أن الرجم الذي وقع في قضية ماعز بن مالك كان بالمصلى أى مصلى الجنائز ويوضحه ما في
الرواية الأخرى بيقع الفرق قدوة ترص ابن بطال وابن التين على هذا التوبيخ بأنه لا معنى له لأن الرجم في المصلى
وعبره من سائر المواضع سواء واجيب عن هذا بأنه قد ذكر ذلك لوقوعه مذكورا في حديث الباب وقبل معنى بالمصلى أى
عند المصلى لأن المراد المسكن الذي يصلى عنده الميود الجنائز وهو من ناحية بقيق الفرق قدوة وقد وقع في حديث أبي سعيد
عند مسلم فامرنا أن نرجمه فانطلقا به إلى بقيق الفرق قدوة فهم عياض من قوله بالمصلى أن الرجم وقع في داخل المصلى
قلت كأنه فهم ذلك من الباء الظرفية وعلى هذا ليس بالمصلى الأعياد والجنائز حكم المسجون وقال آخرون له حكم المسجد
لأن الباء فيه بمعنى عند كذا كرنا وفيه نظرية

١٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدٌ حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ جَابِرٍ
أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَسْلَمَ جَاءَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَرَفَ بِالزَّنا فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ حَتَّى شَهِدَ عَلَى نَفْسِهِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَلَيْكَ جَنُونٌ قَالَ لَا قَالَ آخَضْتَ قَالَ نَعَمْ
فَأَمَرَ بِهِ فَرُجِمَ بِالْمُصَلَّى فَلَمَّا أَذْلَقَتْهُ الْحِجَارَةُ فَرَّقَا دُرُكَ فُرُجِمَ حَتَّى مَاتَ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ خَيْرًا وَصَلَّى عَلَيْهِ : لَمْ يَقُلْ يُونُسُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ فَصَلَّى عَلَيْهِ

مطابقة للترجمة في قوله رجم بالمصلى ومحمود بن عيلان يفتح الفين المعجمة المروزي واكثر البخاري عنه ومحمود
بفتح الميمين وهو ابن راشد يروى عن محمد بن مسلم الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف والحديث أخرجه
مسلم في الحدود عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الرراق وأخرجه الجماعة ما خلا ابن ماجة قوله حد ثنا محمود بن عيلان
في رواية أبي در وفي رواية الأثرين حديثي وفي رواية النسفي حد ثنا محمود بن عيلان بدكرانيه صريحاً قوله أن رجلاً
من أسلم اسمه ماعز بن مالك الأسلمي وقدمه هكذا في حديث جابر أيضاً عن قريب في باب رجم المحسن وليس في هذه
الرواية التي مصت ورجم بالمصلى قوله فلما أذلقته أى أفلقتة وقدمه عن قريب قوله فقال له النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم خيراً أى ذكره بحميد ووقع في حديث سليمان بن بريدة عن أبيه عند مسلم فكان الناس فيه أى في ماعز فرقتين
وقائل يقول لقد هلك لقد احاطت به خطيئته وقائل يقول ما توبة أفضل من توبة ماعز الحديث إلى أن قال لقد تاب
توبة لو قسمت بين أمة لوسعتهم وفي حديث أبي هريرة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
وفي حديث جابر عن أبي عوانة لقد رأيت به شخصاً في أنهار الجنة وفي حديث الأجاج عن أبي داود والنسائي لا تنقل
له حديث فهو عند الله أطيب من ریح المسك وفي حديث أبي ذر عند أحمد قد علم أنه واحد له الجنة قوله وصلى عليه هكذا
وقع ما عن محمود بن عيلان عن عبد الرراق وقال المندري رواه ثمانية أمس عن عبد الرراق فلم يدكروا قوله فصلى

عليه ورواه محمد بن يحيى الذهلي وجماعة عن عبد الرزاق فقلوا في آخره ولم يصل عليه والجمع بين الروايتين بأن رواية
المتبينة مقدمة على رواية النافعي أو يحمل رواية من قال ولم يصل عليه يعني حين رجم لم يصل عليه ثم صلى عليه بعد ذلك
ويؤيده ما رواه عبد الرزاق من حديث أبي أمامة بن سهل بن حنيف في قصة ما عرّف قال قيل يا رسول الله أتصلي عليه قال
لا فقال فلما كان من الغد قال صلوا على صاحبكم فصلى عليه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم والناس فهذا الحديث
يجمع الاختلاف قوله لم يقل يونس يعني ابن يزيد وابن جريج يعني عبد الملك بن عبد العزيز عن محمد بن مسلم الزهري
فصلى عليه فرواية يونس وصلها البخاري في باب رجم المحسن ولفظه فامسره فرجمه وكان قد احسن ورواية ابن جريج
رواها مسلم مرقونة برواية معمر ولم يسبق المتن واحاله على رواية اسحق شيخ مسلم في سنده فلم يندكر فيه وصلى عليه

﴿وَسُئِلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ يَصِيحُ قَالَ رَوَاهُ مَعْمَرٌ قِيلَ لَهُ رَوَاهُ هَيْرٌ مَعْمَرٌ قَالَ لَا﴾

وقع هذا الكلام في رواية المستملى وحده عن العريضي وابو عبد الله هو البخاري نفسه قوله فصلى عليه يصح يعني لفظ
فصلى عليه أي على ما عرّفه يصح أم لا فقال رواه معمر بن راشد وقيل له هل رواه غير معمر قال لا واعتصم على البخاري
في جزئه بان معمر اروي هذه الزيادة واجيب بان معمر من الثقات المأمونين والفقهاء المتقين الورعين ومن رجال الكتب
الستة ومثل هذا تقبل زيادته وانفاده بها

﴿بَابُ مَنْ أَصَابَ ذَنْبًا دُونَ أَحَدٍ فَأُخْبِرَ الْأِمَامَ فَلَا عُقُوبَةَ عَلَيْهِ بَعْدَ التَّوْبَةِ إِذَا جَاءَهُ مُسْتَهْنِئًا﴾

أي هذا باب في بيان من اصاب ذنبا أي ارتكبه دون الحد أي ذنبا لا احسده نحو القبلية والنمزة قوله فاحبر على صيغة
المعلوم والضمير الذي فيه يرجع الى قوله من وقوله الامام بالنصب مفعوله ولا عقوبة عليه بعد التوبة يعني يسقط عنه
ما اصاب من الذنب الذي لا حد له وليس الامام الاعتراض عليه بل يؤكده بصيرته في التوبة ويأمره بالانتشار ذلك فيتوب
المدنب وامان اصاب ذنبا فيه حد فان التوبة لا ترفعه ولا يجوز للامام المغفرة عنه اذا باغاه ومن التوبة عند العلماء ان يظهر
ويكفر بالحد الا لشافعي هذا لرعه ابن المنذر انه قال اذا تاب قبل ان يقام عليه الحد سقط عنه وقال صاحب التوضيح
وليس مراده بالنسبة الى الباطن واما بالنسبة الى الظاهر فالظاهر من مذهبه عدم سقوطه قوله مستهني حال من الضمير
الذي في جاء وهو من الاستفتاء وهو طلب الفتوى وهو جواب الحادثة وهكذا هذه اللفظة عند الاكثرين وهي رواية
الكشميني مستهني من الاستغاثة وهو طلب الغوث بالعين المعجمة والهاء المثناة ويروى مستهنيان من الاستغاث وهو طلب
الرضا وطاب ازالة العتب وفي بعض النسخ مستهنيان من طلب الاقالة

﴿وَقَالَ هَذَا لَا تَمُومُ بِمَا قَبِلَهُ النَّبِيُّ ﷺ﴾

أي قال عطاء بن ابي رباح لم يعاقب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الذي اخبرانه وقع في معصية بل امله حتى
صلى معه ثم اخبر بان صلاته كفرت ذنوبه وقال الكرماني لم يعاقبه أي من اصاب ذنبا لا احسد عليه وتاب وقيل يعني
المحترق الجامع في نهار رمضان وقد تقدم فان قلت هذا اضمار قبل الدكر فالت لالان الضمير المنصوب الذي فيه يرجع
الى كلمة من اصاب في الترجمة

﴿وَقَالَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَلَمْ يُعَاقَبِ الَّذِي جَاءَهُ فِي رَمَضَانَ﴾

أي قال عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج لم يعاقب النبي ﷺ الرجل الذي جاءه في نهار رمضان بل اعلم انه امر به
وهذا الاثر الذي قبله يوضحان معنى الترجمة

﴿وَلَمْ يُعَاقَبِ عُمَرُ صَاحِبُ الظُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ﴾

هذا ايضا حجة لاثره أي لم يعاقب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه صاحب الظبي وهو قتيبة بن جابر وكان شمر ما رواه

ظبياً وامره عمر بالجزاء ولم يعاقبه عليه ووصله سعيد بن منصور عن قبيصة بن جابر

﴿ وفيه عن أبي حنيفة عن ابن مسعود عن النبي ﷺ مثله ﴾

أي وفي معنى الحكم المذكور في الترجمة جاء حديث عن أبي عثمان عبد الرحمن بن مل الزهدي عن عبد الله بن مسعود ووقع في بعض النسخ عن أبي مسعود وليس بصحيح والصواب ابن مسعود وهو الذي وصله البخاري في أوائل كتاب مواقيت الصلاة في باب الصلاة كاهارة من رواية سليمان التيمي عن أبي عثمان عن ابن مسعود أن رجلاً أصاب من امرأة قبله فأتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فآخبره فأمر الله (أقم الصلاة طرفي النهار وزمام الليل إن الحسنات يذهبن السيئات) فقال يا رسول الله إلى هذا قال لجيم أمي كلهم فوله مثله أنما وقع هذا في رواية الكشميهني وحده أي مثل ما وقع في الترجمة

١٩ - ﴿ حديثاً قتيبة حدثنا الأئمة عن ابن شهاب عن عبيد الرحمن بن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً وقع بامرأته في رمضان فاستغنى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هل تجد رقبة قال لا قال هل تستطيع صيام شهرين قال لا قال فأطعم سنين مسكيناً ﴾

مطابقة للترجمة من حيث أن النبي ﷺ لم يعاقب هذا الواقع في رمضان وحيد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري والحديث مضمون في كتاب الصيام عن أبي اليمان وفي الأدب عن موسى بن اسماعيل وعن القعنبي وفي الزند عن علي بن عبد الله وعن محمد بن محبوب وكذا في الهبة عنه وصلى الكلام فيه

﴿ وقال الأئمة عن عمرو بن الطارث عن عبيد الرحمن بن القاسم عن معمر بن جعفر بن الزبير عن هبادة بن هبادة بن الربيع بن عائشة أن رجلاً أتى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في المسجد قال احترقت قال مِمَّ ذلك قال وقعت بامرأتى في رمضان قال له تصدق قال ما عندي شيء ولا مجلس وأتاه إنسان يسوق جهاراً ومعه طعام قال هبادة الرحمن ما أدري ما هو إلى النبي ﷺ فقال أين المصترق فقال ها أنا ذا قال أخذ هذا فتصدق به قال هل أحوج مني ما لأهلي طعام قال فكلوه ﴾

هذا التعارق وصله البخاري في التاريخ الصغير قال حدثني عبد الله بن صالح حدثني الليث بن عوف قال قاله « تصدق » فيه اختصار إذا كاهارة مرتبة وهو بعد الاعتاق والصيام قوله « فكلوه » يروى في كتابه الأول رواية ابن وهب

﴿ قال أبو حنيفة الله الحديث الأول أبين قوله أطعم أهلَكَ ﴾

أبو عبد الله هو البخاري وأراد بالحديث الأول حديث أبي عثمان الزهدي وهو أبين شيء في الباب ولم يقع هذا في كثير من النسخ

بمعون الله تعالى قد وفقنا لإتمام طبع الجزء الثالث والعشرين من عمدة القاري شرح صحيح البخاري —
ويملوه إن شاء الله عز وجل الجزء الرابع والعشرون ومطالعته « باب إذا أقر بالحد ولم يبين هل
للإمام أن يستتر عليه » هدايا الله جل شأنه إلى ما فيه النفع والخير المعجم

فهرست

الجزء الثالث والعشرين من عمدة القارى شرح صحيح البخارى العلامة البدر العيني قدس الله سره

صحيفة	صحيفة
١٤ باب الدعاء للمزوح	٢ باب النموذ من غلبة الرجال
» مايقول اذا أتى أهله	٣ باب التعمود من عذاب القبر
١٥ قول النبي ﷺ رننا آتنا في الدنيا حسنة	» » من البخل
باب التعمود من فتنة الدنيا	» » من فتنة الحيا والمات
» تكرير الدعاء	» » من المائم والمفرم
١٦ » » الدعاء على المشركين	» » الاستعاذة من الجين والكسل
دعاء النبي ﷺ في الصلاة اللهم العن فلانا	» » التعمود من البخل
وفلانا حق ازل الله عز وجل ليس لك من الامر شيء	٧ » » من ارقط العمر
١٨ قنوت النبي ﷺ شهر في صلاة الفجر ويقول	» » الدعاء برفع الوباء والوجع
في دعائه ان عصية عصمت الله ورسوله	» » الاستعاذة من اذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار
١٩ باب الدعاء على المشركين	» » الاستعاذة من فتنة النفي
٢٠ » قول النبي ﷺ اللهم اعمر لي ما قدمت وما احترت	» » التعمود من فتنة الفقر
٢١ باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة	» » الدعاء بكثرة المال مع البركة
» قول النبي ﷺ يستجاب لى اليهود ولا يستجاب لهم فينا	» » الدعاء بكثرة الولد مع البركة
٢٢ باب التامين وبيان فضله وما ورد فيه من الاحاديث الشرعية والحكم النافذة المفيدة وبيان فضله	» » الدعاء عند الاستخارة
باب فصل التهليل	١٧ » » الدعاء عند الوضوء
	» » الدعاء اذ علا عتبة
	» » الدعاء اذا هبط واديا
	» » اذا اراد سفرا او رجعا

صفحة	باب	صفحة	باب
٢٥	باب فصل التوسيع وبيان أن معناه تنزيه الله عما لا يليق به من كل نقص ويلزمه نفى الشريك والصاحبة والولد وجميع الرزائل	٤٧	باب قول الله تعالى يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور
٢٦	باب فضل ذكر الله عز وجل	٤٨	باب ذهاب الصالحين
٢٧	بيان أن النبي ﷺ قال مثل الذي يذكرك ربه والذي لا يذكرك مثل الحى والميت	٤٩	باب ما يتقى من فتنة المال
٢٨	باب قول لا حول ولا قوة الا بالله وبيان فصلها وما ورد فيها من الاحاديث الشريفة والحكم الماثورة وبيان أنها كنز من كنوز الجنة	٥٠	قول الله تعالى إنا ما والكم وأولادكم فتنة
٢٩	باب الله عز وجل ما نعمة غير واحد	٥١	باب قول النبي ﷺ هذا المال خضرة حلوة
٣٠	باب الموعدة ساعة بعد ساعة	٥٢	قول الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والحليل المسومة والانعام والحريت ذلك مناع الحياة الدنيا والله عنده حسن المئاب
	(كتاب الرفاق)	٥٣	باب ما قدم من ماله فهو له
	باب ما جاء في الصحة والفراغ وإن لا يعيش الا بعيش الآخرة	٥٤	باب ما يكثرون هم المغفلون
٣١	قول النبي ﷺ نعمتان مقبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ	٥٥	باب قول النبي ﷺ ما احب ان لي مثل احد ذهبا
	قول النبي ﷺ اللهم لا يعيش الا بعيش الآخرة فاصالح الانصار والمهاجرة	٥٦	باب الغنى من النفس
٣٢	باب مثل الدنيا في الآخرة	٥٧	قول الله تعالى يحبسون أئمة عد هم به من مال وبنين
	قول الله تعالى إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور	٥٨	باب فضل العقر
٣٣	باب قول النبي ﷺ كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل	٥٩	باب ما جاء في أن النبي ﷺ لم يأكل على خوان حتى مات وما أكل خبزا مرة فقا حتى مات
	باب في الامل وطوله	٥٩	باب كيف كان عيش النبي ﷺ واصحابه وتحليهم على الدنيا
٣٤	قول الله تعالى من زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور	٦٠	باب العقيد والمداومة على العمل
٣٥	باب من بلغ ستين سنة فقد اغدر الله اليه في العمر	٦١	» الرجاء مع الخوف
٣٦	باب العمل الذي يتقنى به وجهه الله تعالى	٦٢	» الصبر عن محارم الله
٣٨	باب ما يحذر من زهر الدنيا والنفاس فيها	٦٣	قول الله عز وجل إنا ما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب
		٦٤	» ومن يتوكل على الله فهو حسبه
		٦٥	» ما يكره من قيل وقال
		٦٦	» حفظ اللسان
		٦٧	قول الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد
		٦٨	» البكاء من خشية الله عز وجل
		٦٩	» الخوف من الله

صحيفة

٧٥ باب الانتهاء من المعاصي
٧٧ قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
لو تعلمون ما علم الله حكمتكم قليلا ولبكنتم
كثيرا

٧٨ حفت النار بالشهوات
الجنة أقرب إلى أحدكم من شراك نعله والنار
مثل ذلك

٧٩ من هم بحسنة أو بسئنة
٨٠ ما بقى من محقرات الذنوب
٨١ الإهمال بالخواتيم وما يخاف منها
العزلة وراحة من خلاط السوء

٨٣ رفع الأمانة وبيان أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إن
في أوضاعها علامة اقرب قياسا الساعة وبيان
أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سئل عن أوضاعها فقال إذا
استند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة

٨٥ الرأى والسمعة وبيان ما ورد فيه من الأحاديث
الشريفة والحكم الماتورة ومذاهب علماء
الصحابة فيه

٨٧ من جاهد نفسه في طاعة الله
التواضع وحكمه ومذاهب علماء الامصار فيه
٩٠ قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين
باب من أحب لقاء الله أحب لقاء الله

٩٤ مكرات الموت
٩٧ ما جاء في أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال إذا مات أحدكم عرض
عليه مقعده غدوة وعشيا أما النار وأما الجنة
فيقال هداما فمدك حتى تبيت

٩٨ باب نفع الصور
١٠١ يقبض الله الأرض يوم القيامة
١٠٤ كيف الحشر
١٠٥ ما جاء في أن الكافر يحمر على وجهه والحكمة

في حشره على وجهه تنكيلا له لمدم سجوده لله
تعالى في الدنيا فيسحب على وجهه في القيامة أظهارا
لهوانه

١٠٦ ما جاء في قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وسام أنكم محشورون حفاة عراة كبدنا أول

صحيفة

خالق نعيده وبيان أن أول من يكفى يوم القيامة
إبراهيم عليه السلام وبيان أن إبراهيم أول من
وضع نية الختان وأقوال علماء الامصار في
ذلك

١٠٨ باب قول الله عز وجل (أن زلزلة الساعة شئ عظيم)
١٠٩ قوله الله تعالى اقتربت الساعة

ما جاء في أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال أخرج بعث النار
قال وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعين
فذلك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل
حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن
عذاب الله شديد

١١٠ باب قول الله تعالى لا يظن أولئك أنهم مبعوثون
ليوم عظيم

١١١ باب القصص يوم القيامة
بيان أن القارعة والغاشية والصاحقة والنفاب عين
أهل الجنة أهل النار والحكمة في تسميتها وأقوال
علماء الصحابة في حكم ذلك

١١٣ باب من نوقش الحساب عذب
١١٥ ما جاء في الحديث على أقام النار ولو بشق تمرة

باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب
ما جاء في دعاء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لعكاشة وبيان ما ورد
في ذلك من الأحاديث الشريفة والحكم الرفيعة
وبيان صيغة الدعاء

١١٨ باب صفة الجنة والنار
١١٩ ما ورد في أن أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر
أهل النار النساء

١٢١ ما جاء في أن في الجنة شجرة يسير الراكب
الجبوا أد المضمحل السبع مائة عام ما يقطعها
ثبوت الشفاعة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وإبطال مذهب من
نفاها عنه

١٢٥ ما جاء في التهوف من النار وبيان أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قال اتقوا النار ولو بشق تمرة فمن لم يجد
فبكلمة طيبة

١٢٧ ما جاء في الشفاعة وبيان أنها ثابتة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم

صفحة	مصحف
١٢٨	نص القرآن والسنة وبيان الاحاديث التي وردت فيها وهو بحث دقيق ينبغي للخاص والعام الاطلاع عليه
١٢٩	ما جاء في قول النبي ﷺ لا يدخل احد الجنة الا ارضي مقدمه من النار لو اساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا ارضي مقدمه من الجنة لو احسن ليكون عليه حسرة
١٣١	الصراط مستخرج من بيان تفاوت المارين عليه وما ورد فيه من الاحاديث الشرعية والعلم العالية الرفيعة وهو بحث نفيس ينبغي للخاص والعام الاطلاع عليه
١٣٥	باب في الحوض
١٣٩	قول الله تعالى (انا اعطيناك الكوثر) وبيان ان الكوثر حوض ترد عليه امامة محمد ﷺ وبيان ان لكل نبي حوض وان الكوثر مخصوص بالنبي ﷺ
١٣٧	ما جاء في سعة حوض النبي ﷺ
١٣٨	ما جاء في الكيزان التي على الحوض وبيان انها كنجوم السماء
١٤١	ما جاء في المرتدين لا يردون الحوض
١٤٣	د في قول النبي ﷺ « انا طمعت على الحوض »
١٤٥	(كتاب القدر)
١٤٧	باب جنف القلم على علم الله
١٤٨	د الله اعلم بما كانوا طامنين
١٤٩	ما جاء في ان النبي ﷺ سئل عن ذراري المشر كين فقال الله اعلم بما كانوا عاملين
١٥٠	باب وكان امر الله قدرا مقدورا
١٥٢	باب العمل بالخواتيم
١٥٣	د القاء النذر العبد الى القدر
١٥٤	د لاحول ولا قوة الا بالله
١٥٦	د وحرام على قرية اهلكتها انهم لا يرجعون
١٥٧	باب وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس
١٥٨	باب تحاج آدم وموسى عليهما السلام عند الله عز وجل
١٥٩	باب لا مانع لما اعطى الله
١٦٠	د من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء
١٦١	د يحول بين المرء وقبيله
١٦٢	د قل ان يصيبنا الا ما كتب الله لنا
١٦٣	د وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله (كتاب الايمان والتدور)
١٦٥	ما ورد في ذم الرافض والمرثي
١٦٧	باب قول النبي ﷺ وايم الله
١٦٨	د كيف كانت يمين النبي ﷺ
١٦٩	ما جاء في قول النبي ﷺ اذ اهلك كسرى فلا كسرى بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفس محمد بيده لئن فتن كنوزها في سبيل الله
١٧١	ما ورد فيمن يذل يات بما غل يوم القيامة وبيان ان الفلول هو الحباية في المقم وآراء علماء الامصار في شدة عقوبته
١٧٣	ما جاء في صفة تحرير الجنة
١٧٥	باب لا تخلفون با بانكم
١٧٦	ما جاء في النهي عن الخلف بالآباء وبيان ان هذا كان من اعمال الجاهلية وانه لا ينهقد يميننا
١٧٨	باب لا يخلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
١٧٩	باب من حلف على الشيء وان لم يحلف
د	من حلف بعملة سوى ملة الاسلام
١٨٠	د لا يقول ما شاء الله وشئت وهل يقول انا بالله ثم بك
١٨١	باب قول الله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم
١٨٣	ما جاء في ان الانسان يهذب اذا اقسم ولم يبر قسمه
	باب اذا قال اشهد بالله او شهدت بالله

صحيفة	صحيفة
١٨٤	عهد الله عز وجل
١٨٥	الحلف بعزة الله وصفاته
١٨٦	قول الرجل لعمر الله
١٨٧	لا يؤخذكم الله بالله في إيمانكم ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم والله غفور رحيم
١٨٨	باب إذا حلف ناسيا في الإيمان
١٨٩	ما جاء في حكم من زار قبل الرمي والحلق قبل الذبح والنسح قبل الرمي وبيان أنه جائز ولا حرج على فاعل ذلك ومذهب علماء الصحابة فيه
١٩٠	ما جاء في حكم من أكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه فانما أطعمه الله وسقاه
١٩١	ما جاء في حكم من زاد في الصلاة أو نقص منها شيئا فإنه يسجد سجدتين وهو سجد السهو وحكمه وبيان أنه شرع لجبر الخلل الواقع في الصلاة
١٩٣	باب اليمين النعوس
١٩٤	قول الله تعالى ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فزول قدم بمدبوتهما وتدو قوا السوء بما صدقتم عن سبيل الله ولعنكم عذاب عظيم
١٩٥	باب قول الله تعالى إن الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب عظيم
١٩٥	ما جاء في أن من حلف على عين صبر وهو فيها فاجر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان
١٩٦	باب اليمين فيما لا يملك وفي المنصية وفي الغضب
١٩٨	باب إذا قال والله لا أتسكلم اليوم فصلى أو قرأ أو سجد أو كبر أو حمد أو هلل فهو على نيته
١٩٩	باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهر أو كان الشهر تسعا وعشرين
٢٠٠	باب أن حلف أن لا يشرب ينذر فشرط طلاء أو سكر أو عسير المبحث
٢٠١	باب إذا حلف أن لا ياتكم فاعل عمر الخبز وما
٢٠٣	يكون من الأدم
٢٠٣	باب البينة في الإيمان
٢٠٤	باب إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة
٢٠٥	باب إذا حرم طعامه
٢٠٥	قول الله تعالى (يا أيها النبي أم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضاة أزواجك والله غفور رحيم)
٢٠٦	باب الوفاء بالنذر
٢٠٧	باب اثم من لا نفي بالنذر
٢٠٨	باب النذر في الطاعة
٢٠٩	قول الله تعالى (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار)
٢٠٩	باب إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم
٢١١	باب من مات وعليه نذر
٢١١	باب النذر فيما لا يملك وفي منصية
٢١٣	باب من نذر أن يصوم أو ما فوافق النحر أو الفطر
٢١٤	باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والامنة
٢١٥	كتاب كمارات الإيمان
٢١٦	قول الله تعالى (وكفارته أطعام عشرة مساكين)
٢١٧	باب قول الله تعالى (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم والله مولاكم وهو العزيز الحكيم)
٢١٨	باب من أعان الكفار في الكفارة
٢١٨	باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا
٢١٩	باب صاع المدينة ومدينة النبي ﷺ وبركتها وما توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن
٢٢٠	باب قول الله تعالى (أو تحزبر رقبته) وأهى الرقاب أركى
٢٢١	باب عتق المديون والم ولدوا المكاتب في الكفارة وعق ولد الزنا
٢٢٢	باب إذا أعتق عبد ابنه وبين آخرين
٢٢٣	باب إذا أعتق في الكفارة أن يكون ولاؤه
٢٢٣	باب الاستثناء في الإيمان
٢٢٥	باب الكفارة قبل الحنث وبعده

صحيحة	صحيحة
٢٩١ باب ميراث العبد النصراني والمكاتب النصراني	٢٢٩ كتاب الفرائض
والممنوع من انتحى من ولده	قول الله تعالى (يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل
باب من ادعى أخا أو ابن أخ	الأنثيين) وبيان ما اشتملت عليه الآية من
٢٩٢ باب من ادعى إلى غير أبيه	الأحكام الشرعية وبيان تقسيم الانصاف
» إذا ادعت المرأة أبا	٢٣١ باب تعليم الفرائض
٢٩٣ » القائمة	٢٣٢ باب قول النبي ﷺ لا نورث ما تركت النساء
٢٩٤ (كتاب الحدود)	٢٣٣ ما جاء في قصة فداء وما وقع فيها من القصص بين
٢٩٥ باب لا يحذر من الحدود	عباس وعلى وهو مبحث نفيس ينبغي الاطلاع
» لا يشرب الخمر	عليه
٢٩٦ باب ما جاء في ضرب شارب الخمر	٢٣٥ باب قول النبي ﷺ من ترك ما افلاها
٢٩٧ » من أمر بضرب الحد في البيت	٢٣٦ باب ميراث الولد من أبيه وأمه
» المضرب بالجريد والتعال	٢٣٧ باب ميراث البنات
٢٧٠ » ما يكره من لمن شارب الخمر وأمه ليس	٢٣٨ باب ميراث الابن إذا لم يكن ابن
بمخرج من الملة	٢٣٩ باب ميراث إمامة ابن مع ابنة
٢٧١ باب السارق حين يسرق	٢٤٠ باب ميراث الجد مع الاب والاحوة
٢٧٢ لمن السارق إذا لم يسم	٢٤١ باب ميراث الزوج مع الولد وغيره
٢٧٣ باب الحدود كرامة	باب ميراث المرأة والزوج مع الولد وغيره
٢٧٤ » ظهر المؤمن حتى لا يحد أو حرق	٢٤٤ باب ميراث الاخوات مع البنات عصية
٢٧٥ » إقامة الحد والانتقام لحرمان الله	باب ميراث الاخوات والاحوة
٢٧٦ » إقامة الحدود على الشريف والوضيع	٢٤٦ باب ميراث ابني عم أحدهما أخ للام والآخر
» كراهة الجماعة في الحد إذا رفع إلى	زوج
السلطان	٢٤٨ باب ميراث ذوى الارحام وبيان كيفية توزيعهم
٢٧٧ باب قول الله تعالى والسارق والسارقة فاقطعوا	وما ورد فيهم من الأحاديث الشرعية والحكم
أيديهما	المعظمة النافعة وهو مبحث دقيق ينبغي
٢٧٨ ما جاء في قطع يد السارق في ربع دينار وما ورد	لطلاب العلم الاطلاع عليه
فيه من الأحاديث الشرعية ومذهب علماء	٢٤٩ باب ميراث الملاعة
المصحابة فيه وهو مبحث دقيق ينبغي الاطلاع عليه	باب ميراث الولد للفراش حرة كانت أو أمة
٢٨٠ ما جاء في أن يد السارق تقطع في أدنى من حجة	٢٥١ باب ميراث الولد لمن اعاق
أو نرس كل واحد منهما ذنبا	باب ميراث السائبة
٢٨١ ما ورد في أن يد السارق تقطع في أهل من ثمن	باب ميراث أم من تبرأ من مواله
الجن	باب إذا سلم على يديه
٢٨٢ باب نوبة السارق	باب ما يرث النساء من الولد
٢٨٤ (كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة)	٢٥٩ باب ميراث مولى القوم من أنفسهم وابن الاخت
قول الله تعالى أما جزاء الذين يحاربون الله	منهم
	باب ميراث الأسير
	باب لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم

صحيفة	صحيفة
فاحشة وساء صيلا وبيان ان هذه الآية تزل في ناس من اهل الشرك قد تلوها كثيرا وكثروا فا كثروا وآراء علماء الصحابة في حكم ذلك ٢٨٩ ما جاء في أن السارق والزاني وقاتل النفس ينزع منه الايمان	ورسوله ويسعون في الارض فسادا ن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الارض وبيان الاختلاف في نزولها فقبل نزلت في اهل الشرك وقبل نزلت في اهل الذمة الذين نقضوا العهد وقيل في المرتدين وقيل في المسلمين واقوال علماء الامصار في حكم هذه الآية وهو مبحث نفيس ينبغي الاطلاع عليه
باب رجم المحسن ٢٩٠	باب لم يحسم النبي ﷺ المحاربين من اهل الردة حق هلكوا
٢٩١ ما جاء في رجم النبي ﷺ لمساعد بن مالك الاسلمي	باب لم يسق المرتدون المحاربون حتى ماتوا
٢٩٢ باب لا يرحم المجنون والمجنونة	٢٨٦ » سر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعين المحاربين
٢٩٣ باب لاماهر الحجر	٢٨٧ باب فضل من ترك الفواحش
باب الرجم في البلاط	٢٨٨ باب اسم الزناة
» الرجم المصلى ٢٩٥	قول الله تعالى ولا يزنون ولا تقربوا الزنا انه كان
» من اصاب ذبا هون الصد فخير الامام دلا ٢٩٦	
عقوبة عليه بعد التوبة اذا جاء مستغفرا	
ما جاء في أن من واقع امرأته في رمضان يفر ويعبد سومه	

CALL No. ۲۹۶۹۲ ACC. No. ۱۹۵۷۲
 AUTHOR الحنفیہ برائیں شریعت
 TITLE عمدۃ القاریات مع تصحیح الفاری

Date	No.	Date	No.



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:-

1. The Book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

